







# భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

\*

[డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుని  
' ఇండియన్ ఫిలాసఫీ ' అను నాంగ్ల గ్రంథమునకు  
ఆంధ్రానువాదము]

\*

ప్రథమ భాగము

\*

బులుసు వేంకటేశ్వరులు, ఎం. ఏ.,

పి. ఆర్. కాలేజీ, కాకినాడ.



తొలికూర్పు 1953 : \* : విజయ నిజవైశాఖ పూర్ణిమ

DUE DATE SLIP  
C. P. BROWN MEMORIAL TRUST  
LIBRARY, CUDDAPAH.

Accession Number \_\_\_\_\_

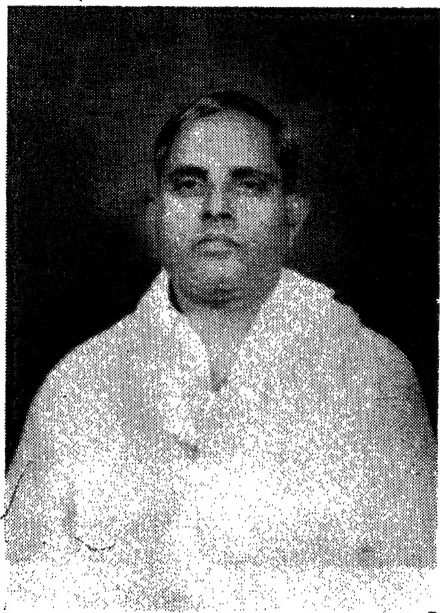
This book may be kept for not more than 7 days.

--	--



డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుడు.





బులుసు వేంకటేశ్వరులు ఎం. ఏ.



## అనువాదకుని భూమిక

పంచఖండములలో నాగరికలోకమంతటఁ గీర్తిప్రతిష్ఠలు గాంచి, ప్రాచ్యపాశ్చాత్యవిజ్ఞానవీధుల విలాసవిహారమొనర్చుచుఁ బ్రస్తుతము భారతప్రభుత్వోపాధ్యక్షపీఠము నలంకరించిన శ్రీసర్వేపల్లి రాధాకృష్ణపండితుఁడు రచించినగ్రంథము లన్నిటిలో నుత్తమస్థానము నలంకరించినది ఆతని “భారతీయతత్త్వశాస్త్రము,” (Indian Philosophy.) ఆంగ్లమున నిది పదునాఱు వందలపుటలలో రెండుభాగములలో నున్నది. మొదటిభాగము ౧౯౨౩ నను, రెండవది ౧౯౨౭వ సంవత్సరమునను బ్రకటితమయ్యెను. ఇది యించుమించు ముప్పదిప్రాకృష్టిమభాషలలోని కనువదింపఁబడినది. పశ్చిమఖండవిద్యుత్ప్రపంచమున కొక మహావిద్వాంసుఁడుగా నధికారము గలప్రాకృష్టిమసర్వవిజ్ఞానవేత్తయై, భారతీయతత్త్వజ్ఞానమును సర్వతోముఖసంపూర్ణ సమన్వయదీప్తితోఁ బ్రదర్శించి, యీతెలుఁగుతల్లి ముద్దాబిడ్డఁడు, నలువదికోట్ల భారతీయులపక్షమున మహర్షి ఋషిమును దీర్చినాఁడు.

కొంతరాచార్యుననంతరము భూపతితమైన భారత ధర్మపతాకమును, శ్రీరామకృష్ణపరమహంస దేవుని ద్వితీయాత్మస్వరూపియై, నాగరకప్రపంచకేంద్రసీమయైన షికాగో నగరమున సర్వమతమహాసభావేదికపై శ్రీవివేకనందస్వామి, భూవభోంతరాళములేకమై మార్క్సోగునెల్లు జయజయధ్వానములవి

సర్వదేశవాసులు తన్మయ్యలై చేయుచుండఁగా నాకసమంటి నవీనప్రపంచమున కాశాజ్యోతియై వెల్లొందు నట్లెగురవేసి నాఁడు. వివేకానందుఁడు యోగి, జ్ఞాని, భక్తుఁడు, బ్రహ్మవేత్తయు నయి భారతీయధర్మమును స్వానుభవావేళో ద్రోశము లతోఁ బ్రవచించినాఁడు. భారతీయతత్త్వమును సమగ్రముగా గ్రహించుటకు సంపూర్ణసమన్వయదృష్టి లేక సమ్యగ్దృష్టి యనఁగా నానాత్వము నేకత్వము నొకేచూపులోఁ జూడఁగలుగుయోగిదృష్టి (An all - Comprehensive spiritual vision) యవసరమై యున్నది. అనంతతత్త్వ, తత్త్వసాధనావైవిధ్యములు భారతీయతత్త్వములో యథోచితస్థానములఁ గాంచి పూర్ణాంశ సమ్యక్సంబంధముచే నవిభాజ్యములై ప్రకాశించినవి. అందుచే భారతీయతత్త్వసౌందర్యము సమాధిగత దివ్యదృష్టికే గోచరించును. పుణ్యతపస్సాధ్యమైన యీదృష్టిలేని కేవలపండితులు, భారతీయులు, పాశ్చాత్యులుకూడ భారతీయతత్త్వమున కపార్థములు, పాక్షికార్థములు సంకుచితార్థములు చెప్పి యనేకగ్రంథములు ప్రకటించినారు.

శ్రీరామకృష్ణ పరమహంసదేవుని సమగ్రసమ్యగ్దృష్టి గాంచిన వివేకానందు ననంతరము, విద్యద్వరేణ్యుఁడుగా, నట్టి దృష్టిని బ్రదికించి భారతీయతత్త్వశాస్త్ర రచనము చేసిన మహానీయుఁడు, రాధాకృష్ణపండితుఁడు. పూర్వజన్మముననే యీతఁడు సిద్ధుఁడై, బ్రహ్మవేత్తయై, భారతీయతత్త్వము నభినవనాగరక ప్రపంచమున కర్థమగు నధికారపండిత్యముతోఁ బ్రవచనముసేయు సమిత్తము కారణజన్ముఁడై, జనించె ననిచెప్పుట కీతనియమృతమయ గంగాప్రవాహతుల్యరమ్యరచనాధోరణియే

సాక్షి భూతము. ఈయంద్రగంధము, భారతీయ బ్రహ్మి వాణి విశ్వ  
పంద్యమైనదనియు, బల్చిమఖండ మేధావులు గాని, భారతీయ  
వైజ్ఞానికులు గాని, దానిని లఘుభావముతోఁ జూచుటకుఁ గాని  
నిరసించుటకుఁ గాని పూనుకొనుట సాహసమనియు, దాని  
నలక్ష్యముచేయక, సముచితవినయవినమ్రచిత్తములతో నర్థము  
చేసికొనఁ గలిగినయెడల, సమగ్రసంతుష్టియుఁ జిత్తశాంతియు  
విశ్వవిశాలహృదయమును, నిరవధికానందమును బ్రసాదించు  
ననియు, దీనికి బ్రపంచతత్త్వవిజ్ఞాన రంగములో సులభముగా  
సగ్రహణము నిచ్చి పూజించుటయే ధన్యతాసాధనమనియు  
ముక్తకంఠమున నిరాఘాటముగాఁ జాటినది.

నేటిపల్చిమఖండమున రాధాకృష్ణవిరచిత భారతీయ తత్త్వ  
శాస్త్రమును జదువ లేదనిచెప్పకొనుట కెట్టి మహావిద్వాంసుఁ  
డును జిన్నతనముగా భావించును. రచనలోనే కాక వక్రత్వము  
నఁగూడ నసమానుఁడగుటచే నీతనిమహోపన్యాసములు వినుట  
కన్ని దేశములవారు నవకాశమునకై పరితపించు చుందురు.  
మతాంతరునకు ఖండాంతరునకు నెన్నఁ డీయని ప్రాచ్యమతధర్మ  
ప్రవచనాచార్యపదవిని మొట్టమొదటిసారిగా నీతని కిచ్చి ఆకు  
ఫర్మ విశ్వవిద్యాలయము ధన్యత గాంచినది.

ఆంధ్రప్రతీరత్నమైన యీమహనీయుని విశ్వవిఖ్యాత  
మగుద్రగంధరాజము నాంగ్ల మెఱుంగని యాంధ్రసోదరుల కిది  
వఱకే లభింపకుండుట నాకు మితిలేని హృత్తాపమును గలిగించి  
నది. పదిరెండేడ్ల వెనుక రాధాకృష్ణపండితుఁ డాంధ్రవిశ్వవిద్యా  
లయోపాధ్యక్షసీతము నలంకరించున్నతఱి, నాతని 'జీవిత  
పరమార్థ దృక్పథ' మను (Idealist view of life"—Hibbert



Lectures) గ్రంథమును సంక్షేపముగ నాంధ్రీకరించి ప్రకటించి  
 తిని. దానిని జూచి సంతసించి, భారతీయతత్వశాస్త్రమును  
 యథాతథముగా నాంధ్రీకరింపుమని నా కాలఁ జాశీర్వాద  
 పూర్వకముగా ననుమతించియుండెను. కాని, కారణాంత  
 రములచే వెంటనే దాని కుపక్రమింపఁజాల నైతిని. మూఁడేండ్ల  
 క్రితము రాధాకృష్ణపండితుఁడు మాస్కో-నగరమున భారత  
 ప్రభుత్వరాయబారిగా నుండఁగా ననువాదము నారంభింపఁ  
 దలఁచితి నని వ్రాయఁగా వెంటనే యారంభింపుమని యాయన  
 సమాధానమువ్రాసెను. దినమునకు మూఁడుగంటలు వ్రాయు  
 నియమము పెట్టుకొని, రెండేండ్లలో దీనిని ముగింపఁగల్గితిని.  
 ఆంధ్రుఁడై, విశ్వవిఖ్యాతి గాంచిన యిట్టిమహాపురుషునిగ్రంథము  
 నాంధ్రుల కాంధ్రీభాషలో నందఁజేయుట నావిధియని హృదయ  
 కుహరమునుండి యేదోయొకయనిర్వాచ్య మగు ప్రేరణముకల్గి,  
 పనిపూర్తియగువఱకునాకొకవిధ మగునేకాగ్రతను జేకూర్చినది  
 ఏదినముననైన వ్రాత జరుగఁజొడలఁ బిచ్చియెత్తినట్లయ్యెడిది.  
 ఈరచనాకాల మొకమహాసాధనకాలముగా నడచినది. ఇం  
 దలికష్టము పండితు లెఱుంగనిది కాదు. ప్రాచ్యపాశ్చాత్య  
 తత్వభావభాషాపరిచయములు, బహుశాస్త్రసాంకేతికశబ్దార్థ  
 జ్ఞానము, మూలార్థభావోన్నతి కనుగుణమగునుదాత్తాంధ్రపద  
 విజ్ఞానము విశేషముగాఁ గావలసియున్నవి. అన్నిటికంటె ముఖ్య  
 ము రాధాకృష్ణపండితుఁడు, మహామేధావులకుఁగూడఁ దల  
 నొప్పిపుట్టించు తత్వశాస్త్రవిషయముల నొకనవలాధోరణిలో  
 నిత్యనూతనోత్సాహపూరిత మొనర్చి రచించినాఁడు. ఆయు  
 త్సాహప్రవాహములో నొకతరంగము నాహృదయములోఁ

బ్రవేశించి, శ్రీమాపనోదనమొనర్చినదని చెప్పగలను. ఏమై నను నే నెంతవఱకు నీకార్యమునఁ గృతార్థుఁడనైతి నో పండితులు చెప్పనగును. సాధ్యమైనంతవఱకు నన్నితరగతులచదువులకు సులభముగా బోధపడవలె ననునందేశ్యము మనసులో నుంచుకొని సరళమైనభాషనే వాడితిని. విషయకాఠిన్యము ననుసరించి కొన్నితావులలో భాషాకాఠిన్యమును తప్పనిసరియైనది. శాస్త్రసూక్ష్మవిషయము లెంత తేలికభాషలోఁ జెప్పినను సంస్కారహీనుల కవి బోధపడునట్లు చేయుట దుస్సాధ్యము. మఱియు, మూలము నతిక్రిమింపరాదుగదా !

ఇక గ్రంథస్థవిషయము. ఋగ్వేద మారంభమై చైతన్యతత్త్వమువఱకుఁ గలభారతీయులతత్త్వజ్ఞానప్రదీపము, యుగయుగములనుండి వాతావరణములో నెన్నిమార్పులు వచ్చినను, సదసద్దశాపరిణామము లెన్నిసంభవించినను నవినాశమై, నిశ్చలమై, నిర్వికారమై, నిలిచి యున్నది. ఇట్టి మృత్యుంజయత్వ శీలము గలిగినతత్త్వజ్ఞానము ననుతప్రేమతో విశ్వసించుటచే భారతవర్ష మజరామరమై నిల్చినది. వివేకానందునిమాటలలో బ్రహ్మజ్ఞానోపాసనమే భారతదేశమునకు వెన్నెముకయు గుండెకాయము, ముఖ్యప్రాణమును, జీవమూలాధారమునైయున్నది. ఇదియే చావులేనిభారతశక్తి. జన్మజరామరణాదిదోషముల నుండి తప్పించుకొనలేక దురంతదుఃఖవశుఁడైనమానవుని సంస్కరించి, నిత్యానందశాంతిసమృద్ధ మగునమర్త్యపదవికిఁ దోడ్పానిపోవున దీభారతబ్రహ్మజ్ఞానశక్తి. మానవుని దేవునిగా మార్చుమహత్తరాశయమే భారతీయబ్రహ్మవివర్యులకార్యక్రమ సర్వస్వము. ఇట్టి మహదాశయసంపూర్ణ మగుజాతి వేటొకటి

లేదు. ప్రభువులు, ప్రభుత్వములు, సంఘములు శాసనములు, నియమములు, నిర్మాణములు, కళలు, కావ్యములు, శాస్త్రములు, సంగీతములు, నర్థములు, కామములు నన్నియు, సర్వమానవప్రవృత్తులు నీలక్ష్యమును బ్రతిఫలించజేయుసాధన సామగ్రిలుగా మాత్రమే విలువ గలవి. ఇదియే భారతజాతీయతత్వము. దీని నెఱుంగనివాఁడు భారతదేశము నెఱుంగనివాఁడే. ఆతఁ డెంతవాఁడు కానిండు. దీని నెఱుంగక యాతఁ డిదేశమున కెట్టియుపకారము నొనర్పజాలఁడు. దీని నామూలాగ్రముగ నెఱిగి, యాచరించి, భారతదేశము పంచఖండములకుఁ బారమార్థికమార్గమును జూపఁగలదు. ఈ సత్యమును మనము దేశములో మూలమూలల వేయివిధముల నిరంతరాయముగా నుద్ఘాటించవలసినయవసర మెప్పటికంటె నేఁ డత్యధికముగా నున్నది. నేఁటిప్రపంచము విద్వేషకల్లోలితమై; రాక్షసికవాతావరణమును సృజించి పెంపొందించుచుండుటే, నవీననాగరికజాతుల మని చెప్పికొని, తమభావముల నితరులపై బలవంతముగాఁ జొప్పించుకొనుచుండు వివిధజాతుల విజ్ఞానములలోని దారుణలోపములకుఁ బ్రబలసాక్ష్యము. ఇదియే గొప్పతరుణము. భారతజాతి తనస్వధర్మము నెఱిగి, దానితత్వమును నిస్సంశయముగా గుర్తించి, ప్రపంచోపాధ్యాయపీఠము నలంకరింపవలసి యున్నది. ఇదియే భారతదేశమునకు దైవదత్త మైనకర్తవ్యము. దీనిని గ్రహింపక, మిక్కిలి చంచలము లగుపరజాతిభావదాసులై, యంధానుకరణమే జాత్యుద్ధరణమార్గ మని విప్లవజ్వాలల నుద్రేకింపజేయు మూఢభారతీయుల ప్రయత్నము లన్నియు వ్యర్థములైతీరును.

ప్రపంచ మిట్టివిద్యేవవివపూరితమై, యుద్ధాగ్ని కాహుతియై, భస్మముగుట కుంకించునీతరుణమున, రాధాకృష్ణపండితుని వ్యక్తిత్వ మొకనూత్నాశాశ్శోతియై, శాంతిమార్గమును జూపునదై, యీశ్వరోద్దిష్టమై వెలసినది. అట్టి దైవదూతను గన్న తెలుగుతల్లిసాభాగ్యసంపద గరిష్ఠమైనది. మూడుకోట్ల తెలుగుబిడ్డలు రాధాకృష్ణుడు తమసోదరుడని గర్వించి, జయజయధ్వానములచే నాతని, నాతనిరచనల నారాధించి, ధన్యులగుట ధర్మమై యున్నది.

ఈగ్రంథము తెలుగున రెండువేలపుటలైనది, అందఱి కందుబాటులో నుండుటకై నాలుగుభాగములుగా ముద్రింపఁబూనితిమి. ఏభాగమున కాభాగము స్వయంసంపూర్ణముగా నుండుటకై, నాలుగుభాగములపుటలు సమానముగా విభజింపలేదు. ఈప్రథమభాగమున నుపోద్ఘాతము, వైదికయుగము, సంధికాలమునఁగా బ్రాస్తానములయుగము, ఆవేనుక నుపనిషత్తత్వముఁ జేర్పఁబడినవి. రాధాకృష్ణపండితుఁడు ముఖ్యముగాఁ బాశ్చాత్యసభ్యప్రపంచమునెమటఁ బెట్టుటకై చారిత్రకపద్ధతిననుసరించి, వేదములను, దదంతర్గత మంత్రబ్రాహ్మణోపనిషత్తులను, వానికాలభేదములను, భావసంబంధపరిణామభేదములను, నవీనదృష్టితో వివరించినాఁడు. ఇది పాశ్చాత్యులంగీకరించిన పద్ధతి. వేదవేదాంగములను, వానియర్థనిర్ణయములను నేటి ప్రకృతిశాస్త్రదృష్టితోఁ బరిశోధించి, ప్రకటించిన పాశ్చాత్య పండితుల భావముల నీతఁడు తనసమీక్ష కాధారములుగాఁ జూచి తననిర్ణయములను ప్రకటించినాఁడు.

ఈ భాగమునకు సంబంధించినంతలో మనము సంప్రదాయసిద్ధము లగునభిప్రాయములను గమనింతము. సంహితా భాగ్యాహ్లాద నివృత్తిమేతములై, అవిభాజ్యమగు నేకరూపము గలవే వేదములు. ఇనన్నియు నేక కాలమునకుఁ జెందిన ననియే ప్రాచీనుల విశ్వాసము. ఉపనిషత్తులలోనిభావములు కాలాంత కమునఁ బరిణతిచెందినవికావనియు, నీవిభాగములు మనమృత్యుము చేసికొను సౌలభ్యమునకై చేసికొనినవేయనియుఁ గర్ణిజ్ఞాన కాండ లొకేవ్యక్తి యొక్క రెండునేత్రములవలె నొకేవేదము లందలి ప్రకరణభేదములుమాత్రమే యనియు సంప్రదాయ వాదము. ఇఁక, వేదములకాలమును నిర్ణయించు చర్చ వ్యర్థమైనది. మహర్షులు తాము దృష్టలమని చెప్పుకొనిరి. నారు సమాధ్యవస్థలోఁ జూచి వినినవే వేదములని మనమంగీకరించిన యెడల, వారుచూచి వినకపూర్వ మెంతకాలమునుండి వేదము లదృష్టములై యశ్శ్రుతములైయున్నవో నిర్ణయించుట కాధారములు లేవు; వినినమంత్రద్రష్టలకాల నిర్ణయములకు నాధారము లూహానిర్మితములే. సృష్ట్యారంభమునఁ దత్పూర్వమున వేదములున్నవో లేవో నిర్ణయించుటకు వలయు నానాఁటిగుర్తులను బరీక్షించుక క్తిగల పరిశోధకులెవ్వరునుబుట్టి యుండలేదు. అందుచే, మనుష్యాసాదులు చెప్పినరీతిగా వేదము లపౌరుషేయములనియు, వనాద్యనంతములనియుఁ బాశ్చాత్యులు నమ్మలేకున్నను మనము వమ్మినచో ఘోరప్రమాదము కాఁజాలదు. అట్లు సమ్మత పోవుట గొప్పలోపమే.

ఉపనిషత్తుల సిద్ధాంతమునుగూర్చి రాధాకృష్ణసంఘము తుండు విపులముగాఁ జర్చించినాఁడు, అనిర్వాచ్యలక్షణములుగల

పరబ్రహ్మ మేకైకసత్యమనియు, జగత్తు మిథ్యయనియుఁజెప్పఁ  
 నద్వైతసిద్ధాంతము కేంద్రస్థానము నాక్రమించును. ఇది సూక్ష్మ  
 తమమగు (Sub tle) విషయము. రాధాకృష్ణుఁడు జగన్నిధ్యా  
 ర్థమును విపులీకరించినాఁడు. శంకరాచార్యు సభిప్రాయమున  
 కేది భిన్నమై తోచుచున్నది. శంకరుఁడు రజ్జుసర్పన్యాయము  
 నుదాహరణముగా నిచ్చి, దీనిని వ్యక్తీకరించినాఁడు. చీకటిలో  
 నొకరజ్జువును జూచి, మనము సర్పభ్రాంతి నొందుచున్నాము.  
 జ్ఞానదీపకాంతిలోఁ జూచిన నది సర్పముకాదు తాదే యని  
 తెలియఁగలదు. రజ్జువు పరబ్రహ్మము - సర్పము జగత్తు -  
 చీకటి అజ్ఞానము. బ్రహ్మ మేకైకసత్య మైనచో బ్రహ్మో  
 తరమంతయు నసత్యమైనఁ గావలయును లేదా బ్రహ్మోతర  
 ముగాఁ గన్పట్టినదంతయు బ్రహ్మస్వరూపము గావలెను.  
 అనఁగా బ్రహ్మ మేకైకసత్యమయినచో బ్రహ్మోతరవ స్త్వస్తి  
 త్వము నెద్దానిని మన మంగీకరింపరాదు. రజ్జువే సత్యమైనచో  
 సర్పము సత్యమెట్లగును? స్వప్నానుభూతివిషయములు జాగ్ర  
 దవస్థలో నసత్యములైనరీతిని, స్వప్న మున్నంతకాలము స్వప్న  
 వస్థలో జాగ్రదవస్థయు నసత్యమైనరీతిని, బ్రహ్మానుభవసిద్ధి లభిం  
 చినవానికి బ్రహ్మోతరమంతయు నసత్యమై తోచునని యుప  
 నిషత్తులు చెప్పిన వాక్యములు పూర్ణానుభవసిద్ధ వాక్యములై  
 యున్నవి. మహావాక్యములైన, 'తత్త్వమసి,' 'సర్వం ఖల్విదం  
 బ్రహ్మ' 'అయమాత్మాబ్రహ్మ' మున్నగువాక్యములుబ్రహ్మో  
 తరము నంగీకరింపవు. అనఁగా నజ్ఞానికి జగత్తున్నది; జ్ఞానికి  
 బ్రహ్మమే యున్నది; జగత్తు లేదు. అందుచే జగత్తు జ్ఞానదృష్టి  
 లో మిథ్యయే. మిథ్య లేకలేని జగత్తు కనఁబడుటకు మాయయే

కారణము. మాయ యెచటనుండివచ్చినదని ప్రశ్నింపగా శంకరుడు తదనిర్వచనీయమైన వాక్యముతో బదులుచెప్పెను. తత్త్వశాస్త్రమునఁ జెప్పనగు తుదిమాట (Last word) యిదియే. శంకరుఁ డొక్కఁడే దైవసాహసముతో నీతుదిమాట చెప్పఁగలిగినాఁడు. అనుభవైకసిద్ధ మగువిషయమును దర్శించుటెట్లు? పాల్ డ్యూసేక్ పండితుఁ డీభావము సత్యమైన దని నమ్మినాఁడు. కాని, దీనిని సమర్థించుటలో నాతఁడనవసర తర్కములు చేసి యున్నమాట నిజమే కాని, రాధాకృష్ణపండితుఁ డీ మిథ్యావాద ముపనిషత్సత్యమే కాదని వాదించుటచేఁ బండితుల పరిశీలనార్థ మివిషయము నూచింప సాహసించితిని. ఇంకను గొన్ని యిట్టి పరిశీలనార్థము లగువిషయములు మిగిలినభాగములలో నూచింతును.

గ్రంథముద్రణవిషయము : కాకినాడ వెళ్ళయ్యవసులు, సత్కార్యనిర్వహణదీక్షాచిత్తులునగు శ్రీ బచ్చ సన్యాసిరావు ఎం. కామ్. గారు మొదటినుండియు ఈగ్రంథరచనాముద్రణాదిక విషయములలో నాకమితప్రోత్సాహము నిచ్చి తోడ్పడిరి. కాకినాడపురమునకు వెన్నెముకవంటి వీరిని భగవానుఁ డను గ్రహించుఁగాక, నే నీగ్రంథమును వ్రాయుచున్నా నని తెలిసికొరనిదే తమంతటఁ దామే ౧౯౫౦-౫౧ వ యేటి మాకళాశాలవిద్యార్థిబృందము, దీనిముద్రణనిమిత్తమై విరాళములువేసికొని రు 1500-0-0 నాకొనఁగిరి. నాటి విద్యార్థిసంఘకార్యదర్శియగు చిరంజీవి పారుపూడి వెంకటరావు (ఇపుడు బి. ఏ.) దీనివిషయములో దీక్షతోఁ గృషిచేసి, మాకళాశాలలోని పండితులైనమీ రిట్టియుద్గ్రంథమును రచించుట, మాకును మాపీఠమునకును మహిమ.

కాపురరాజకళాశాలకును గూడ మిక్కిలి గర్వకారణమని పలు మారులు పలికి, గ్రంథముద్రణ మారంభమగుట కట్టిమహోప కృతియొనర్చినాడు. సాధుశీలుడు, మితభాషి, దేశభక్తుడు, సగునీయువకునకు, తమయుదుతభ క్షిజూపిన యితరవిద్యార్థులకు నీశ్వరుఁ డాయురారోగ్యైశ్వర్యములిచ్చికాపాడుఁగాక. మదరాసు గవర్నరుగా నుండి, నాప్రయత్నమును గూర్చి నేను వ్రాసిన లేఖకు వెంటనే తమకుఁ దోచినవిరాళము సంపుచు నభిమా నాదరములఁ జూపిన శ్రీ శ్రీ శ్రీ భావనగరుమహారాజావారును, ప్రధానమంత్రిగా నుండిన శ్రీ కుమారస్వామిరాజాగారును, యథాశక్తి తోడ్పడిన శ్రీ పైడా సత్యనారాయణమూర్తి గారును, శ్రీ సమయమంత్రి చిననాగేశ్వరరావుగారును, దదితరు లును నాకృతజ్ఞతకెల్లప్పుడును బాతులు.

కోరినవెంటనే తమ అమూల్యాభిప్రాయపూర్వకోహ ధాతవాక్యములను దయతోఁబంపిన శ్రీగంటిజోగిసోమయాజులు గారికిని, శ్రీ దివాకర్ల వేంకటాచార్యగారికిని వినయాంజలి ఘటించుచున్నాను. నాకు సదుపాయమగురీతి ముద్రణాకార్యమును నిర్విఘ్నముగాఁ గొనసాగించుచున్న శ్రీ పట్టమట్ట శేషగిరిరావు గారికి నేను కృతజ్ఞుఁడను.

కాకినాడ, }  
20--5--53. }

ఇట్లువిధేయుడు,  
బులుసు వేంకటేశ్వరులు.





## ప్రీతిక

ప్రొఫెసరు. గంటి జోగిసోమయాజి, ఎం.ఏ; యల్.టి., పి.ఓ.యల్.

ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయము.

—o—o—o—

దిక్కాలాద్యవచ్చిన్న మయిన యీవిశాలాకాశము నావరించికొని యున్నతమస్సుఁ జీల్చి ఆత్మస్వరూపావిష్కరణ వ్యగ్రము లయిన దివ్యజ్యోతులు సక్షతతారాగ్రహరూపమున నాయాప్రదేశముల నాయాకాలములఁ గాంతుల వెదచల్లుచునే యున్నవి. ఈకార్య మనాది యనంతము. అట్లే మానవమాన సాకాశమున నున్నయజ్ఞానతిమిరమును బటాపంచలు చేయు టకై తత్తద్వ్యక్తిగత మయినజ్ఞానస్వరూప మాత్మీయ మయి స్వపరతారకముగా భిన్నపరిమాణమున గోచరించుచు జగత్తున నాదినండియు వెలుఁగుచునే యుండినది. అట్టిజ్ఞానప్రసృతికిఁ దావలము లయిన దివ్యవ్యక్తులు, స్ఫుటములై, దేదీప్యమాన ములై, జాఙ్వల్యమానము లయి, ప్రాచ్య ప్రాశ్చాత్యప్రపంచముల వెలిఁగి వెలిఁగించి, జిజ్ఞాసువులకు మార్గదర్శకములుగా, ఆత్మస్వరూపమును, భావరూపమున, విద్యావిశేషమున వెలయించినవి. అట్టివ్యక్తులే, మంత్రద్రవ్యలు, దార్శనికులు, శాస్త్రకారులు, భాష్యనిర్ణేతలు, మతస్థాపకులు, వేదాంతవిచారకులు, తత్త్వచింతకులు నయి భాసిల్లిరి. వారివారియనుభవములు, వారిసిద్ధాంతములు, వారిప్రవచనములు, వర్ణజలమువలె నుత్పత్తిని స్వభావమునను నభిన్నములే యయ్యును, ఉపాధులమూల

మున సామాన్యులకు భిన్నములుగఁ గన్పట్టుచునే యుండును. పయిగా ప్రాక్రప్తీచీభేదములు కేవలవిరుద్ధములవలె భాసిల్లుచునే యుండును. 'ఇట్టిసిద్ధాంతములలోఁ గొన్నిటికిఁ గర్తలయిన ఆరిస్తాటిలు మొదలయినపాశ్చాత్యులును, శంకరరామానుజాదు లయిన భారతీయులును ఆయాకాలములఁ బ్రసిద్ధులయి యనుయాయిశిష్యవర్గమునఁ జిరంతనాచార్యు లయిరి.

ఈప్రాక్రప్తీచీవిజ్ఞానప్రవాహములఁ దనయం దిముడుచు కొని సమన్వయస్వరూపమున జహ్నుమహర్షి జాహ్నవిఁ బోలె వెలికిఁ దెచ్చినదివ్యపురుషుఁడు శ్రీరాధాకృష్ణపండితుఁడు. కొంత కాలముక్రిందట భారతదేశము స్వాతంత్ర్యరహితమై ప్రపంచ జాతులభావనలో వన్మెదక్కి యున్నయనువున, భారతీయవిజ్ఞానమును వెదచల్లి యితరులదృష్టి నాకర్షించినమహాపురుషుఁడు వివేకానందస్వామి. ఆయనతరువాత మఱిల నాధ్వజమును వహించి కీర్తికెక్కినమహాపురుషుఁడు రాధాకృష్ణపండితుఁడే. భారతీయుల విజ్ఞానజ్యోతిని తనగ్రంథరూపమున చేతదేశముల ద్రిప్పి కీర్తికెక్కి భారతదేశమును నుతికిఁ దెచ్చినదివ్యుఁడు రాధాకృష్ణుఁడు. ఉపనిషద్ధర్మములను గీతారూపమున వర్ణించిన నీలమేఘము భారతకృష్ణుఁడు. సర్వప్రపంచవేదాంతవిజ్ఞానమును సమన్వయస్వరూపమున బ్రవహింపఁజేసి హిమాలయ స్వరూపముననిర్మలుఁడైనవాఁడు నేటిభారతీయరాధాకృష్ణుఁడు. హృదయవైశాల్యమునను, కార్యోత్సాహమునను, ధర్మబుద్ధిని, రాజ్యతంత్రజ్ఞతను, ప్రతివాదిమత్తేభపంచాసనత్వమునను శతశాతతాత్రాణబుద్ధిని, యోగీశ్వరత్వమునను ఆకృష్ణుఁడును నీకృష్ణుఁడును సమానులే. దిక్కాలాద్యవచ్చేదముల నతిక్రమించి,

విదానందమూర్తియై, స్వయంప్రకాశముననెలుగు విశ్వవిఖ్యాత పురుషుడైన రాధాకృష్ణుని నాంధ్రుడనుకొనుట యజ్ఞతయే కావచ్చునేమో ! కాని, జన్మవాసనల నతిక్రమింపజాలము గదా ! వృత్పత్తి యెంతయున్నను స్థితియెంత గలిగినను ఉత్పత్తియే సర్వవ్యవహారములకు నిమిత్తము గావున దాని నతిక్రమింపక రాధాకృష్ణ సత్సరుషుని నాంధ్రుడని గర్వించుట, సంస్తుతించుట, ఆంధ్రులకీర్తిప్రతిష్ఠలకు పరిపోషకము.

ఆంధ్రావనిలోఁ బాడమిన యీకల్పభూజముయొక్క గ్రంథనుమముల విశాలవాసనలు అన్యభాషాంతరీకరణముల మూలమున సద్గ్రంథవాహకులయిన గుణపక్షపాతులవలన నానా దేశవాసితమై దిగంతవిశ్రాంతములయి యొప్పుచున్నను, తన్మూలమయిన యాంధ్రభాషాలవలమున మిక్కిలిప్రచారము నొందలేదు. ఈపనికిఁ బూనుకొనిన శ్రీ బులుసు వేంకటేశ్వరులవారు మిక్కిలిసమర్థులు. ప్రాచ్యపాశ్చాత్యవేదాంతములను, సంస్కృతాంధ్రములను బండితులయి యుపాధ్యాయవర్తన నవదాత సువృత్తమూర్తులయి, భారతధర్మ ప్రచారవిషయమున స్వార్థరహితవృత్తిని బచరించుచుందురు. విశేషించి శ్రీరాధాకృష్ణుల యెడ వీరిభక్తి యపారము. వారిగ్రంథముల నాంధ్రభాషలోని కనువదించుటలోని క్లేశముల నతిక్రమించి, వానిని ప్రచురించుటలోని యడ్డంకులను జంకుకొంకులులేక ప్రతిఘటించుటలో వీరు కృతకృత్యులయిరి. సరసమయి, నిర్దుష్టమయి, మిక్కిలి పఠనపాఠనయోగ్యమయిన యీసరళానువాదము సర్వవిధములనుపాదేయమయి యఖిలాంధ్రలోకముయొక్క యాదరమునకును శౌరవమునకును బాత్రమయి యలరారుచున్నది. ఆంధ్రవాఙ్మ

యమునందలి యుత్తమగ్రంథమయిన భారత మెట్లు స్తుతిపాత్రమో యట్లే యీగ్రంథ మాంధుగిల కెల్లరకును నవలంబనీయము.

విశాఖపురి. }  
26-4-53.

సోమయాజి.

భారతీయతత్త్వశాస్త్రము ! భారత తత్త్వశాస్త్రముల కెంత యవినాభావసంబంధము ! భారత మన్నంతనే నేటికిని సంస్కృతమును దదంతర్నిహితమైన తత్త్వశాస్త్రమునే పాశ్చాత్య దేశవాసుల స్పృతివధముల నిల్పుచుండును. మొన్న మొన్నటి దాక సంస్కృత మనఁగా నాధ్యాత్మికజ్ఞాన వ్యక్తీకరణ సాధన మగు భాషావిశేష మనియే పలువురు పాశ్చాత్యుల తలంపు. ప్రసవ పరిమళములకువలె, జ్యోతీరోచులకుఁ బగిది భారతతత్త్వ శాస్త్రములకుఁగల సంబంధము పరస్పరసమ్యగ్ద్యోతక మైనది. బహిరంతర్జీవన విధానముల భారతీయు లాధ్యాత్మికతత్త్వమునే యాదర్శకముగా గ్రహించుట యిందుకుఁ గారణము. వా రేది తలంచిన, వచించిన, నొనరించిన దాని వెనుక నాధ్యాత్మిక భావము తొంగి చూచుచునేయుండును. త్రికరణశుద్ధిగా నాధ్యాత్మికతత్త్వము నుపాసించి తరించినవారు తొల్టి భారతీయులు. తత్త్వము వారిసామ్మ. అందుచేతనే భారతీయతత్త్వశాస్త్ర మనుమాటలకూర్పు హృదయవచశ్శరీరముల వీగమంతయు వైరుధ్యము లేనిమిత్రుల మైతివోలే సర్వమనోహరమై వెలయుచున్నది.

నిజమే ! భారతవారాశివంక వీక్షణముల సారించినంతనే తత్త్వతరంగములు పుంఖానుపుంఖముగా నుడయించి మీఁది కుఱుకుచున్న ట్లుండుట నిజమే ! కాని కేవల తరంగనికరమే రత్నాకరము కానట్లు కేవల తత్త్వవిచారమే పూర్వ భారత వైభవము కాదు. పూర్వభారతీయులు ధర్మమోక్షము లకువలె నర్థకామములకును బ్రయత్నించి యందును సమగ్రసిద్ధి నొందఁజాలిరి. పారతాకికసాఖ్యమున కుపనిషదాదు లంబోలె నైహికప్రయోగమునకై వారు కళాశాస్త్రాదుల సృష్టిం చిరి. ఉద్యానకృషి, పశుపాలనము వైద్యము, నాట్యసంగీత ములు మున్న గువిషయములలోఁ గూడ వారాటితేఱి యానంద మును జూఱగొన్నవారే. కాలగర్భమున దాఁగి కనఁబడకుండఁ బోయినది కాని తాకికవిషయమునుగూర్చి వారు ప్రపంచించిన గ్రంథవిస్తర మెంతయో కలదు. ఎంత యున్న నేమి ! హత భాగ్యులమైన మనపాలి కవి లేనట్లే యైపోయినది. పాషాణ ములు పరవశములైపోయినను సాలగ్రామములు మాత్రము నిల్చినవి. ఇది దురదృష్టములో మన కబ్బినమహాదృష్టము. లేనిచో భారతనామమే యదృష్టనష్టమై పోయియుండును.

భారతోద్యానమందలి యాధ్యాత్మికతావల్లరి నిదాఘన మయనంపర్కముచే వాడిపోయినదే కాని విగతజీవ కాలేదు. భారతీయసంపత్సరిత్తు కృశించినను ఆధ్యాత్మికతావాహిని యదృ శ్యముగాఁ బ్రవహించుచునే యున్నది. అందుచేతనే నేటికిని దత్త్వవిషయముల భారతమే ప్రాధవమందుచున్నది. రణవాతా వరణము కార్కొన్నప్పు డిప్పుడుసైతము ప్రపంచము శాంతి సుందేశమునకై భారతమునంక కే యల్లులుఛాఛుచున్నది. పురా

తన భారతీయులైహిక పారతాళికముల సేకసూత్రమున ను  
గుచ్చి సంతోషించిరి. ఆప్రకృతి భారతీయచిత్తవృత్తికి నిసర్గ  
మైనట్టిది. తత్త్వము నెప్పుడు విస్మరించునో భారతీయుఁ డప్పుడు  
జెనుక జెనుకకు దిగఁబడుచునే యుండును. భారతీయయాత్రికుని  
కది సర్వకాలముల శివాధ్వదర్శనము కావించు దిన్యత్రేజము.  
భారతీయ సంస్కృతివల్లరి కది మాతాకు. అది యున్నంతనఱ  
కెన్ని యుండునాప్రభంజనములైన దాని నున్నూలించివేయఁ  
జాలవు. ఇది గుర్తించినవా రాధునిక భారతీయులలో లేక  
పోలేదు. అట్టివారిలో నగ్రగణ్యుఁడు శ్రీరాధాకృష్ణ పండితుఁడు.

రాధాకృష్ణపండితుఁడు ప్రాచ్యపాశ్చాత్యసంస్కృతులు  
మూర్తిదాల్చినమహానీయుఁడు. ప్రాకృతీచివిజ్ఞానవారిరానుల  
నేకచుబుకమునఁ బుడిసిలించినయగస్త్యమాని యాయన. ఆయన  
వాక్కు హిమవత్తుంగశృంగనిపతద్వియద్వాహిసీపయఃప్రవా  
హబంధుర మైనట్టిది. గతశతాబ్దిని వివేకానందునివలె నీశతా  
బ్దిపూర్వభాగమున నాయన పశ్చిమఖండముల కేగి భారతీయ  
వేదాంతదుందుభిని నిరతిశయ ప్రతిభాపాటవమునో మొర  
యించి తనకును దనమాతృభూమికిని గూడ దివ్యమైనయశము  
సంపాదించెను. వేదాంతవాహినిలో విహార మొనరించుటనలెనే  
రాజకీయరంగముల వాహ్యళి నలుపుటకూడఁ బరిణతయైనయూ  
యనబుద్ధికిఁ బరిపాటి యైనవిలాసము. అందుచేతనే వేదాంతి  
శేఖరుడయ్య నాయన భారతశాసనసభ కుపాధ్యక్షుఁడు కాఁ  
జాలెను. నిజమునకు భారతదేశమునకుఁ బాలకులు కావలసిన  
వారు, కాదగినవారు కేవలరాజకీయవిజ్ఞానవేత్తలుమాత్రమే  
కారు; వారు రాజకీయతత్త్వమునోపాటు వేదాంతతత్త్వమునను

గూడఁ జూఱగొన్న మనీషులు కావలయును. ఎన్నో యేండ్ల తరువాత నట్టిదిట్ట యొకఁడు భారతదేశపాలనమున కుపాధ్యక్షుఁ డగుట సంభవించెను. ఇది యాశల రేకెత్తించుశుభోదర్శము.

రాధాకృష్ణపండితుఁడు రచించిన గ్రంథము లెన్నో కలవు. అవి యన్నియుఁ దత్త్వపయఃపారావారము త్రచ్చిత్రచ్చి బయ ల్పఱచిన నవ్యనవనీతములే. వాని యన్నింటిలోఁ జూత్తికాధరణము భారతీయతత్త్వశాస్త్రము. ఇందు వేదయుగమునుండి నేటి వఱకు భారతదేశమున వర్తిల్లియుండిన వేదాంతవిచారవిధాన ములు విస్తరింపఁబడియున్నవి. పాశ్చాత్యతత్త్వవేత్తలదృక్పథ ములును నిందెడ నెడఁ దారతమ్యప్రతియోగప్రతిపాదనమునకై ప్రపంచితములై యున్నవి. అది పాశ్చాత్యదేశవాసులకేకాక భారతీయులయ్యుఁ దమతత్త్వసంస్కృతులఁ బూర్తిగా విస్తరించిన హైందవులకుఁ గూడ నొకరకమైన కనువిప్పు, భాష నేర్చిన ప్రతిభారతీయుఁడును వర్షములకొలంది చదివి యవగాహనము చేసికోవలసిన యుద్గ్రంథ మది.

రాధాకృష్ణపండితుని భారతీయతత్త్వశాస్త్ర మిది వఱకే యాంధ్రభాషలోని కనూదితము కాఁదగిన గ్రంథము. ఆంధ్రమాతప్రత్య రత్నము వెల్వరించినయాలోచనమరీచులకుఁ గూడలియైనదివ్యకేంద్ర మది. కాని, దాని ననువదించుట యనఁగా సులభసాధ్యమైనకార్యము కాదు. అనువాదకుఁ డాంధ్రాంగ్లసంస్కృతభాషలందుఁ గూలంకషపాండిత్యముకలవాఁడై యుండుటేకాక ప్రాకృతీచీతత్త్వశాస్త్రముల బాగుగా నెఱింగినవాఁడై యుండవలెను. ఆంధ్రదేశమునసట్టివా రెందఱున్నారు ? ఒక్కఁడో యిద్దఁడో. వారిలో నేనెఱిగినవారు శ్రీ



బులుసు వేంకటేశ్వరులుగారు. ఏగ్రంథమునైన నెవ్వరైన రచించుట శక్యమైనఁ గావచ్చును గాని కొన్ని యెడల నాచిత్యశోభితమై యుండదు. ఆంధ్రభాగవతము నేయల్లసాని పెద్దనయో శ్రీనాథుఁడో కాక పరమభక్తాగ్రగణ్యుఁడైన పోతన రచించుటలో నెంతో యశాచిత్య మున్నది. అట్టియశాచిత్యమే శ్రీబులుసు వేంకటేశ్వరులుగా రీభారతీయతత్వశాస్త్రము ననువదించుటలోఁ బుష్కలముగాఁ గానవచ్చుచున్నది.

శ్రీవేంకటేశ్వరులుగారు తత్వశాస్త్రమునందును ఆంధ్రసంస్కృతములందును ఎం.ఏ.పట్టభద్రులు. భారతీయతత్వ సంస్కృతులకు మూలకందమైనవేదము వాసములుకూడ వల్ల వేయనేర్చిన పవిత్రగృహమునఁ బుట్టటయేకాక దానిని బిత్తు పాదులతో నధ్యయనము చేసినట్టివారు. తపఃస్వాధ్యాయనిరతులు. ఇహమునకంటఁ బరమునకై యెక్కువగాఁ బ్రాకులాడు వారు. నేర్చినదంతయుఁ జదివినదంతయు జీవితమున ననుసంధింప నేర్చినపవిత్రజీవనులు. పాండిత్యవర్తనములు రెండింటిచేఁ గూడ నీభారతీయతత్వశాస్త్రము ననువదించుట కెంతోయర్హత గలశ్రీవేంకటేశ్వరులుగా రాకార్యమునకుఁ గడంగి దానిని బూర్తిచేయుట యాంధ్రులయదృష్టము. దినకరతేజఃస్ఫుర్ధి యైన దీపము నాయన వెలిఁగించినారు. తద్వివృతాంతిపుంజముల బహిరంతరముల నలమినతమమును బాపుకొనుట యింక మనము చేయవలసినపని.

ఇప్పటికిఁ బ్రథమభాగము ముద్రితమైనది. ఆద్యంతమాదృత్తిమైఁ జదివి యానందపారావారమున నోలలాడితిని. శంకర వివేకానందు లీకాలమున భారతదేశమునఁ బుట్టనిలోపమును

రాధాకృష్ణపండితునివలె నాయన తత్వశాస్త్రమునాంధ్రమున  
వ్రాయనిలోపమును శ్రీవేంకటేశ్వరులుగారు తీర్చియున్నారు.  
అనువాదమయ్య గ్రంథమంతయు సహజధారాశోభితమైన  
శైలితో నలరారుచు స్వతంత్రరచనమువలె నొప్పుచున్నది.  
సంస్కృతము కాకపోయినను సంస్కృతమైనభాష. మూలభాష  
ములు మిక్కిలిముద్దుగా వెల్వరింపబడినవి. క్లిష్టత యెచ్చ  
టను గానరాలేదు. శైలి సరళసుందరముగా నున్నది. ఆవశ్యక  
మైనకార్య మర్హులచేతఁ బడినందు కానందించుచు మిగిలిన  
భాగములుకూడ నచిరకాలముననే వెల్వడునని యాశించుచు  
నిఁక విరమింతును.

హైదరాబాదు } దివాకర్ల వేంకటాచార్యుని ఎం. ఏ. ఆసర్సు  
24-5-53 { ఆంధ్రశాఖ, ఉస్మానియావిశ్వవిద్యాలయము

## కృతిప్రదానము

~\*~\*~\*~

శ్రీవిష్ణుండు శివుండు బ్రహ్మయును మూ  
ర్తిం దాల్చిరో యేకమై  
పోసన్ లోకము నాత్మశక్తి విలస  
త్పుణ్య ప్రభావంబుచే  
నా విచ్చేసె మహామహుల డయి యనం  
త బ్రహ్మతేజస్వియై  
యావిజ్ఞానికి సద్గురూత్తమున కే  
నర్పింతు నీసత్కృతికా.

వేదార్థామలసారమూర్తి యతఁడే విద్వన్నుతామేయ గ  
మోదప్రేమరసైకమూర్తి యతఁడే మోక్షప్రదాఖండ వి  
ద్యాదానైక మహావ్రతుం డతఁడే నాయాచార్యదేవుండు నా  
యాదీవ్యత్కృతిభరయై మనుచుఁగా కిష్టారసంధాతయై.

అరయికో భారతవర్షతత్త్వమది బ్రహ్మరీంద్రతత్త్వంబు మ  
ద్గురుఁ డాతత్త్వము మాతృగర్భముననే కూలంకషప్రజ్ఞచే  
నెఱిగెకా సాధనసిద్ధిఁగాంచి యదితానేయైవెలుంగొందుఁడ  
త్పరమాత్ముం డగునాతఁ డీకృతిపతిత్వంబంది నన్నొముతకా.

~\*~\*~\*~

# విషయ సూచి



i కృతిప్రదానము

ii అనువాదకుని భూమిక

iii పీఠిక i

iv పీఠిక ii

## 1. ప్రథమాధ్యాయము

ఉపోద్ఘాతము

౧. భారతవర్ష నైజలక్షణము	1
౨. భారతీయసంస్కృతి సామాన్యలక్షణములు	2
౩. భారతీయ తత్వశాస్త్రముపైఁ గొన్నియారోపణలు	49
౪. భారతీయ తత్వశాస్త్రపరిశీలన ప్రయోజనము	56
౫. భారతీయతత్వ దశాంతర్దశలు	60

## 2. ద్వితీయాధ్యాయము

వైదికయుగము

౧. ఋగ్వేదమంత్రములు	69
౨. వేదమంత్రార్థజ్ఞాన ప్రయోజనము	73
౩. వేదోపదేశము	76
౪. తత్వశాస్త్రాంకురములు	79
౫. దైవశాస్త్రము	82

౬. ఏకేశ్వరత త్వభీజములు	110
౭. ఏకేశ్వరవాదము ; బ్రహ్మైకవాదము	116
౮. సృష్టిత త్వము	127
౯. మతము	137
౧౦. నీతిత త్వము	144
౧౧. జన్మాంతరతత్వము	151
౧౨. తుదివాక్యము	155
3. తృతీయాధ్యాయము	
౧. వేదములకు నుపనిషత్తులకు సంధికాలము	157
౨. దైవత త్వము	161
3. యజుర్వేదము : బ్రాహ్మణములు	166
౪. దైవత త్వము	167
౫. సృష్టిసిద్ధాంతములు	178
౬. నీతిత త్వము	179
౭. పునర్జన్మతత్వము	183
4. చతుర్థాధ్యాయము	
ఉపనిష తత్వము	
౧. ఉపనిషత్తులు	188
౨. ఉపనిషదుప దేశము	191
3. ఉపనిషత్తులసంఖ్య : కాలము	194
౪. ఉపనిషదో	196

౧. ఋగ్వేదమంత్రములు : ఉపనిషత్తులు	197
౬. ఉపనిషత్తులు చర్చించిన విషయములు	208
౭. సత్స్వరూపము	210
౮. బ్రహ్మము	230
౯. బ్రహ్మపదార్థము ; ఆత్మపదార్థము	239
౧౦. బుద్ధి : ధ్యానదృష్టి	246
౧౧. సృష్టి	259
౧౨. సత్యము : భిన్నదశలు	288
౧౩. ప్రకృతిదైవభావము	294
౧౪. జీవాత్మ	297
౧౫. ఉపనిషత్ప్రతిపత్తిశాస్త్రము	301
౧౬. మతదృష్టి	342
౧౭. మోక్షము	352
౧౮. సాపము : దుఃఖానుభవము	360
౧౯. కర్మ	364
౨౦. భవిష్యజ్ఞీవితము	373
౨౧. ఉపనిషత్సామ్యసత్త్వశాస్త్రము	385
౨౨. ఉపనిషత్తులలో సాంఖ్యయోగబీజములు	391
౨౩. భావితత్త్వబీజములు	398

## అభిప్రాయము

“కొందరిమాట ఒకఊరిలోఁ జెల్లును. కొందరిమాట ఒకనాడునఁ జెల్లును. కొందరిమాట ఒకదేశమునఁ జెల్లును. కొందరిమాట సర్వప్రపంచమునఁ జెల్లును. ఇట్టివారు గాంధీ, జవహరిలాలు, వివేకానంద, అల్లాస్, హక్సీస్, డాక్టరురాధాకృష్ణన్ మొదలయినవారు. ఇట్టివారు జగద్భద్రాంకరులు, శ్రీరాధాకృష్ణపండితులు భారతదేశము నోచిననోము పంట. వీరియుపన్యాసములు గంగాప్రవాహములు, వీరి గ్రంథములు మానససరస్సులు. ఆధునికయుగమున హిందూమతము పునరుద్ధరించినవా రిద్దరే. మొదటివారు శ్రీవివేకానందులు. రెండవవారు శ్రీరాధాకృష్ణులు.

శ్రీరాధాకృష్ణపండితులు వ్రాసిన హిందూతత్త్వ శాస్త్రము నాంధ్రీకరించి శ్రీబులుసు వేంకటేశ్వరులుగారు తెలుఁగుదేశమునకు మహోపకారము చేసిరి. వీరితెలుఁగు పాండిత్యస్ఫూరకముగా నున్నది. ఇట్టిమహాగ్రంథము తెలుఁగుసేత చాల కష్టమైనపని. ఇట్టిపని వీరు శక్తిమంతముగాఁ జేసిరన్నచో వీరిపాండిత్యము, పట్టుదల ప్రశంసనీయుములు. ఈగ్రంథమును దేశమున నందరు చదివి శ్రీరాధాకృష్ణపండితుల దివ్యభావములు గ్రహించి యానందింతురుగాక! శ్రీబులుసు వేంకటేశ్వరులుగారు ఇట్టి మహాగ్రంథము లింకను రచింతురుగాక!

బెజవాడ, }  
4-6-53. }

విశ్వనాథ సత్యనారాయణ.  
(మహాకవి; కవిసమ్రాట్)

# భారతీయ తత్త్వశాస్త్రము

## ప్రథమాధ్యాయము

ఉ పో డ్డా త ము

౧ భారతవర్ష నైజలక్షణము

అలోచనాశక్తి గలమానసములు వికాసము నందుటకు, వివిధకళాశాస్త్రము లభివృద్ధి గాంచుటకు, రక్షణము తీటికను జేకూర్చు గలస్థాయి నొందినసంఘము ప్రప్రథమముగాఁ గావలసి యున్నది. ఉదరపోషణమునకై సంచరించుచు, దారిద్ర్యమున మ్రగ్గుచు, జీవించునాటవికజాతికి మహనీయ మైనసంస్కృతి యబ్బుట దుస్సరము. అదృష్టవశమున భారతదేశము సహజ ప్రకృతిసంపదలతో సర్వాంగమనోహరమై యొప్పారినది. దేశాంతరములనుండి శత్రువులదాడికి గుఱి కాకుండ, నొకప్రక్క మహోన్నత హిమాలయపర్వతశ్రేణియు, నితరదిశలందు మహాసాగరములును నీదేశమును గాపాడినవి. సర్వసంపత్సమృద్ధమై ప్రకృతి మృష్టాన్నము నిచ్చుటచే, నాహారసంపాదనకేళము భారతీయున కవసరమేలేకపోయెను. అధికారధనప్రభుత్వముల కొఱకుఁ గొట్లాడుయుద్ధరంగమే లోక మని భారతీయుఁ డెన్నఁడును దలఁచి యుండలేదు. ఇహలోకజీవయాత్రయందు శరీర



పోషణసంబంధము లగుసమస్యలను సాధించునిమిత్తము, ప్రకృతి శక్తులను నిగ్రహించి, ఉపయోగించుటకై మనశక్తుల నన్నిటిని వ్యయింప నవసరము లేనిచో, నపుడు మనము పరమార్థజీవితమునుగూర్చియుఁ బరిపూర్ణ మైనఆత్మజీవితమునుగూర్చియు నాలోచింప నారంభింతుము. దేశముయొక్కసహజోష్ణవాతావరణము, భారతీయునికి విశ్రాంతియందు నేకాంతవాసమునందును బ్రీతిని జనింపఁజేసియుండవచ్చును. ముముక్షునైనవ్యక్తి, ఏకాంతముగా మహారణ్యవీధులఁ దిరుగాడుచు ప్రశాంతహృదయముతో నూతనభావములఁ గాంచుచు ఆనందపులకితుఁడై గీతము లాలపించునవకాశము కల్గినది. సంసారభారముచే నలసినమానవు లీప్రకృతిరమ్యసీమలకుఁ బోయి, స్వేచ్ఛగా విహరించు వాయుప్రసారములయు ఝరీపరంపరలయు సం దేశములను విని, పక్షిసంఘముల కలగానామృతమును ద్రావి, నిండుహృదయములతోఁ బ్రజ్వలితాత్ములై, ఆత్మశాంతిఁ గాంచి తిరిగి వచ్చుచుందురు. అతిసూక్ష్మము లగుజీవితసమస్యలనుగూర్చి, భారతీయమేధావులీతపోవనములందు, నాశ్రమములందు ధ్యానసాధనములు సల్పిరి. స్థిరమైనపోషణసౌకర్యము, సహజప్రకృతినంపద, ఉదరపోషణాదికవివిధక్లేశ రాహిత్యము, కాలమును నిర్లక్ష్యముగా మ్రొంగి వేయువ్యవహారకర్మరంగమందలి యాందోళనాఘోష్యత, యివి భారతజాతియొక్క పరమార్థజీవితాన్వేషణమును బెంపొందించినవి. ఆకారణముచే జరిత్రాంభకాలమునుండియు నీజాతిలో సత్యాన్వేషణవాంఛ, జ్ఞానపిపాస, విజ్ఞానవీధుల విహరించునపేక్ష గానవచ్చుచున్నవి.

ప్రకృతి ప్రసాదించిన సదుపాయములచే వస్తుసత్వాన్వేషణసమస్యలను గూర్చి నిశితపరిశీలనము చేయునవకాశములు గలిగియుండిన భారతీయునకు, ప్లేటో తత్వవేత్త చెప్పినదౌర్భాగ్యముల కెల్లదౌర్భాగ్య మగు 'వివేకద్వేషము' సంభవించి యుండలేదు. ప్లేటో మహాశయుఁడు తన 'ఫియోడో' గ్రంథమున నిట్లు చెప్పెను; అన్నిటికన్న ముఖ్యముగా నొకవిపత్తు మనకు సంభవింపకుండ మనము జాగరూకులమై యుందుముగాక ! మానవజాతిని ద్వేషించుకొందఱివలె, మనమును వివేకమును ద్వేషించువారము కాకుందుముగాక ! ఏలన, మానవునకు వివేకద్వేషముతో సమానమైనదురవస్థ మఱొకటి లేదు." జ్ఞానసిపాసయే మానవునకుఁ గలసంపదలలోఁ బరమపావనమైనది. ఈజ్ఞానకాంక్ష భారతీయునిమానసాగారమున జాబ్బల్య మానప్రదీపమై యున్నది. లోకములో ననేకదేశములందు జనులు జీవితపరమార్థమునుగూర్చి సమాలోచనము చేయుటొకవిధమైనవిలాసముగాఁ జూతురు. ముఖ్యకాలమును వ్యవహారరంగములో వ్యయించి, తత్త్వజిజ్ఞాస యేపనియు లేనప్పుడు చేయుదురు. ప్రాచీనభారతదేశములో నేశాస్త్రమునకుఁ గాని, కళకుఁ గాని యనుబంధముగా నుండక సంపూర్ణస్వతంత్రశాస్త్రమై తత్త్వశాస్త్రము విలసిల్లినది. పశ్చిమఖండమున నీశాస్త్రము, ప్లేటో అరిస్టోటల్ మున్నగువారికాలమున యావనప్రాదుర్భావము నందినప్పుడు కూడ, నైతికరాజకీయశాస్త్రముల ప్రాప్తి నాశించినది. తత్త్వశాస్త్ర మనఁగా మధ్యయుగములలో మతవిశ్వాసము; బేకను, న్యూటనులకాలములోఁ గేవలప్రకృతి

శాస్త్రము; పందొమ్మిదవ శతాబ్దపు మేధావులకు రాజతంత్రము, చరిత్రము, సాంఘికవిధానమునై యొప్పినది. భారతవర్షమున మాత్రము తత్వశాస్త్రము తనపాదములపై నిలిచినది. తదితర శాస్త్రములు, కళలు, తమమహాశయప్రోత్సాహములకొరకు దానిపై నాధారపడినవి. బ్రహ్మవిద్య సర్వవిద్యాజననియై, ప్రకాశించినది. బ్రహ్మవిద్యాధారము లేనివిద్య లన్నియు నిరర్థకములు గర్వ్యములు నైనవి. ముండకోపనిషత్తు “సర్వవిద్యా ప్రతిష్ఠా బ్రహ్మవిద్యా” యని పలికినది. అర్థశాస్త్రకర్త కాటి ల్యూడు, “తత్వశాస్త్రము సర్వశాస్త్రములకు దీపము, సర్వ కర్మములకు నాధారము, సర్వవిధులకు మూలబీజ” మని పల్కినాడు.

జగద్రహస్యసమస్యల సర్థముచేసికొనుటకై చేయమాన వయత్న మే తత్వశాస్త్రకర్తవ్యము గాన, నది జాతి, సంస్కృతులసంస్కారములకు లోనై యుండును. ప్రతిజాతికి జన్మసిద్ధమైన సహజమానసికలక్షణము, ప్రత్యేకశేమషీప్రవృత్తియు నుండును, గతించినచరిత్రయుగములలో, గడచినశుభాశుభాంతర్దశలలో, మార్పులేనిభరతమాతృమూర్తి గోచరించును. తన ప్రత్యేక మగు-అనుశ్రుతముగా వచ్చిన-సంప్రదాయమునకుఁ జెందినకొన్ని మనఃప్రకృతులను భారతజాతి గట్టిగాఁ బట్టుకొని నిల్చినది; తా నొకజాతిగా నిలుచునంతకాలము భారతజాతి యీ లక్షణములను విడువఁజాలదు. ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వ మనఁగాఁ బెంపొందుటకు స్వాతంత్ర్యము; కాని, దీనియర్థ మితరులతో నాకృతిపామ్య మేమియు లేకుండుట గాదు. ఆకృతినామ్యము స్వల్పము

గానైన లేకుండుట సాధ్యముకాదు; ఏలన మానవత్వ మనునది యందు ముఖ్యముగా నాత్మపదార్థము లోకములో సర్వజాతులందు నొకటే. భేదము లన్నియు యుగ, చరిత్రాప్రవృత్తుల ననుసరించి యేర్పడినవే. ఆర్జింపఁదగినదేనికినిలేనట్టే, తత్త్వజ్ఞాన వికాసమునకును నొకేయొక రాజమార్గము లేదు; అందుచే నీభేదము లన్నియు విశ్వసంస్కృతి కలంకారములై యొప్పును. భారతజాతివిజ్ఞానవిశేషలక్షణములను దెలిసికొనుటకుముందు, భారతవిజ్ఞానముపైఁ బశ్చిమవిజ్ఞానప్రభావ మెట్టిదో కొన్నిమాటలు చెప్పవలసియున్నది.

గ్రీకుమున్నగుదేశాంతరములనుండి భారతజాతి కొన్ని భావములను స్వీకరించెనా? స్వీకరించిన నెంతవఱకు? ననుసమస్య పెక్కుసార్లు తలయెత్తినది. భారతీయవిజ్ఞానధనులు తెల్పిన కొన్ని భావములకుఁ బురాతనగ్రీకుదేశమునందుఁ బెంపొందిన కొన్ని సిద్ధాంతములకుఁ బోలిక లుండుటచే వీనికిఁ గాని వానికిఁ గాని న్యూనత నాపాదించఁదలఁచినవ్యక్తి కీకార్య మంతకష్టమైనది కాదు.\*

\* సర్ విల్లియమ్ జోన్సు ఇట్లు వ్రాసినాడు; “వేదాంతకాఖిల విషయమున నిచట నొకవ్యాఖ్యచేసినఁ జాలును. న్యాయసిద్ధాంతము పెరిఫ్ఫెటిక్ సిద్ధాంతమునకు సరిపోవును. వైశేషికసిద్ధాంతము ఆయోనిక్ సిద్ధాంతమునకు బోలును; రెండుమీమాంససిద్ధాంతములలో రెండవది యగువేదాంతము ప్లేటోతత్త్వమునకును, గౌతమసిద్ధాంతము ఆరిస్టోటల్ తత్త్వమునకునుఁ బోవును. ఇంకను కణాదుఁడు ధేన్యుఁడైమిని, సోక్రటీసు; వ్యాసుఁడు, ప్లేటో; కపిలుఁడు, పైథాగరస్; పతంజలి, జీనోలు; సమభావసమన్వితములు. [గ్రంథము పుట, 360-1] మఱియు జోల్ బూగ్ని మి నెల్లెనియన్ ఎస్సేస్ పుట i-436 చూడవగును. విశేష

ఏభావము లేజాతికిఁ జెందిన వనునన్వేషణము నిరర్థకమైనది. నిష్పాక్షికదృష్టికి, భావసాదృశ్యములు చరిత్రలోఁ దటస్థించిన సమానభావము లని గోచరించును. మానవహృదయములలో సమానానుభవములు సమానభావముల నుదయింపఁజేయును. ఒకజాతి, అందు ముఖ్యముగా భారతజాతి, తనభావముల నింకొకజాతినుండి స్వీకరించిన యాధారప్రమాణము లెవ్వియును లేవు. మేము రచింపఁజోవు భారతీయతత్వ ఘట్టములు పరికించినచో, నీభారతీయతత్వము సంపూర్ణస్వతంత్రత గల్గినదై మానసికసత్యాన్వేషణ ఫలిత మని తెలియఁగలదు. పాశ్చాత్యభావముల ప్రభావముకాని, సంపర్కముగాని యేమియు లేకుండఁగనే తత్వసమస్యలు పరిశీలింపఁబడినవి. అప్పుడప్పుడు పశ్చిమజాతి సంపర్కము కొంతసంభవించినను, భారతజాతి తనజీవితాదర్శమును, తత్వమును, ధర్మమును, సర్వస్వతంత్రముగాఁ జెంపొందించుకొన్నది. ఈభరతవర్షమునకు వచ్చినఆర్యుల ఆదినివాసమేదైనను, పశ్చిమోత్తరఖండములందలి తమజ్ఞాతులతో సంబంధము తెగఁద్రొంపుకొని, స్వీయభావప్రపంచమును వారు నిర్మించుకొనిరి. పశ్చిమోత్తరభాగములందలి అరణ్యమార్గములనుండి, యనేకజాతుల మూకలు భరతభూమిపై దండయాత్రలు సాగించినమాట నిజమే.

మేమనఁగా, గ్రీకులసంస్కృతి భారతీయసంస్కృతి ననుకరించిన దని తజుశుగా నుగ్గడింపఁబడినంతగా భారతవిజ్ఞానము గ్రీకువిజ్ఞానమునుండిస్వీకరించినట్లుగాఁ జెప్పఁబడలేదు." [చూడుఁడు గార్బే, ప్రాచీనభారతీయ తత్వశాస్త్రము. అధ్యాయము ii.]

## ప్రథమాధ్యాయము : ఉపోద్ఘాతము

కాని, ఒక్క-అలెగ్జాండరు తప్ప, మిగిలినవా రెవరును, నీయుద్ధయప్రపంచముల మధ్యమందును వైజ్ఞానికసంపర్కమును గలిగించి యుండలేదు. ఇటీవలమాత్రము, సముద్రద్వారములు తెఱువఁబడి, నన్ని హితసంబంధసంపర్కము లేర్పడినవి. కాని, దీనిఫలితములను మన మింకను నిర్ణయింపఁజాలము, ఏలన, ఈ సంపర్కమింకను సంపూర్ణము కాలేదు. కాఁబట్టి యింఁచుమింఁచుగా, భారతీయసంస్కృతి నిజపోషణముచే స్వతంత్రముగాఁ జెంపొందినదే యని నిర్ణయింపవచ్చును.

—

భారతీయసంస్కృతి సామాన్యలక్షణములు.

భారతభూమియందలి తత్త్వశాస్త్రము ప్రధానముగా నాత్మసంబంధము; కాలవిఘాతములనుండియుఁ జరిత్రలోని సంక్షోభములనుండియు భారతదేశమును గాఢాడినశక్తి, భారతజాతికిఁగల నిశితమైన పరమార్థచింతనమే కాని, యేరాజ్యాంగసాంఘిక నిర్మాణములును గావు. విజాతీయదండయాత్రలు, స్వజాతిలోని యంతఃకలహములు, గతచరిత్రలోఁ బెక్కుసార్లు, భరతవర్షనాగరికతను వినాశమొనర్చినవా యనునంతవనిఁ జేసినవి. గ్రీకులు సిథియనులు, పర్షియనులు మొఘలులు, ఫ్రెంచివారు నాంగ్లేయులు, క్రమముగా భారతసంస్కృతినిఁ ద్రొక్కివేయ యత్నించిరి; కాని, భారతజనని తనశరమును దిన్నగను నున్నతముగను నిలఁబెట్టుకొనఁగల్గినది. భరతభూమి నణఁచివేయుట యసాధ్యమైనది. ఆమెఆత్మశక్తి సహజతీక్షణతతో

జ్వలించుచునే యున్నది. యుగయుగములనుండియు నీదివ్య భూమి ఒకేలక్ష్యముతో జీవించుచు వచ్చినది. ఆమెసత్యసంస్థాపనమునకు, సత్యనిర్మూలనముకొఱకుఁ బోరాడినది. ఒకప్పుడామెదొంగులొనర్చియుండవచ్చును, కాని యెల్లప్పుడు నామె తనశక్తివంచనము లేకుండ, విధిని నెఱవేర్చినది. భారతీయాత్మజ్ఞానచరిత్రము, నిత్యనూతనము, నిత్యససూతనము నైనసత్యాన్వేషణమున కుదాహరణ మని చెప్పనగును.

ఆత్మజ్ఞాన భారతీయజీవనమునకు మూలతత్వము. భారతీయతత్వము ప్రజాసంబంధికాని, గుహంతరముల నాశ్రయించునది కాదు. ఈబ్రహ్మజ్ఞాన, మానవజీవితము నాధారముగాఁ జేసికొని వివిధశాస్త్రసీమల దాటి, తిరిగి జీవితరంగమునందే ప్రవేశించినది. కాలక్రమమున బయల్పడలినవిమర్శభాష్యములవలెఁ బ్రమాణసూత్రసిద్ధాంతరాధ్ధాంతముల లక్షణములతోఁ బ్రాచీనవేదాంతగ్రంథములు నిండియుండలేదు. మహాగ్రంథము లగునుపనిషత్తులు భగవద్గీతయుఁ బ్రజాసామాన్యవిశ్వాసములకు దూర మైనవికావు. ఈగ్రంథములు భారతజాతి ప్రేమించు దివ్యసారస్వతమై, మఱియు, భిన్నదర్శనములకు శాస్త్రములకు నాధారభూతములునై వెలసినవి. అధిక సంఖ్యాకవర్గముయొక్క అల్పగ్రహణశక్తి కనుగుణముగాఁ గథలు, నుపాఖ్యానము లనువత్త్రములతో నాచ్ఛాదన మందిన పరమసత్యములే పురాణములై యొప్పినవి. ఈపురాణములు, కొఱకబడని తత్వశాస్త్రభావములను ప్రజాసామాన్యమునకు సులభముగా నందిచ్చి, సఫలత నొందినవి.

తత్త్వశాస్త్రప్రవక్తలు సృజాకోటియొక్క సాంఘికాధ్యాత్మిక పునర్నిర్మాణముకొఱకు యత్నింతురు. భారతీయ నాగరికత, బ్రాహ్మణమత మని చెప్పబడుటకుఁ గారణము, తన్నిర్మాతలు బ్రాహ్మణులేయగుట కాదు; భారతీయనాగరికత యొక్క స్వరూపస్వభావములు తత్త్వాన్వేషణపరులు, దైవ విశ్వాసధురీణులు నగుమహనీయులచే నిర్మింపఁబడిన వని యర్థము. సంఘబోధకులు, ప్రభువులు తత్త్వవేత్తలేకావలె నన్ను స్లేటోమహాశయునియూహయము భారతదేశములో ననుష్ఠింపఁబడినది. పరమసత్యము లన్నియు నాత్మసంబంధములగుటచే, ప్రజల నిత్యజీవితము వాని ననుసరించి సంస్కారము నందవలెను.

భారతభూమిలో మత మెన్నఁడు నొకేసిద్ధాంతమును బట్టుకొని యూఁగులాడు పిడివాదము గాదు. వ్యాప్తిచెందుచున్న తత్త్వవిచారణ ననుసరించి, నూతనభావముల నెల్లప్పుడు తనలోఁ జేర్చుకొను సహేతుక సమన్వయవిధానమే భారత తత్త్వము. భావపురోభివృద్ధికోపాటు ముందుకుఁ బోవుచు విషయసత్యాసత్యముల నెప్పటికప్పుడు పరిశోధించి, చేసిన నిర్ణయములను తాత్కాలికముగాఁ జూచుపద్ధతి యది. భారత విజ్ఞానము, మేధస్సున కధికప్రాముఖ్యము నిచ్చి, మతస్థానమునఁ దత్త్వజ్ఞానమును నెలకొల్పిన దనుసామాన్యవిమర్శనము, భారతీయతత్త్వము హేతువాదనిబద్ధ మని ధృవపఱచుచున్నది. ఒకతత్త్వనిర్మాణాధారము లేకుండ నెన్నఁడు నెట్టిమతోద్వమము తలయెత్తియుండలేదు. హేవల్ అనునాతఁ డిట్లువ్రాసి వాడు: “భారతదేశములో మతమెన్నఁడు నొకప్రత్యేకవాదము



కాదు. అది ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధిలో భిన్నాంతరువులకు, జీవితము లో భిన్నఘట్టములకు సరిపోవు నిత్యమానవప్రవర్తనముయొక్క తాత్కాలిక మైనయొక సూత్రనిర్మాణము.”\* ఎప్పుడెప్పుడు తత్వపరిశీలనము సంకుచితసిద్ధాంతశాఖల రూపము నొంద యున్నదెనో, అప్పుడు సంస్కారోద్యమములు బయలుదేరి, ఆయాభావములను విమర్శనాగ్నిపాత్రములఁ బోసి అసద్భావ ములను నిర్మూలించి, సత్యభావములను సమర్థించి పోషించు చుండెడివి. అనుశ్రుతముగా వచ్చినసంప్రదాయములు, విశ్వాసములు, మార్పుచెందినకాలమునకు సరిపడకపోవుటయేకాక, అసత్యములుగాఁ దోచినపుడు, ఏమహాదేశికునదో అంతర్బుష్టి, ఒకబుద్ధునిదో మహావీరునిదో, ఒకవ్యాసునిదో శంకరునిదో, తత్వజిజ్ఞాస ప్రపంచమున నుద్భవించి, యుట్టుతలూఁగించె డిది. అట్టిమహనీయు లుద్భవించిన ముహూర్తములు భారత దేశచరిత్రములో సుప్రసిద్ధములైనవి. ఏలన, నివి పునర్విచారణ, పునర్విలోకనము చేయుముహూర్తములు. ఈసమయము లలో, జన్మస్థావము తెలియకుండ నిచ్చవచ్చినచోట వ్యాపించు పరమాత్మముఖావిర్భూత మహావేశపూర్వకాహ్వానమును గుర్తించి మానవశక్తి తనబ్రహ్మజిజ్ఞాసకు సూతనారంభము చేసి నూతనాన్వేషణము సాగించినది. తత్త్వరహస్యమునకును, దైనిక ప్రజాజీవితమునకును గలసన్నిహితసంబంధమే, మతము నెల్ల పుడు సత్యమొనదిగను సజీవముగాను నిలఁబెట్టినది.

\* ఆర్మిక్ రూన్ ఇన్ ఇండియా. పుట. ౧౭౦.

మా. 'హిందూ ఆఫ్ హిందూస్థాన్' వైశ్యాసము చూడు. హిందూ జర్నల్, ఆక్టోబరు ౧౮౭౭.

మతసమస్యలు తత్వజిజ్ఞాసను తేజకెత్తించును. పరమాత్మస్వరూపము, జీవితగమ్యస్థానము. జీవాత్మపరమాత్మ సంబంధము మున్నగుసమస్యలపైనే భారతీయులమానసము లనుశ్రితముగాఁ గేంద్రీకృతము లగుచువచ్చెను. భారతవర్షమున, తత్త్వశాస్త్రము, మతధర్మసమాలోచనములనుండి సంపూర్ణముగా విడివడకున్నను, తత్త్వవిచారమున కీమతావేశము లేన్నఁ డాటంకములు కలుగఁజేసియుండలేదు. మత, తత్త్వముల సంబంధమెట్టియపార్థములకుఁ దా వొసఁగ లేదు. సిద్ధాంతమునకు ననుష్ఠానమునకు, శాస్త్రప్రవచనమునకు జీవితమునకు నత్యంతసన్నిహితత్వము గలిగియుండుటచే నేతత్త్వము ప్రజాజీవితాచరణమునకుదూరమగునో అతత్త్వము చిరకాలము మనఁజాలదు. తత్త్వసూత్రములకు జీవితమునకుఁ గలగాఢసంపర్కము నెఱిగియున్నవారి కీతత్త్వశాస్త్ర మొకజీవితవిధానము నాత్మసాక్షాత్కారమున కొకపద్ధతియై వెలయును. భారతదేశములో నేవేదాంతశాఖయును, చివరకుసాంఖ్యమతమువంటిదైన నాచరణశూన్య మైనశుష్కసిద్ధాంతముగా నెన్నఁడునుండి యుండలేదు. ప్రతివేదాంతసిద్ధాంతము నఖండవిశ్చయజ్ఞానమును గలిగించి మానవుని హృదయమును బరవశమొనర్చి యాతనియచ్చాస్పృశనిశ్వాసములలో లీనమైనది.

భరతభూమిలోఁ దత్త్వశాస్త్రము, ఆత్మపరీక్షావిమర్శనములు లేని దనువిమర్శన మసత్యము. అతిబాల్యదశలందును మతవిశ్వాసమును సమ్యక్సమాలోచనము పరిశీలించుచునే

వచ్చినది. వేదమంత్రములనుండి యుపనిషత్తులవఱకుఁ గలిగిన తత్త్వాభ్యుదయమునుండి జనించినమతాభివృద్ధిని గమనింపుఁడు. బౌద్ధమతకాలమునాఁటికి తత్త్వవిచారము నిశ్చించులాత్మవిశ్వాసముగా మాఱి, బుద్ధివాదమున నేప్రమాణమునకును దాస్యమంగీకరింపక, సత్యాన్వేషణమునకు సరిహద్దులు గమనింపక, అన్ని విషయములలోఁ జొచ్చి, అన్నిటిని సునిశితతర్కాయుధముచేఁ బరిశీలించి, సహేతుకవాద మెచ్చటికిఁ దీసికొనిపోయినచటటికిఁ బోవెటవనిపద్ధతియై వెలసినది. మనము దర్శనశాస్త్రములయొద్దకు వచ్చునప్పటికి, సమ్యక్పరిశీలనముచేయుపట్టుదలతోఁ గూడినబ్రహ్మాండప్రయత్నములు గోచరించును. ఈదర్శనములు, సంప్రదాయమతవిశ్వాసమునుండి యెంతస్వతంత్రముగాఁ బ్రవర్తించినవో, దేవునియొక్క-అస్తిత్వమును సూత్రములచే ధృవపఱచుట సాధ్యముకాదని నిశ్చయజ్ఞానమును గల్గియున్నమాట నిజమైనను, ఆవిషయమునుగూర్చి మౌనము వహించినసాంఖ్యదర్శనము తెల్పుచున్నది. వైశేషికయోగశాస్త్రములు, జగదీశ్వరు నొకని నంగీకరించినను, నాతఁడు సృష్టికర్తగా నంగీకరింపవు. జైమిని, దేవునిఁ గూర్చి ప్రసంగించి, యాతనికి విశ్వపతిత్వముఁ గాని, ధర్మప్రవర్తనాధికారముఁ గాని లే వని నిరూపించెను. ఆదిబౌద్ధమతము దేవునిగూర్చి యాదాసీన్యము వహించెను. చార్వాకులు దేవుఁడే లేడని వక్కాణించి, వేదములను, పురోహితులను నిందించి, విషయసుఖమే మోక్ష మని వర్ణించిరి.

మతమునందు, సంప్రదాయములయందుఁ గలయఖండ-  
గౌరవము తత్త్వజిజ్ఞాస నెన్నఁడు స్తంభింపఁజేయలేదు. భరత  
వర్షమున గొప్పవిచిత్ర మేమన వ్యక్తి వర్ణనిబంధనములకు సాం-  
ఘికజీవితములో బద్ధుడై, మతాభిప్రాయప్రపంచమున స్వేచ్ఛా-  
విహారమున కధికారి యైనాఁడు. ఏయేమతశాఖలందు జను-  
లుద్భవించినను, నాయాశాఖలవిశ్వాసములను తర్కించి నిర్భ-  
యముగా విమర్శింతురు. అందుచేతనే మతద్వేషి, నాస్తికుడు,  
సంశయాత్మకుడు, హేతువాది, స్వచ్ఛందభావప్రియుడు, భోగ-  
ప్రియుడుకూడ భారతదేశమున విహరింపఁగలిరి. “మునికొక  
మత”మని మహాభారతము చెప్పుచున్నది.

సరత్వోముఖమానవప్రవృత్తి ధర్మమును, తదంతర్గత  
సత్యమును దెలిసికొనుటకై భారతీయమానస మెట్టికృషిచేసె-  
నో, బుద్ధిపాటవ మెంత కలిగియుండెనో దీనివలనఁ దెలియు-  
చున్నది. జంతుశాస్త్రముమొదలు శిల్పశాస్త్రమువఱకును గల  
సర్వశాస్త్రములవిషయములోను, కళల విషయములోను—  
అనగాఁ గేవలతత్త్వమతశాస్త్రములలోనే కాక—తర్క-వా-  
కరణములు, ఛందోభాషాశాస్త్రములు, జ్యోతిర్వైద్యశాస్త్ర-  
ములు మున్నగునన్నిటిలో భారతీయులతాగ్ని-కళక్తి పనిచేసినది.  
జీవితమున కవసరము, మనోహరము నైనప్రతివిషయమును  
గూర్చియు నన్వేషణాపరిశీలనములు జరిగినవి. గుఱ్ఱముల నెట్లు  
మేపుట, ఏనుఁగుల నెట్లు శిక్షించుట మున్నగునల్పవిషయము-  
లనుగూడఁ దీసికొని అశ్వగజశాస్త్రములు రచించి తత్సంబంధ

సాహిత్యములను నిర్మించిన భారతీయుల సర్వతోముఖధీవికా సలక్షణము లెంతగొప్పవో తెలియఁగలవు.

సత్యస్వరూపనిరూపణమునకు వలయుతత్వవిచారము, ఆత్మపరిశీలనముతోఁ గాని విషయపరిశీలనముతోఁ గాని యారంభమగును. భరతవర్షమునఁ దత్త్వాన్వేషణముయొక్క కేంద్రమాత్మయందే కలదు. బాహ్యదృష్టికిఁ దాత్కాలికవిషయ పరంపరలు గోచరించును. భరతభూమిలో “ఆత్మానంద్విద్ధి.” ‘ఆత్మను తెలిసికొనుము’ అనునదే ప్రవక్తలయొక్కయు ధర్మముయొక్కయు సారమైయున్నది. మానవునిలో నంతర్భూతమై యున్న ఆత్మనస్తువు సర్వసృష్టి కేంద్రమై యున్నది. మనస్తత్త్వ శాస్త్రనీతిశాస్త్రములు మూలశాస్త్రము లైనవి. అమితవైవిధ్యములతో, సూక్ష్మపరిణామములతో, గూడినమనస్సుయొక్కచరిత్రము సంపూర్ణముగా వర్ణింపఁబడినది. భారతీయ మనస్తత్త్వశాస్త్రము, సత్యమును దర్శించుటకుఁ బ్రధానమైన దేకాగ్రత యని గుర్తించెను. సంకల్పముయొక్కయు జ్ఞానముయొక్కయు శాస్త్రీయశిక్షణమున కందరాలి జీవితముయొక్కగాని, మనస్సుయొక్కగానివ్యాపారములు లే వని భారతీయ మనస్తత్త్వము నమ్మినది. మనశ్శరీరముల కత్యంతసంబంధమున్న దని యది గుర్తించినది. మానసికశక్తు లైనదూరశ్రవణ దూరదర్శనములు భారతీయులదృష్టిలో నసహజములైనవి కాని యద్భుతములైనవి కాని కావు. ఈశక్తులు, రోగగ్రస్తలయాలోచనములు కాని, దేవతావేశములుకాని కావు; ఇవిశాస్త్రీయశిక్షణముచే నావిష్కృతము లగుమానసశక్తులే. మానవ

మానసమునకు మూడవస్థలుగలవు; జాగ్రదవస్థ, సుషుప్తవస్థ, తురీయావస్థలు. స్వభావాతీతమైన మానవశక్తి యనఁబడునది, పెక్కుపేళ్ళతోఁ బిలువఁబడుచున్న సమాధి, ప్రతిభ, ఆవేశము, ఉన్మాదము మున్నగున వన్నియుఁ దురీయావస్థ (Super-Conscious) నుండి బహిఃప్రకటితము లగుచున్నవే. యోగశాస్త్ర) మీ వివిధవిషయములనుగూర్చి చెప్పను, ఇతరశాస్త్రములు వీనిని గూర్చి విశేష మాలోచింపకున్నను వాని నవసరమున్నచో నుపయోగించును.

మన స్తత్త్వశాస్త్రము సమకూర్చిన యాధారములపైఁ దత్త్వశాస్త్ర)నిర్మాణము నిలఁబడును. కేవలజాగ్రదవస్థయందలి సత్యములపైమాత్రమే యాధారపడినకారణమునఁబశ్చిమతత్త్వ శాస్త్రము పాక్షికమైన దనువిమర్శనము నిస్సారముకాదు. ఏలన, జాగ్రదవస్థ యంతముఖ్యమో మిగిలినవికూడ నంతముఖ్యములే. జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులలో దేనిని విడువక యన్నిటి యొక్కసత్యమును భారతీయవిజ్ఞానము పరిశీలించినది. జాగ్రదవస్థయే సంపూర్ణావస్థ యని తలఁచినచో భౌతిక, ద్వైత, నానాత్వతత్త్వసిద్ధాంతము లుద్భవించును. కేవలస్వప్నస్థితినే తీసికొన్నచో వ్యక్తిగతసిద్ధాంతము లుదయించును. స్వప్నరహిత మగుసుషుప్తి నొక్కదానినే గ్రహించినచో సర్థమగుట కసాధ్యము లగుతత్త్వములు పుట్టును.

ఆత్మపరిశీలనసమస్యలకు భారతీయహృదయ మెక్కువ మక్కువ చూపిన దనిన, లోకసమస్యలకు వైముఖ్యము చూపినదని తలఁపరాదు. భౌతికశాస్త్రముల విషయములలో భారతవర్ష

మెట్టి విజయ మందినదో చూచినచో నీవిషయము తెలియగలదు. ప్రాచీనభారతీయులు, గణితయంత్రశాస్త్రములకుఁ బునాదులువేసిరి. వారుభూమిని కొలిచిరి, సంవత్సరమును భాగించిరి, ఆకాశమును సరిగా లిఖించిరి, సూర్యాదిగ్రహ మండలములగతిని వివరించిరి, పదార్థనిర్మాణసామగ్రిని శోధించిరి, పశుపక్షి వృక్షబీజస్వభావముల నిర్ణయించిరి.\* ప్రపంచములోని జ్యోతిశ్శాస్త్రవిషయముల జన్మమునుగూర్చి చేయఁబడిన నిర్ణయము లెట్టివైనను, జ్యోతిశ్శాస్త్ర రేఖాగణితములకుఁ బ్రయోగింపఁబడిన బీజగణితమును. (Algebra) మొట్టమొదట హిందువులే కనిపెట్టి రని చెప్పనగును హిందువులనుండి అరబ్బులు బీజగణితసూత్రములను నేర్చికొనుటయేకాక, సంఖ్యలు, దశాంశములు గూడ నేర్చికొనిరి. ఇవియే నేడు పూర్తిగా ఐరోపా యంతయు వ్యాపించి, గణితశాస్త్రాభివృద్ధి కఖండసేవ యొనర్చినవి. † “సూర్యచంద్రులగతులను. హిందువులు స్పష్టముగా నిర్ణయించిరి. చంద్రపరివర్తనము విషయములో గ్రీకుల

\* కోపెర్నికన్ జననమునకు నిశ్చయముగా 2000ల సంవత్సరముల ప్రాచీనమైన ఐతరేయబ్రాహ్మణ మిట్లు చెప్పుచున్నది; సూర్యున కుదయాస్తమయములు లేవు. సూర్యుఁ డస్తమించుచున్నాడని ప్రజలు తలంచుట లోనిభావ మేమనఁగా, బగలు పూర్తియగునప్పుటి కతఁడు స్థానమును మార్చి, ఒకవైపువారికి రాత్రిని, మఱొకవైపువారికిఁ బగటిని గలుగఁజేయుచున్నాడు. సూర్యుఁ డుదయించుచున్నాడనఁగా. రాత్రిపూర్తియగువేళకుఁ దనస్థానమును మార్చి, యిటుప్రక్కవారికిఁ బగలు, నటువైపువారికిఁ రాత్రి కలుగుచున్నది. నిజమున కతఁ డెన్నఁడు నస్తమింపఁడు.” హోగ్సువ్రితి. iii—44. శాందోగ్యము. iii—II—1—3.

† మానియర్ విల్లియము. హిందూవిజ్ఞానము. పుట. 1841.

భావములకంటె సధికసత్యములు సమీపములైనవే హిందువుల నిర్ణయము లని తేలినది. హిందువులు సూర్యగమనమార్గమును 27, 28 భాగములు చేసిరి. ఇది చంద్రుని పరివర్తనమును బట్టియో, స్వయముగానో ఊహించిరి. అమితతేజోరాసు లగు ముఖ్యగ్రహములఁగూర్చిన వారిజ్ఞానము పూర్ణమైనది. హిందువులకు ఛాన్డీయనులకు సమమైన అఱువది సంవత్సరముల చక్రమును వారిపంచాంగములలోఁ జొప్పించి, సూర్యచంద్రగతులతోపాటు, గురువు కాలమునుగూడ వారునిర్ణయించిరి.” అతిపురాతనకాలముందే తర్క-వ్యాకరణములను హిందువులు రచించి రని నేఁడు లోక మంగీకరించినవిషయమే. విల్సన్ వాసినాఁడు; “వైద్యములోను, జ్యోతిర్వేదాంతములందువలెనే యొకప్పుడు విజ్ఞానవిలసితము లగుప్రపంచములోని కొన్ని జాతులతో సమానముగా హిందువులు పేరొందిరి. శల్యశాస్త్రమునభినవవిజ్ఞానవేత్తలు కనిపెట్టి లోకమున కీయకపూర్వమే, యీ శాస్త్రనిర్మాణచరిత్ర యేజాతికి లేనపుడు, వైద్యశాస్త్రమున భారతీయులు పూర్ణవైద్యవిద్యను, శస్త్రచికిత్సావిధానమును గనిపెట్టి ఆచరణయోగ్యము లొనర్చిరి”. యంత్రములు చెప్పఁదగిన వెవ్వియు వారు కనిపెట్టనిమాట నిజమే. దీనికిఁ గారణము, మధురజలసమృద్ధి గలనదులు, సర్వాహారసంపదలను ప్రసాదించుటచే, వారికీపని యనవసరమైనది. పశ్చిమఖండ మందైననీయంత్రనిర్మాణము పదునాఱవశతాబ్దమునమాత్రమే యారంభమైన దనుసంగతిని మనము మఱువరాదు. ఇంచుమించుగా నాసమయముననే భారతదేశము స్వాతంత్ర్యమును



గోల్పోయి, పరాధీనపుబ్రతుకునకు లోనైనది. ఈపరాధీన జీవిత దశలో, భారతవర్షమునకుఁ గిరియాశూన్య మగుమాంద్యరోగ మావహించినది. ఈదుర్దశ వచ్చుటకుఁ బూర్వము జ్యోతిర్గణిత రాసాయనికవైద్యశస్త్రచికిత్సాశాస్త్రములందును, ఇతరభౌతిక విద్యలందు నేకాక, సర్వకళలందును, వృత్తిపారిశ్రామికవిద్యలందు నుగూడ జగద్వంద్యమైనపదవి భారతదేశమాక్రమించినది. శిలలను జెక్కి విగ్రహములను జేయుట, బంగారమునకు నగిషీ చేయుట, సున్నితవస్త్రములను నేయుట భారతమాత బాగుగా నెఱుఁగును. అత్యంతనాగరికజాతికి వలయుకళాపరిశ్రమ లన్నిటిని ఆమెవ్యాప్తిచేసినది. భారతీయనౌకావళి సముద్రములు లంఘించినవి. భారతదేశవాణిజ్యసంపద ఈజిప్టు మున్నగు మధ్యదేశములనుండి రోమువఱకు వ్యాపించినది. నాటి భరతధాత్రీ యొక్క మానవుని, సంఘమునుగూర్చినభావములు, మతధర్మ సూత్రములు, విఖ్యాతములై వెలసినవి. అందుచే భారతీయుల ధ్యాత్మికతత్వమునను, గవితాగోష్ఠిలోను కాలము గడపిరేకాని, ప్రకృతి తత్వశాస్త్రములజ్ఞాన నెఱుంగ రని యనుటుచితవాదము కాదు. ఒకటిమాత్రము నిజము; వారు వస్తువుల యేకత్వమునుమాత్ర మధికముగా నన్వేషించి, నానాత్వమును, భిన్నత్వమును నప్రధానముగాఁ జూచిరి.

ఒకవిధముగా నాలోచించినచో, ధ్యానవిశిష్ట మగుమానస మధికమగు సమన్వయదృష్టిని, ప్రాకృతికమైన మానసము వస్తువిభాగదృష్టిని గలిగియుండును. సృష్టిస్థితిలయములతోఁ గూడిన సర్వతోముఖవిజ్ఞానవిలసితమైన విశ్వజనీనతత్వమును వెల్లడించు

నది సమన్వయదృష్టి. సంపూర్ణత్వము నేకత్వమును విడిచి, ప్రత్యేకవిషయములభౌతికపరిశీలనమునఁ బడి, సంకుచిత మగునది ప్రకృతిశాస్త్రదృష్టి. భారతీయవిజ్ఞానము, విశ్వవిశాలములగు మాన వాతీతభావముల నోలలాడుటచే, భారతవర్షము, కేవల మూహజీవితములగడపుచులోకమునవి దేశీయులవలె సంచరించు తత్త్వవేత్తల నుద్భవింపఁజేసిన యనువిమర్శనమున కవకాశమిచ్చినది. పాశ్చాత్యవిజ్ఞానము భిన్నత్వముతోఁ గూడి లౌకికలాభ సమన్వితమైనదిగా గోచరించును. పశ్చిమదృష్టి పంచేంద్రియ శక్తిపై నాధారపడును. భారతీయదృష్టి, ఆత్మావలోకనముపై నాధారపడి జగద్రహస్యము నెఱుంగ యత్నించును. మఱియు దీనికిఁ గారణము ప్రకృతివాతావరణమని యిదివఱ కేఁచెప్పినట్లు గాఁ, ప్రకృతిసహజసంపద, తీతక, భారతీయహృదయమునకు ధ్యానదృష్టి నొసఁగి, సృష్టిసౌందర్యమును నాత్మజ్ఞానమును గూర్చి, గీతాగాథలలోను, గాననృత్యములలోను, గర్మమీమాంసలలోను, దాత్కాలికలోకవ్యామోహములకు లొంగకుండ నానందమయజీవితమును గడపనిచ్చినది. దీని ననుసరించి “ఉపోద్ఘాతమైన ఆసియా” యని నిందాపూర్వకముగాఁ జేయఁబడినవిమర్శనమున కాధారము లేకపోలేదు. ప్రస్తుతకాలములో వేఱుచేయఁబడినవివిధశాస్త్రములను, భారతీయసమన్వయదృష్టి తనతత్త్వశాస్త్రమునందు లీనమొనర్చినది. ఇంచుమించుగా నూఱుసంపత్సరములనుండి, పశ్చిమఖండమున నదివఱకు దత్త్వ శాస్త్రమున విలీనములైయున్న, అర్థ, రాజ్యాంగ, నీతి, మనస్తత్త్వవిద్యలు క్రమముగా వేఱుచేయఁబడినవి. స్టేట్స్ మెన్

మునం దూహోదృష్టి సరికట్టి, మానవజీవితమున కవసరమైన సర్వశాస్త్రములు తత్వశాస్త్రమున నిమిడియుండెడివి. అట్లే, ప్రాచీనభారతీయశాస్త్రగ్రంథములందు సర్వశాస్త్రభావములు తత్వజిజ్ఞాసలో లీనమై యున్నవి. ఇటీవలఁ బశ్చిమఖండమునఁ దత్వశాస్త్ర మనఁగాఁ గేవలవాదోపవాద నిబద్ధ మైనరసహీన నిర్మాణముగా మాటుటచేతనే, ఊహారహితము, ఆచరణహీనము నైనశుష్కసూత్రసముచ్చయమే తత్వశాస్త్ర మను భావము ప్రజలలో వ్యాపించుటకుఁ గారణమైనది.

భారతీయుల, అంతరవలోకనకాంక్షను, సమన్వయ దృష్టిని మనము గమనించినచో, జగత్సత్యము బ్రహ్మైకత్వము గానెట్లు లభించునో తెలియఁగలదు. వేదవాఙ్మయ మంతయు సీ యేకబ్రహ్మసత్యమును సూచించును; దీనిపైనే బౌద్ధబ్రాహ్మణ మతసిద్ధాంతము లన్నియు నాధారపడినవి; భారతదేశమున గోచరించిన అత్యుత్తమవేదాంతపారమిదియే. ద్వైతమును, ననేకత్వమును ప్రతిపాదించునట్టి మతశాఖలైనను సీసిద్ధాంతమును బునాదిగాఁదీసికొనినవి. బహుశాభిప్రాయములతోఁ గూడినభారతీయవిజ్ఞానమును బరిశీలించినచో, మొత్త ముమీఁద, సృష్టి, జీవితముల నేకబ్రహ్మతత్వముగా నిర్ణయించును. ఈఅద్వైత సూత్రము కేవలము పిడివాదముగాఁ గాక, పెక్కురూపములలో నొకప్పుడు పరస్పరవిరుద్ధరూపములలోఁ బ్రకటితమైనది. వివరణములు, పరివర్తనములు ప్రస్తుతము విడిచిపెట్టి, ఈఅద్వైత మేయేముఖ్యరూపములు చాల్చినదో పరిశీలించుము. దీనినలన భారతదేశములోని తత్వశాస్త్రముయొక్క స్వరూపస్వభావ

ములు బోధపడును. దీనిని నాలుగువిధములుగా విభజింపవచ్చును. (1) అద్వైతము (2) శుద్ధాద్వైతము (3) విశేషాద్వైతము (4) గర్భితాద్వైతము.

అనుభూతసత్యాంశములపై నాధారపడి తత్త్వశాస్త్రము పెంపొందును. అనుభవాంశములు కేవలవ్యక్తిగతములూ, సార్వజనికములూ యనువిషయమును నిశ్చయించుటకుఁ దర్కసమాలోచన మవసరము. చూచినసత్యములనునిశ్చయముచేయునపుడే సిద్ధాంతము లంగీకరింప నర్హములు. పశ్చిమప్రకృతిశాస్త్రవేత్తలెంతశ్రద్ధాభక్తులతో భౌతికప్రపంచమును బరిశీలించిరో, అంత శ్రద్ధాసక్తులతో, భారతీయతత్త్వజ్ఞులు, మానసికాత్మికప్రపంచ పరిణామములను బరిశీలించి రని యిదివఱకే చెప్పియున్నాము. అద్వైతరూపము ఏకతత్త్వవాదనిర్ణయము లాంతరంగికజీవితపరిణామపరిశోధనములపై నాధారపడినవి.

జీవాత్మవ్యాపారము జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తు లను త్రివిధావస్థలుగా గ్రహింపఁబడినది. స్వప్నావస్థలో నొకవాస్తవికప్రపంచము ప్రదర్శింపఁబడినది. మెలకువవచ్చినవెనుక నది యద్వైతమగుటచే, స్వప్నావస్థలో మనము చూచినవానిని నిజములని భావింపము. కాని, ఉన్నంతకాలము, తదితరావస్థలతోఁ బోల్చుకున్నచో స్వప్నప్రపంచము నిజమే. కలలోఁ గనఁబడినదబద్ధమని మెలకువగా నున్నప్పటిస్థితి ననుసరించి చెప్పచున్నామే కాని, అన్నియవస్థలు దేనిపై నాధారపడియున్నవో యట్టిపరమసత్యముతోఁ బోల్చి మనము నిర్ణయించుటలేదు. జాగ్రదవస్థయును స్వతంత్రమైన పరమసత్యముకాదు. మెలకువగా నున్న

ప్పుడు మనము చూచినజగత్తు మనము మెలకువగా నున్నంత సేపే సత్యము; స్వప్న సుషుప్తులలో నది యదృశ్యమగును. కల కలలోని లోకము నొకదానిపై నొకటి, మెలకువ, మెలకువ లోని లోకమునొకదానిపై నొకటి నిలిచినట్లేనిలిచియున్నవి. అవి స్వతంత్రము లగుసత్యములు కావు. శంకరాచార్యునిమాటలలో “స్వప్న ప్రపంచము నిత్యము నదృశ్య మైనచో జాగ్రత్ప్రపంచము నరుదుగాఁ బ్రత్యేకపరిస్థితులలో నదృశ్యమగుచున్నది.” సుషుప్తిలో, జీవాత్మవ్యాపారము స్తంభించుచున్నది. కొందఱు భారతీయతత్వజ్ఞులు సుషుప్తిలో బాహ్యస్మృతి లేకయున్నను, ఆత్మ, స్మృతి గలిగి యున్నదని చెప్పుదురు. ఏదియైతైనను, సుషుప్త్యవస్థ కేవలశూన్యవస్థ కా దని, మెలకువ వచ్చినతరువాత, సుఖనిద్రాస్మృతివలనఁ దేలుచున్నది. ఏవస్త్వనుభవము లేకున్నను, జీవాత్మమాత్ర మున్నదని మనము నిశ్చయించి తీరవలెను. స్వప్న శూన్యమైనగాఢనిద్ర యున్నంతకాలము, జీవాత్మకు గోచరించువస్తువేదియును లేదు. ఈవివిధావస్థలలోఁ గనఁబడి యదృశ్యము లగుచుండుభావపరంపరలచే నసక్తమై పరిశుద్ధాత్మ ప్రకాశించుచునే యున్నది. “ఏది మార్పునొందదో, మార్పునొందువస్తువులమధ్యమందుండి తాను మార్పుచెందదో, అది యావస్తువులనుండి భిన్నమైనది.”<sup>౧</sup> అవస్థలు మాటునుగాని వస్తు వొకటే. “భూతవర్తమానములందు, జరిగిన జరుగ నున్న నెలలు, ఏండ్లు, శతాబ్దములు, యుగచక్రములవలన.

౧. “యేషువ్యావర్తమానేషు యదవవర్తతే

తత్తేభ్యోభిన్నమ్.” భామతి.

## ప్రథమాధ్యాయము ఉపోద్ఘాతము

నీయాత్మవస్తువు స్వయంప్రకాశమై, యేకమైయుదయాస్తమయ రహితమై వెలుగుచున్నది.”<sup>౧</sup> దేశకాలములు, తత్సంబంధ వస్తుజాలముతోఁగూడ నదృశ్యములైపోయి సర్వావస్థలనుండి యేదిస్వతంత్రమై యున్నదో అదియే ఆత్మ. జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తివస్థలలో దృశ్యమానము లగుచుండు సర్వవస్తుభావ నాటకమునకు సాక్షియై ప్రకాశించున దీయాత్మ. మంచిచెడ్డ లకు, ధర్మాధర్మములకు, సుఖదుఃఖములకు నతీతమైన దేదియో మనయందున్న దని నిశ్చయింపవచ్చును. “ఆత్మ ఎన్నఁడును చావదు, పుట్టదు—అజమై, శాశ్వతమై, సనాతనమై దేహనా శనముతో నశింపనిది, చంపువాఁడు తాను చంపఁగలననియు, హతుఁడు తాను నిహతుఁడననియు, దలఁచినచో వారిరువు రును నిజము నెఱుఁగనివారు—ఆత్మ చంపదు చావదు.”<sup>—</sup>

నిత్యసమానత్వముగల యాత్మతో పాటు దృశ్యమాన వస్తుపరంపరయును గలదు. ఆత్మ యవినాశము స్థిరము. వస్తు జాలము క్షణికము పరిభ్రమణీయము. ఆత్మ సర్వవస్తువులనుండి స్వతంత్రమైనది గనుక స్థిరము; వస్తుజాల మనస్థాభేదముపై నా ధారపడినది కావున నస్థిరము.

మనము జగదస్తిత్వము నెట్లర్థముచేసికొనవలెను? వస్తు జాలము దేశకాలకారణములచే బంధింపఁబడియున్నది. ఆత్మ ఏక ము మార్పులేనిది, సర్వవ్యాప్తమునైనచో, బరస్పరవిరోధలక్షణ ములు గలవస్తువులు లోకమునఁ గన్పట్టుచున్నవి. లోకమును

౧. పంచదశి 1—7.

౨. కఠోపనిషత్తు ii-18-19: భగవద్గీత II- -19-20.

మనము 'అనాత్మ' ద్రష్టయొక్క 'దృశ్య' మని చెప్పవచ్చును; కాని, యిది నిజ మెన్నటికిని గాదు. దృశ్యప్రపంచము యొక్క ప్రధానప్రమాణము లగు దేశ, కాల, కారణములు పరస్పరవిఘాతములైనవి. అవి పరస్పరాంశములపై నాధారపడి యున్నవి, వానికి స్వతంత్రమైన యునికి లేదు. కాని యవిలేని వానితో జమ కాదు. ప్రపంచము మనయెదుట నున్నది; దాని లో నుండి, దానిసాయమున మనము పనిచేయుచున్నారము. ఈసృష్టి యెందుకుఁ గలిగిన దనుప్రశ్నమునకు జవాబు మనకుఁ దెలియదు. గ్రహించుటకు శక్యము కాని ప్రపంచస్వభావమునే 'మాయ' యనుశబ్దముతో వాడుచున్నారు. పరమసత్యమైన యాత్మకును నిత్యపరివర్తనమందుచున్న ప్రపంచమునకును సంబంధమెట్టిదని కాని, ఆత్మ, జగత్తు నీరెండు నెట్లెందుకున్నవని కానిప్రశ్నించుట, ప్రతివస్తువునకుఁ గారణము తప్పకయుండవలెనని మన మూహించుటయే. అందుచే ననంతమైన యాత్మ సాంతమగు నీప్రపంచ మెట్లైన దని కాని యెట్లు ప్రదర్శనమైనదనికాని యడుగుట, కేవల మసంగత మగుప్రశ్నమై యున్నది. పరిమితమైన దపరిమితమైనదానిని బ్రదర్శింపఁజాలదు. అపరిమితమైనది పరిమితమైనదిగా మాఱునెడ నాయపరిమితమైనదియుఁ బరిమితమై పోయినది. పరమసత్యమైన ఆత్మ, పరిచ్ఛేద్యమైన విశ్వదృశ్యముగా మాఱినదనుట పరమసత్యప్రమాణమునకు విరుద్ధము. పరిపూర్ణమైనవస్తువునకు లేశమైన లోప మెన్నఁడు సంభవింపదు. పరిపూర్ణజ్యోతిలోఁ జీకటియా? పరిపూర్ణసత్యమైన పరమాత్మ పరిమిత ప్రపంచముగా మార్పుచెందెననుట

మన మంగీకరింపజాలము. మార్పుచెందుట తనకుఁగొఱుత  
యున్న దని తలఁచుటయే; అనఁగాఁ బరిపూర్ణము కాదని  
స్పష్టము. పరమసత్య మెన్నఁడును దెలిసికొనుటకు సాధ్య  
మగునది కాదు. ఏలన, పరిమితము నసంపూర్ణమైనదే మనకుఁ  
దెలియును. పరిమిత మైనమనమనస్సు దేశకాలకారణముల సరి  
హద్దులను దాటి పోజాలదు. మన మీదేశకాలకారణముల  
రహస్యముల నెఱుఁగఁజాలము. ఏలన, వానిలోఁ గలిసియున్న  
మనము వానినివేఱుగా నూహింపజాలము. | మనజ్ఞానమంతయు  
మెలకువగా నున్న స్వప్నము. శాస్త్రము, తర్కము నట్టిస్వప్న  
భాగములు, స్వప్న సంతానములే ! తత్త్వశాస్త్రముయొక్క  
యిట్టివ్యర్థతనుగూర్చి సంతోషవిచారములు గాని, దూషణ  
భూషణములు గాని విడిచిపెట్టి, దీనిస్వభావము నర్థము చేసి  
కొనుటే మనకర్తవ్యము. అప్రమేయప్రజ్ఞానిధులయ్యి, ముగ్ధ  
వినయమూర్తులై, ఏప్లేటోమహాశయుడో లేక నాగార్జునుడో,  
క్యాంటో లేక శంకరుడో, మనజ్ఞానమంతయుఁ బరిచ్ఛిన్నజగత్తు  
నుగూర్చినదే కాని, పరమసత్యమునుగూర్చినది కా దని వక్రాణిం  
తురు. పరమాత్మతర్కలబ్ధముకానిదైనను, సత్యాన్వేషకులందఱు  
తమజీవితములో నవినాభావముగా లీనమైయున్నదానినిఁగానను  
భవముచేఁ దెలిసికొందురు. సర్వము పరమాత్మమూలముననే  
తెలియును. సర్వజ్ఞానసాక్షి పరమాత్మయే, సత్యాంశములయం  
దలితత్త్వముపైఁ దనవాద మాధారపడు నని యద్వైతి చెప్పును.  
మనకుఁ దెలిసినట్టియుఁ దెలియనట్టియు సర్వవస్తువులం దున్న  
శక్తియగుటచే, సందఱయనుభవములో నున్న అత్యంతాంతరం



గీకసత్యమే పరమాత్మ; తెలిసికొనుటకుఁ గలవస్తువు పరమాత్మ; తెలిసికొనునదియుఁ బరమాత్మయే. అదియే సత్యము—శాశ్వతము నైనది; తదన్య మేదియును లేదు. వివిధనామరూపప్రపంచమునుగూర్చి యద్వైతి చెప్పన దేమన, నది యున్నది, పోవునది యని చెప్పను. అది యె ట్లనునది, మనకుఁ దెలియదు. అది స్వవిరుద్ధమైనది; కాని నిజమే, గాఢపాదశంకరుల అద్వైతము లోని తత్వ మిదియే.

ఈభావముచేఁ దృప్తి పొందని అద్వైతవాదులుకొందఱు, మనఅజ్ఞానమును 'మాయ' యనునామముతో వ్యవహరించి సంతమాత్రమునఁ బ్రయోజనము లే దని యందురు. హృదయాకాశములో ననుభవైకవేద్యమై, యెన్నఁడు మార్పు, నాశము లేనిపరమాత్మకును, నిత్యపరివర్తనశీల మగుప్రపంచమునకును గలసంబంధమునుగూర్చి యింకొకవిధముగా వీరుసిద్ధాంతీకరించుచున్నారు. పరమాత్మయొక్కపరిపూర్ణతత్వమును మనము చెక్కుచెదరకుండ నిలుపవలయునన్నచో, బరమాత్మేతరమేమియును లేదు గావున, జగత్తు, పరమాత్మ కానియేయితరవస్తువునుండియో కలిగిన దనుటకు వీలు లేదు. అందుచే వారు పరమాత్మయొక్కసంకోచరూపమే ప్రపంచమనుచున్నారు. స్థైర్యతత్వములోనియనాత్మవంటిదికాని, ఆరిష్టోటెల్ సిద్ధాంతములోని పదార్థమువంటిదికాని, యొకవ్యతిరేకధర్మమునూహించి, తన్మూలమున జగముద్భవమైన దని చెప్పుచున్నారు. ఈధర్మముచేతనే అనేకత్వములో నీయేకపరమాత్మ ప్రవేశించుచున్న దని చెప్పుచున్నారు. సూర్యమండలమునుండి కిరణకోటిప్రసరించుచున్నది.

కాని, స్వతస్సిద్ధముగాఁ గిరణములు సూర్యునిలో లేవు. అంతములేనిప్రకృతిని, అశాంతిని గలిగిన ప్రపంచప్రవాహమునకుఁ గారణభూత మైనయొకధర్మమునే మాయ యని పిలుచుచున్నాడు. మిథ్యామాత్రమైనపరమాత్మ సంకుచితత్వముచే నీలోకముద్భవించుచున్నది. పరమాత్మ ప్రపంచములోని సర్వవస్తు సదూప్యమై యున్నది. లోకములోనివస్తువులు తమకులోపమైనయసంపూర్ణత్వమునుండి పూర్ణత్వము నొంద నిత్యము ప్రయత్నించుచుఁ, దమప్రత్యేకత్వమును వ్యక్తిత్వమును విడనాడ శక్యము గాక, మాయ యను భ్రాంతిచే నపహతములగుచున్నవి. ద్వంద్వభ్రాంతిని విసర్జించి, అపరిపూర్ణత్వమును సంహరించి, మాయాయవనికను జించివైచి, నిష్క్రియత్వము నభ్యసించినచో దేశకాలకారణములు తిరిగి, పరమాత్మలో నదృశ్యములగును. మాయయొక్క అసంపూర్ణత యెంతకాల ముండునో, అంతకాలము మనము దేశకాలకారణములచే అల్లబడినవలలోఁ జిక్కుకొని యుండకతప్పదు. మాయ మానవకల్పితము కాదు. అది మనబుద్ధి పూర్వకమైనదియు స్వతంత్రమైనదియును. మనవ్యక్తిత్వములకును, మనబుద్ధిబలమునకును గారణము సర్వశక్తివంత మైనమాయయే. దానినే యొకప్పుడు ప్రకృతి యని వాడుచుందురు. సృష్టిలయములక్రమము, ననంతమగుకాలచక్ర పరిభ్రమణము, వీని కన్నిటికిఁ గారణము మాయాకల్పిత మైనయూదిసృష్టియొక్క అసంపూర్ణతయే. ప్రపంచము పరమాత్మయొక్క నిశ్చలత్వచలనము; పరమాత్మప్రతిబింబమే మాయ, ప్రపంచము పరమాత్మయొక్కమార్పు కాదు ; పరమాత్ముని.

## భారతీయ తత్వశాస్త్రము

యింకొకరూపమే, పరమాత్మనుండి వేరుగా మాయాప్రపంచముండజాలదు. సంచలన మచల మైనదిలేనిదే లేదు. సంచలన త్ప్రపంచమూల మచలపరమాత్మలో నున్నది.

జగత్తు పరమాత్మయొక్కచలనమం దున్నట్లే అజ్ఞానము లేక అవిద్య, విద్య లేక జ్ఞానముయొక్క చ్యుతీయం దున్నది. సత్యము నెఱిగి, గ్రహింపవలె నన్నచో, మన మవిద్య, తత్సంబంధబుద్ధ్యావరణములను విసర్జింపవలెను. జ్ఞాన ప్రవేశముతో నవిద్యావినాశ మగును. అనగా బుద్ధిమాంద్యము కాదు. మాయాకల్పితజగత్తునుగూర్చి, మనబుద్ధిబలముచే మనము కల్పించుకొనినసూత్రావళిని సత్యనిర్ణయమునందు విడిచిపెట్టవలె నని తత్త్వతర్కశాస్త్రములు మనకు బోధించును. ఎంతకాలము మనము బుద్ధిబద్ధులమై, భిన్నత్వముతోఁ గూడినజగత్తును నమ్మి యందుమో యంతకాలము నద్వితీయపరమసత్యదర్శనావకాశము దూరమగును. పరమాత్మ సంకోచమువలన జగత్తును, విద్యాచ్యుతివలన నవిద్యయు నెట్లు సంభవించినవనుప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పజాలము. బుద్ధిసంభవము లైనసూత్రము లన్నియు, స్వతంత్రత లేనట్టియు, జగత్తుపై నాధారపడినట్టియుఁ బద్ధతులపైనే నడచినవి కావున నవి యధార్థములు కాఁజాల వనియుఁ బరమాత్మదర్శనమున కసమర్థము లనియుఁ దత్త్వతర్కములు ఘోషించును. నిత్యపరిభ్రమణ మందుచున్నప్రపంచమునకు సంబంధములేనట్టియు, నవి నాశమైనట్టియుఁ బరమాత్మనుగూర్చి బుద్ధి శక్తి మన కేదియు స్పష్టముగాఁ జెప్పజాలదు; ప్రపంచకారణ మగుమాయను

గూర్చియుఁ జెప్పఁజాలదు. బుద్ధిబలము పరమాత్మదర్శనము నకు సూటిగా సాయపడలేదు. కాని, ఆత్మదర్శనము వలయుచో మనము దృష్టిని దలక్రిందొనర్పవలెను. అప్పు డది మనకు సత్యసూచనము చేసి, దానిని సమర్థించి, ప్రచురించుటకు సాయపడవచ్చును. అద్వైతవాదులు, బుద్ధ్యతీతమైన యొకచూపుకల దనియు, దానికే బరమాత్మసాక్షాత్కార మగుననియుఁ జెప్పుదురు. సర్వవ్యాపి యైనపరమాత్మసాగరములో నుఱికి, మునిగి, సర్వాత్మభావమును పొందవలెను. అప్పుడు పరమాత్మనుగూర్చి మన మాలోచించుట మాని, అనుభవించుము; దాని నెఱుఁగుట మాని అదియే యగుదుము. ఇట్టియద్వైతవాదము, తర్కము, తర్కాతీతదృష్టి, పరమాత్మ, సృష్టివిభాగములతోఁ గూడి, కొన్నియుపనిషత్తులందును, నాగార్జునశంకరులు తత్త్వాతీతదశలందుఁ బలికినవాక్యములందును, శ్రీహర్షాది అద్వైతవాదులందును గోచరించును. వీనిప్రతిధ్వనులు, ప్లేటో పెర్మనేడ్సులందును, స్వేనోజ్జాటిసన్లందును, బాగ్జేర్స్సునులందును, నితరగూఢతత్త్వజ్ఞులందును వినఁబడును.

ఇందియాతీతదృష్టిలో గోచరించుపరమాత్మ యెట్టిదైనను, బుద్ధికిమాత్ర మది యొకసంపూర్ణశుష్కభావమే. జగత్తు యొక్కసర్వనామరూపములు నశించినపు డది మిగిలియుండునందురు. సృష్టి సంతయు మూసఁ బోసి కరఁగించిన మిగులు సార మది. భూమిని సముద్రములను, సూర్యనక్షత్రాదులను, దేశకాలములను, మానవుని, దేవుని బుద్ధినుండి తొలఁగించు కష్టమైనఅభ్యాసముతోఁ గూడిన తత్త్వ మది. సర్వప్రపంచ

మును, జీవరాశిని, వస్తుజాలమును తొలగింపఁగా మన స్సాలో చించుటకు వేఱువస్తు వేదియు లేదు. పరిమితమైనది, యితరా ధారముపై నుండునది యగుమనస్సు, సర్వవస్తుజాల మదృశ్యమై నప్పుడు పనిచేయుట కేమియును లేక ఆందోళనపడును. భావ ప్రాధాన్యము గలమనస్సునకు “పరమాత్మయే యున్నద”ను నిందియాతీతదృష్టిగోచరమైనసత్య మేమియు లేదను నర్థమిచ్చును. హేగెల్ చెప్పినట్లు, పంచేంద్రియగోచరము లగువస్తువులతో మనస్సు పనిచేయును. మనస్సుయొక్క ఆలోచనాపద్ధతిలో, బ్రతిమస్తువు సత్యాసత్యములతో, నాత్మానాత్మలతో, గలిసియున్నది. అందుచే నిందియాతీతదృష్టిగోచర మగుపరమాత్మతత్వమువలనఁ దృప్తి కలుగనివారు, రూపవంతమైన మానసగమ్య మైనయొకసమన్వయమును గోరిరి. అట్టివారు, నిర్గుణ మైనపరమాత్మను, సగుణ మైనసృష్టిని గలిపి, దేవుఁడనుసమన్వయభావమును గాంచిరి. తీవ్రాద్వైతులైనను. ప్రపంచము పరమాత్మపై నాధారపడియున్న దనిరి. ఇప్పుడు బ్రహ్మము—జగము రెంటిసారమూర్తియైనయొక దేవునిగాంచినాము. ఇందు నానాత్వము నేకత్వము, అంతము ననంతము నగురెండును మేళవించినవి. ఇప్పుడు పరమాత్మ జగత్కర్తయై, జగమును సృజించి, తిరిగి తనలోనికిఁ దీసికొనును. హేగెల్ మాటలలో వాద, ప్రతివాద, సమన్వయము లనంతమైనచక్రభ్రమణములో నడచుచున్నవి. దృశ్యమాన మగు ప్రపంచలక్షణము లేవనఁగా, నొకదగ్గఱ, యొకదృశ్యము రెండు నుండవలెను. ప్రతిమూర్తిలో నీరెంటిసమ్మేళనమును గలదు. భగవంతునితోఁ

గూడఁ బరస్పరవిరుద్ధము లైన యీరెండును గలవు; ఇవి రెండును పరస్పరాధారభూతములై, అన్యోన్యరూపములే కూడ నైయున్నవి. శాశ్వతచక్రభ్రమణశీలము గలక్రియాశక్తిమూర్తియగు పరమేశ్వరు నంగీకరించినపుడు, తృణబ్రహ్మపర్యంతము గల నానారూపవ్యక్తివస్తుజాలము సులభముగా నుద్భవించును. అట్టిపరమేశ్వరుని మనము నిర్ణయించినప్పుడు, పరమేశ్వరునకును, శూన్యమునకును మధ్యమందుఁ గలసర్వజీవకోటిజన్మమును నిర్ణయించినట్లే. ఇప్పుడు మనకు మానసకల్పితమైనజగత్తు మనస్సమాలోచనమున కనుగుణమై, మనస్సుచేఁబోషింపఁబడి కర్మకర్త లంశములుగా మేళవించినరూప మైనది. దేశకాలకారణములు వ్యక్తిగతములు కాక, జ్ఞానముయొక్క విశ్వవిశాలసూత్రము లైనవి. కేవలద్వైతమం దున్న ఏకత్వానేకత్వములసంబంధము మనకర్థముకానిదైన నిచట నాలోపములేదు. ప్రపంచ మేకమయ్య ననేకమైనది. రెంటిలో నేదియు నొంటరిగా లేదు. పరమేశ్వరుఁ డేకత్వమునకు మూలభూతుఁడు; ప్రపంచ మాపరమేశ్వరుని ప్రదర్శనము, లేక పరమేశ్వరుని స్వీయావిష్కరణము.

అద్వైతవాదము ననుసరించి, పరిపూర్ణపరమాత్మనుండి అత్యల్పసంకోచము పొంది, ఈషణ్మాత్రభేదము కలవాఁడే దేవుడు. విద్యనుండి అత్యల్పచ్యుతిచే జనించినఅవిద్యాకల్పితమూర్తియే యతఁడు. ఇంకొకవిధముగాఁ జెప్పినచో, నీపరమేశ్వరభావము మనమహాప్రజ్ఞాసంభవములైనవానిలో నత్యుత్తమభావము. కాని, విచారింపవలసినదేమనఁగా నది యొకబుద్ధి

సంజాత మగువస్తువే. మనబుద్ధినుండి జనించినయీభావ మెంత గొప్పదైనను విద్య కాఁజాలదు. ఈభావము కల్పించిన దేవుని యందుఁ గలపరిపూర్ణత్వములో లేశమాత్ర మసంపూర్ణత గలదు; కాని, లేశమాత్రమైనను నది యసంపూర్ణతయే. పరిపూర్ణత్వమున కేపాటిలోటు గలిగినను, నణుమాత్రమాయా స్పర్శచే నది దేశకాలశృంఖలాబద్ధమైపోవును. పరిపూర్ణపరమాత్మ సృష్టికర్త యగుదేవుఁడుగా మాత్రీ దేశము నాకర్షించి తనస్థానమునుండి కదలకుండ, లోపలనుండి సర్వమును కదలించుచున్నాఁడు. సర్వకర్త యైనదేవుఁడు సర్వకార్యములం దేదో విధముగాఁ బ్రవేశించుచున్నాఁడు. ఈభగవానుఁ డాత్మానాత్మమూర్తి, మాయాకలితబ్రహ్మము, కర్మకర్తృమిశితరాశి, అనంతశక్తిస్వరూపి, ఆరిస్తోటలన్నట్లు స్వయముగా నచలుఁడై జగత్తుకుఁ జలనమిచ్చువాఁడు, హేగెల్ యొక్క పూర్ణశక్తి, రామానుజుని విశిష్టాద్వైతమూర్తియుఁగాఁ దెలియఁబడుచున్నాఁడు. దేవునిక్రియాశక్తి అనాద్యనంతము గావున, నాతని సృష్టియు నాద్యనంతములు లేనిదే. నిత్యసంభ్రాంతమే ఆతని శీలము.

ఈభావము సమాలోచనమునకు సాధ్యమగువానిలో నుత్తమ మైన దనుటకు సంశయము లేదు. భిన్నతలో నేకత్వమును గల్పించుట, పరస్పరవిరోధభావములను సమన్వయించుట యను లక్షణములు గలబుద్ధి సహజప్రచారముల ననుసరించి పోయినచో, నాత్మయు ననాత్మయుఁ గాక, రెంటిసామరస్యముతోఁ గూడినతత్త్వమును మనకు లభించును. సర్వభిన్నభావ

ముల నొకపూర్ణభావములోఁ గలిపిన నీతత్త్వము లభించును. దీని ననుసరించినతత్త్వశాస్త్రము నిర్మాణశీలము, సమృద్ధిభావ సమన్వితము, క్రియాప్రపంచమున సమన్వయవిశిష్టము; కాని యిందుఁగూడ, భావములతోఁ బనిచేయు తర్కవ్యాపారము, భావములకు జీవమిచ్చు సుగుణవ్యక్తిత్వమును మనదృష్టినుండి మఱుఁగుపఱచును. కాని, యీతర్కలోపములను హేతు చర్చచే సవరింపవచ్చును. నానావస్తుజాలపరిశీలనమునుండి బయలుదేటి, పరమార్థస్వరూపమైనభగవానునిభావము గాంచి, భగవానునినుండి మొదలిడి, నానాసృష్టి భావములకును బోవచ్చును. కాని బుద్ధిజనితభావము సంపూర్ణమా యని శంకించినచోఁ జిక్కువచ్చును. విషయవిభాగ సమన్వయలక్షణాన్విత మగు మనమనస్సంజాత మగునీతత్త్వమునకుఁ బరిమితత్వదోషము లేదా? మనమనస్సునకంటె విలక్షణ మైనమఱియొకమనస్సునకు జ్ఞానము వేతై కన్వింపవచ్చును. మనకుఁ గలిగినయీజ్ఞానము, మనము నిర్మించుకొన్నతత్త్వమే సరియైన దని మనకు గోచరింపజేయును. కాని యిది యెట్లు లోపరిహిత మని విమర్శకు లుగ్గడించినచో, మనము సమర్థించు నవకాశము తక్కువ. సత్యస్వరూపనిర్మాణ మొనర్చిన మనబుద్ధిసంజాతభావము సరియైనదే కావచ్చును. కాని, మనభావమే సత్యము కాజాలదు. భిన్నభావములను పూర్ణభావముగాఁ జేసినంత మాత్రమున నదియు నొకభావము మాత్రమే! సంబంధములు కల్పించుట యనునది మనస్సులో నొకభాగమే. అఖండ ప్రజ్ఞాసమన్వితమైనను మనస్సు, మనస్సే కాని మఱొకటి కాజాలదు. ఈ



విశిష్టాద్వైతము గొన్నియుపనిషత్తులందును, భగవద్గీతలోను, కొండఱు జౌద్ధవాదులందును, రామానుజవాదమందును, బాదరాయణ సూత్రములలో నల్పముగను, గోచరించును. పశ్చిమప్రపంచమున, ఆరిస్టోటల్, హెగెల్ యీసిద్ధాంతమును బోషించిరి.

మొదటివాదము ననుసరించి, పరమాత్మయే సత్యము జగత్తు మిథ్య; కారణము తెలియదు. రెండవవాదము ననుసరించి, ప్రపంచము పరమాత్మయొక్క సంకుచితరూపము; మాయాశక్తివలన దేశకాలములందుఁ బ్రవేశించినది. మూడవవాదముననుసరించి, ఆత్మానాత్మల సమన్వయరూపమైన భగవంతుఁడు, తక్కిన తృణబ్రహ్మపర్యంతవస్తుజాలమును వెంటనే దీనిననుసరించి సంభవించును. పరిపూర్ణనిర్గుణ బ్రహ్మప్రపంచమునకు నిరుపయోగ మనియు, సృష్టికర్త యగు భగవంతుని భావమును సహేతుకము కాదనియు మనము విడిచిపుచ్చినచో నిరంతరము తాను కాని దేదో కావలయు నని పరిభ్రమించుచున్న విశ్రాంతి శూన్యజగత్తు మిగులును. ఇదియే జౌద్ధమత ప్రధానసిద్ధాంతము. విశిష్టాద్వైతవాదము ననుసరించి, ప్రపంచము, నందలి భిన్నాంతరువులలోని వస్తుజాలము, వీని సత్యమివి పరమాత్మ కెంతదూరముగ నున్నవో దానినిఁ బట్టి నిర్ణయింపఁబడును. వీనికి సామాన్యలక్షణములు దేవకాలములు, సూక్ష్మపరిశీలనముచేఁ గొన్ని ప్రత్యేకలక్షణములును గోచరించును. ఆలోచన గలజీవులు, జడపదార్థములుగా మనము విభజించినచో, మధ్యాచార్యతత్త్వమగును. ఇదియు నేకబ్రహ్మ

వాదమే, ఏలన, నీజగద్వస్తుభాగములు స్వతంత్రుఁడైనభగవంతునిమీఁద నాధారపడియున్నవి. కాన నస్వతంత్రములై అనఁగాఁ బరతంత్రములై యున్నవి. ఆలోచన గలజీవకోటికి స్వతంత్రతను సమర్పించినచో, నానాత్వము నంగీకరించిన సాంఖ్యసిద్ధాంతము లభించును. ఇందు మనము ఋజువుచేయలేని దేవునియస్తి త్వమునుగూర్చి మానము వహింపవలెను. ఈసాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు జగద్వస్తునానాత్వమును గలిపినచో భౌతికానేకత్వవాదము సిద్ధించును. ఇందు దేవుఁడుకూడఁ దా నెంత శక్తి వంతుఁడైనను, జీవకోటిలో నొకఁడు మాత్రమే. అనేకాంతరువులు గల వస్తుజాలమునందుఁ బ్రతివస్తువునకుఁ గలవ్యక్తిత్వము వేదాంతస్పృష్టికి మిథ్యాకల్పితమే. జగన్నాటకకారణమైన పరమశక్తి యొక్క లక్షణనిర్వచనము ననుసరించి, తత్త్వములు ఆస్తికములో నాస్తికములో తెలియును. ఈతత్త్వనిర్వచన మొకప్పుడు తేజోమయమై భగవానుని నిరూపించును. మఱొకప్పు డంతర్ధాన మగును. మానవమానసికతత్త్వము ననుసరించి ప్రపంచసమస్య లీవిధముగాఁ బరిష్కారము లగుచున్నవి.

భారతీయ విజ్ఞానములో జీవేశ్వరులమధ్యమందు సహృదయసంబంధ మున్నది. పశ్చిమవిజ్ఞానములో నీరెంటికిని విరోధము విశేషముగా నున్నది. ఈజాతులపురాణగాథలు దీనినే ప్రకటించుచున్నవి. జూన్ అనువాఁడు మానవజాతినంతను నాశనమొనర్చి, అంతకంటె నుత్కృష్ట మైనయింకొకజాతిని సృజించెద నని ప్రయత్నింపగా, నాతని వినాశకార్యక్రమము నుండి, మానవజాతిని రక్షింప యత్నించుమానవజాతి ప్రతి

నిధి యగు పామైయియన్ కథయును, ప్రపంచమును గాపాడ నలె నని యనేకప్రయత్నములు చేయు హెర్క్యులిస్ గాథ యును, ఏసుక్రీస్తును దేవునిపుత్రునిగా స్వీకరించిన చరిత్రయును పశ్చిమఖండమున మానవునికి బ్రాధాన్య మిచ్చి రని సూచించును. క్రీస్తు దేవునిజ్యేష్ఠపుత్రుఁడనియు ధర్మదీక్షాపరుఁడగు దేవునిక్రోధ ముపశమించుటకు క్రీస్తును బలియొసంగవలె నని యుఁ జెప్పబడినది. మనము తెలిసికొనవలసిన ముఖ్యవిషయ మేమన, పశ్చిమఖండమునందలి సంస్కృతిలో జీవేశ్వరులవిరోధమే విశేషముగాఁ జూపబడినది. అందు మానవుఁడు దేవుని శక్తి నెదుర్కొని, యాతని తేజమును, లోకమును గాపాడుటకై దొంగిలించును. భారతదేశమున, మానవుఁడు దైవాంశ సంభూతుఁడు. జగత్తంతయు దేవునియజ్ఞ సంభూతము, మానవ కోటిని జగత్తును రక్షించు దేవునిసర్వకాలయజ్ఞమునుగూర్చి పురుషసూక్తము పలుకుచున్నది. సర్వనామరూపములను దనయందే ధరించి అఖండశక్తి స్వరూపుఁడైనవిరాట్పురుషునిఁ గా దేవు నందు వర్ణించియున్నారు. భారతీయసంస్కృతికి రూప మిచ్చి, భాగములను బోషించిన ప్రధానలక్షణము బ్రహ్మజ్ఞానాభిలాష భారతీయసంస్కృతియనుమణిమయసాధమునకాత్మానుభవజ్ఞానమే పునాది. అది నిగూఢయోగతత్త్వము, అనఁగా నేదో యొకవిచిత్రశక్తుపాసనముచే లభించిన దని కాదు. మానవప్రకృతిని సుశిక్షిత మొనర్చి, పరమాత్మానుసంధాన

మునకుఁ దోడ్కొని పోవునభ్యాసమునకుఁ బ్రాధాన్యము నిచ్చునది. హీబూరియుఁ గ్రైస్తువులయుఁ బురాణములు నెక్కువగా మతధర్మములు నీతిసూత్రములతో నిండియుండ, హిందువుల పవిత్రగ్రంథములు బ్రహ్మజ్ఞానధ్యానముల కుత్తమస్థానమిచ్చినది. పరబ్రహ్మమే జీవితములోని పరమసత్యమని నమ్మినది భారతదేశము.

సత్యమైన దేదియు నాత్మవిరుద్ధము కాఁజాల దనునది భారతీయతత్త్వశాస్త్రములకు వెనుకనున్న విశ్వాసము. విజ్ఞానచరిత్రమునందుఁ బైనుదాహరించిన విశ్వాసముయొక్క ప్రాముఖ్యము, దానిని నిత్యజీవనములో నాచరించిన ఫలితమును గూర్చి తెలిసికొనుటకుఁ గొంతకాలము పట్టును. సామాన్యజ్ఞానమున విమర్శాపూర్వకముగా నంగీకరించినవిధానము ఋగ్వేదములోఁ గలదు. ఉపనిషత్ప్రపంచమును సమీపించునప్పటికి, దర్శనమస్యలు బయలుదేఱి, జ్ఞానమును నిర్ణయించుకష్టములు స్ఫుటమగును. బుద్ధిజ్ఞానపరిమితిని నిర్ణయించు ప్రయత్నములు బుద్ధ్యతీతదృష్టికి స్థానమిచ్చినపద్ధతియు నుపనిషత్తులలో గోచరించును. హేతువాదమందు విశ్వాసము నడలినప్పుడు, సంశయములు తలలెత్తి, సంశయవాదులను, నాస్తికులను నుదయింపఁజేసినది. నిర్గుణాత్మకమైన పరబ్రహ్మము, తర్కవిశిష్టమైన బుద్ధికి గ్రహణసాధ్యము కా దనునుపనిషత్తులభావము నంగీకరించి, బౌద్ధమతము జగత్తువ్యర్థమని ప్రకటించినది. బౌద్ధమతము జగద్వస్తువు లన్నియు నాత్మవిరుద్ధము లనియు, బరస్పరవ్యతిరేకవస్తువులస్పర్థచే దృశ్యజగత్తు నిలిచియున్న దని

యు నిశ్చయించినది. మనము చూచుచున్న ప్రపంచము కాక వేతేమైన నున్నదో లేదో మనకుఁ దెలియదు. ఈప్రపంచము మాత్రము స్వీయవిరోధలక్షణము గలది. బౌద్ధవాదముయొక్క చివరివాక్య మిది. నాగార్జునుని సిద్ధాంతములో, నుపనిషత్తుల కేంద్రభావము సహేతుకముగాఁ జూపఁబడినది. సత్యమగున దొకటి కలదు. దానిని మన మెఱుంగఁజాలము. మనమెఱిగినది సత్యము కాదు; ఏలన జగత్కారణస్వభావముల నర్థము చేసికొనుటకై మనము చేయనిర్ణయము లన్నియు వ్యర్థముల గును. ఇట్టి చర్చ స్వశక్తి బలము నెఱిగిన బుద్ధిపరిశీలనమునకు సూచనచేసినది. బుద్ధిజాత మగునాలోచనయే స్వవిఘాతము, నసమర్థము నైనది. సత్యమును దా నేల దర్శింపలేకున్న దను ప్రశ్నకు భిన్నభావములు బయలుదేఱినవి. బుద్ధి, సత్యము నెందుచే గ్రహింప లేకున్నది ! అది సంపూర్ణత లేనియంశములను మాత్రమే శోధించుటవలననా ? లేక తనజన్మసిద్ధమైన నిర్మాణ లోపముచేతనా ? లేక, ఆత్మవిరుద్ధలక్షణలక్షిత మగుటనా ? సత్యము హేత్వతీతమైన దైనను, హేతువిరుద్ధము కా దనియు వాదించువారు కలరు. అందుచే బుద్ధి మనకుఁ బూర్ణసత్యము నీయఁజాలకున్నది. బ్రాహ్మమాటలలో, 'ఏది' యనునది 'అది' యనుదాని నతిక్రమించుచున్నది. బుద్ధి మనకు సత్యమునుగూర్చినజ్ఞానము నిచ్చుచున్నది. కాని, యీజ్ఞానమే సత్యము కాను. సత్యము సామరస్యము గల దనియు, బుద్ధిస్వవిరోధలక్షణయుక్త మనియుఁ జెప్పవారు కొందఱు కలరు. ఏకములో ననేకమును మేళవించునంతకాలము, భావ మెంతమహోన్నత

మైన దైనను, నది శుష్కభావమే; సత్యమునే మనము పట్టుకొనవలె నన్న, భావమును విసర్జింపవలెను. మొదట సత్యమునుగూర్చినభావములు పాక్షికములు; కాని సత్యవిరుద్ధములు కావు. పాక్షికభావములు స్వవిఘాతములే, యేలన నవి పరమార్థముయొక్క అంశాసంబంధములే కాని, వానికిఁ బూర్ణత లేదు. ఇంకొకపద్ధతి. ఇంద్రియాతీత మగునొక విధమైనచూపుచే సత్యగ్రహణము సాధ్యమగును. అందుచేఁ బరమసత్యజ్ఞానమునకు, బుద్ధిశక్తికి మఱొకదానిని మనము చేర్చవలెను. దానినే “దర్శన” మనిరి. ‘దర్శన’ మనఁగా నొకప్రత్యేకసిద్ధాంతమును ప్రతిపాదించు శాస్త్రము.

దృశ్యచూచుట యనుభాతువునుండి దర్శనశబ్దముద్భవించినది. ఈచూచుట, ప్రత్యక్షము కాని, బుద్ధిచే ననుమానించుట కాని, యోగదృష్టి కాని యగుచున్నది. సామాన్యముగా ‘దర్శనము’ లనఁగా, విమర్శనపూర్వకసిద్ధాంత నిర్వచనములు, హేతుచర్చచే నిర్ణయింపఁబడిన సూత్రములు, దర్శనమనఁగాఁ బ్రాచీనగ్రంథములం దీనిర్వచనము కానరాదు. యోగదృష్టిచేఁ జూడఁబడిన సత్యాంశములను, హేతుదృష్టిచేఁ గల్పితములైన భావములతోఁ గలిపి యొకశాస్త్రముగాఁ బ్రదర్శించుట యనుభావము గోచరించును. తీవ్రాద్వైతవాదములు, బుద్ధిశక్తియొక్క ప్రయోజనము, సత్యసందర్శనమునందు దాని యసమర్థతను వెల్లడించి, యీయపకారమువలన నింకొకమార్గము నన్వేషించుటకు దారి చూపు నని వర్ణించియున్నది. సామాన్యాద్వైత వాదములందు, పరమాత్మ యొకవిరాటస్వ

రూపముగా నిశ్చయింపబడినపుడు, సత్య మొకపూర్ణభావముగాఁ జిత్రింపబడినది. కాని యట్టి సత్యరూపమైన యీశ్వరుఁడు, మనసత్యభావముల నధిగమించి, చరించును. తీవ్రాద్వైతమందు, సంపూర్ణత్వము గలసత్యమును, యోగదృష్టి మనకొసఁగును. ఏకేశ్వరవాదమున, మనబుద్ధిజాత మైనజ్ఞానము, యోగదృష్టి రెండును గలిసి పనిచేయును. కాని, యీబుద్ధి నిర్ణయము లనుభవజ్ఞానముతో సమానములు కాఁజాలవు. మఱియు, నొకభావము, జీవితానుభవపరీక్షకు నిలిచినపుడే యది సత్యమగును.

‘దర్శన’ శబ్దము సందేహార్థముతో వాడఁబడినది. తీవ్రాద్వైతతత్వము నొకవైపున సహేతుకముగా సమర్థించుటకును, యోగదృష్టిచేఁ జూడఁబడిన పరమసత్యమును వెల్లడించుటకునుపయోగింపఁబడినది. ధ్యానానుభవముచే లభించినసత్యమును ఋజువుపఱచి, తర్క-సహాయమున దానిని ప్రకటించుటకు ‘దర్శన’ శబ్దమును తత్వశాస్త్రముపయోగించినది. యోగసిద్ధమైనను గాకున్నను, బుద్ధిబలముచే నిర్మించుకొనిన పరమసత్యభావమును సహేతుకముగా నిరూపించువిధానమే “దర్శన” మనుభావము నితరశాస్త్రములును గ్రహించినవి. పరమసత్యమునుగూర్చి మానవబుద్ధి తీసికొనినభావము లన్నియు దర్శనములే. కాని, సత్య మొకటైనపుడు దానిని ప్రతిబింబించు భావములకు సామ్య ముండవలెను. అది కేవల మూహాసంభవములు గాక, సత్స్వరూపములు గావలెను. భిన్నదృక్పథముల నుండి, సత్యమును మనము చిత్రించినపుడు, వీనినన్నిటిని

గలిపి పూర్ణసత్యముగాఁ జేయుటతర్కము చేయవలసినపనియే. పరమసత్యము నీవిధముగా భావకల్పనము చేసి, దానివలన సం తృప్తిగానక, ధ్యానయోగముచే నతీంద్రియదృష్టిలో నాసత్య మునే దర్శించుచున్నాము. భిన్నదర్శనములలోఁ భిన్నరూపము లుగా వర్ణింపఁబడిన సిద్ధాంతములయొక్క నిజస్వరూపమైన పరమసత్యమును, మన మింద్రియాతీతదృష్టిచేతనే చూడఁగల మని, అద్వైతముయొక్క సారాంశము.

ఒక “దర్శన” మనఁగా, సత్యసాక్షాత్కారము; ఆత్మా వలోకనమునకు గోచరించినపూర్ణ సత్యము, తత్త్వమును నను స్థానముచేయుటచేఁ గలుగునీయాత్మావలోకనము నిజముగాఁ దత్త్వవేత్త యెవఁడో తెలియపఱచును. అంతశ్శుద్ధిచే నాత్మ శుద్ధి నార్జించినవారికే మహోన్నతములైన తత్త్వవిజయములు చేకూరును. ఆత్మశుద్ధి యనఁగా, మానవునంతరంగములో గర్భి భూతమై యుండి, ధ్యానకాలములో నొకఘట్టమున, నెట్టి య పూర్వశక్తి జీవితరహస్యము నొక్కచూపులోఁ జూచి, గ్రహింపఁగలదో యట్టిశక్తి బహిర్ముఖమగుటే. ఎంతనిశితమైన బుద్ధికైన నసాధ్యమైన జీవితరహస్యమును, తత్త్వవేత్త యీ అంతర్దృష్టిచే మన కిచ్చును. పుష్పవునుండి పండు వచ్చినంతసుల భముగాను సహజముగాను యోగికిఁ బరంజ్యోతి సాక్షాత్కార మనిర్వచనీయమైనరీతిఁ గలిగి దానితోఁ గఠినసమస్యలన్ని యుఁ బరిష్కృతము లగును.

సత్యాన్వేషణమునకు బయలుదేలువానికి మొదటఁ గొన్ని ముఖ్యలక్షణములు కావలసియున్నవి. వేదాంతప్రథమ



సూత్రభాష్యములో, శంకరుడు తత్త్వవిద్యార్థికి నాలుగులక్షణములను సూచించినాడు. మొగటిది నిత్యానిత్యవస్తువివేకము; అనగా సంపూర్ణజ్ఞాన మని కాదు; అది తుదకు లభించునది; చూచిన దెల్ల సత్యముకా దని, వస్తుపరిశీలనము చేయుజ్ఞానవిపాస. దృశ్యమానవస్తుజాలమును శోధనదృష్టితోఁ జూచి, పరస్పరవిరోధములుగా గోచరించువిషయపరంపరనుండి, వాని మూలభూత మైనసత్యమును ఒట్టకొనఁ గలజాజ్వల్యమానమగునూహశక్తి గలిగి, ధ్యానముచేయు సభ్యాసముచేఁ బ్రసన్నచిత్తము కలవాడే సత్యాన్వేషణమున కర్హుఁడు. ఇహము త్రిఫలభోగవిరాగము రెండవది. క్షుద్రావాంఛలు, స్వార్థచింత వ్యావహారికలాభముల నన్నిటిని విడిచిపెట్టువిరాగవర్ధత. విచారణశీలము గలమనస్సున కన్వేషణమే పరమప్రయోజనము, సదసద్వస్తుజాలమును సరిగా సర్థముచేసికొనుటయే బుద్ధికి సక్రమవినియోగము. అనిశ్చితాభిప్రాయములను గొన్నిటిని మనమున నిడికొని, వస్తుజాలపరిశీలనముచేఁ గన్నట్టి న దోషమును తగ్గించుటకాని, గుణమును హెచ్చించుటకాని చేయనిసహజ వివేకసంపద గలవాడే తత్త్వవేత్త. జీవితమునుండి అసంగుడై, యాతఁడు దానినిఁ జూడవలెను. అందుకే యాతనికి వర్తమాన భావిదశలయాలోచన ముండరాదు. అప్పుడు మాత్రమే యాతఁడు, పరిశుద్ధవిచారణకొఱకు, సత్యనిర్ణయములకొఱకు, సర్వము నర్పించి, యథార్థవిషయములం దత్యంతశ్రద్ధపహించి స్వార్థరహిత విశ్వవిశాలదృష్టిని నిలుపఁగలఁడు. ఇట్టిదృష్టి కలుగుటకు హృదయపరివర్తనము కావలెను. దీనినే మూఁడవలక్ష

ణముగాఁ జెప్పిరి. ఇదియే శమదమాదిషట్క-సంపత్తి. వేదాంత విద్యార్థి, బాహ్యంతరిందియనిగ్రహము, తితిక్ష, చిత్తసమత, శాంతి విశ్వాసముల నలవఱుచుకొనవలెను. దేహమును సమ గ్రీక్షణములోనికిఁ దెచ్చి, నిగ్రహసిద్ధి కలవాడే, ప్రాణాంత మైనను తపస్సాధన చేయఁగలఁడు. ఇహలోకమోహముల కెన్నఁ డాతఁడు నశుఁడు గాక, లక్ష్యము నెన్నఁడు విడువక, కృషిచేయఁగలఁడు. సత్యాన్వేషి, మహోన్నతలక్ష్యసిద్ధికై సర్వ త్యాగమొనర్ప, సాహసము కలిగియుండును. అందుచే నాతఁ డు కఠినశిక్షణమునకు లోబడవలెను. సుఖాపేక్షదుఃఖావమా నముల నోర్పుతో భరింపవలెను. దయాశూన్యమైన ఆత్మపరీక్ష చేసికొనునాతఁడే చివరకు సత్యదర్శనము చేయఁగలఁడు. నాలు గవలక్షణము ముముక్షత్వము లేక మోక్షాపేక్ష. కాంక్షలను గాల్చివైచి, వైరాగ్యసంపన్న మైనమనస్సు శాశ్వతబ్రహ్మ పదవి నార్జింపఁ దీవ్రకాంక్ష గలిగి యుండును. జ్ఞానశక్తిని, శేము పీసంపదను గలిగిన యిట్టితత్త్వవేత్తలను భారతీయు లమితము గా గౌరవించునభ్యాసము కలవారు. తీవ్రసత్యారాధనముచే జగద్రహస్యము నెఱిగి, అహోరాత్రకృషిచే నిద్రావిశ్రాంతి లుజ్జగించి, లోకసంగ్రహార్థము జీవించుదివ్యదృష్టి సమన్వితులే నిజముగాఁ బూజ్య లగుతత్త్వవేత్తలు. మానవజాతిపక్షమున వా రనుభవజ్ఞానము నార్జింతురు. అందుకే, మానవజాతి శాశ్వతకృతజ్ఞతకు వారు పాత్రులు.

ప్రాచీనజ్ఞానసంపద యన్నఁ బూజ్యభావము భారతీయ లక్షణములలో నింకొకటి. గతించినయుగములలో విలువగల

దేనిని నిర్లక్ష్యముచేయనిపట్టుదల, యమోఘమైన సంకల్పము నీజాతికిఁ గలవు. నూతనసంస్కృతి ప్రవాహముల నెదుర్కొని నప్పుడు, కొత్త భావములు కనిపెట్టఁబడినప్పుడు, తాత్కాలిక వ్యామోహబద్ధుఁడుగాక, సంప్రదాయవిశ్వాసముల సక్కునఁ జేర్చుకొని, వీలైనన్ని నూత్న భావముల నందిముచ్చుకొనును. ఇట్టి సంప్రదాయప్రియత్వముతోఁ గూడిన విశాలదృష్టియే భారతీయసంస్కృతినాగరికతలవిజయరహస్యము. ప్రపంచమున వెలసిన గతనాగరికత లన్నిటిలో నేటికి సజీవమై యున్నది భారతీయనాగరికత యొక్క టే. ఈజిప్టు గతములో నొకప్పుడు పొందిన నాగరికతామహత్వము, నేడు మనము భూగర్భపరి శోధకుల వ్యాతలనుండియే తెల్సికొనవలెను; భౌతికశాస్త్రీయవ్యవసాయపద్ధతి నిర్మాణచాతురి నత్యద్భుతముగాఁ బ్రదర్శించిన బేబీలోను సామ్రాజ్యము నేడు శిథిలశిలారూపమున మాత్రమే కాననగును; ఒకప్పుడు విశ్వఖ్యాతిగాంచిన రోమను నాగరికత, బాగుగాఁబోషింపఁబడిన రాజ్యాంగతంత్రము, ధర్మము, సమానత్వసూత్రములతోఁ గూడినసంస్కృతియుఁ జాల వఱకుఁ గాలగర్భమునఁ గలిసిపోయినవి కనీసము నేడందఱు నొప్పుకొన్న 4,000 యేండ్లనాటి భారతీయనాగరికత, నేటికిఁ జెక్కుచెదరనిప్రధానలక్షణములతో నిలిచియున్నది. వేదముల కాలమునుండి అవిచ్ఛిన్నముగాఁ బ్రవహించుచున్న భారతీయనాగరికతావాహిని, వార్ధక్యయావనముల నేకకాలముననే కలిగియున్నది. చరిత్రములో నేఘట్టమునం దనసరమైనను, భారతీయనాగరికత నూత్నయావనమును బొందుచున్నది. ఒక

మార్పుజరిగినప్పు డది యవిజ్ఞాతముగా నేరడచుచున్నది. మార్పు జయప్రదముగానే జరుగును. కాని పూర్వభావమే కొత్తనా మముతోఁ దలయెత్తినదని యందఱు తలఁతురు. అంతకుఁ బూర్వము గలజాతుల భావములను ఋగ్వేదకాలములో దేశము నాక్రమించినఆర్యులు గమనించి, గౌరవించునంతటి మతవిశ్వాసమును బ్రకటించిరి. వింధ్యహిమాలయములమధ్యమందు విహరించుచున్న ఆర్యులు పూజించుచుండిన దేవతలైన ఆకాశ సూర్యాగ్ని వాయువుల కధర్వవేదకాలములో నూతననామము లతోఁ గూడిన దేవతానామములను జేర్చిరి. ఉపనిషత్సత మది వఱకే వేదములలో నున్న భావముల పునరుద్ధరణ మని నమ్ముదురు. ఉపనిషత్సారము లే తాను ప్రకటించుచుంటి నని భగవద్గీత చెప్పుచున్నది. పురాణములలో వేదములనాఁటి ప్రకృతి పూజ, తరువాతి మహాన్నతమతభావములు కలిసి ప్రదర్శింపఁబడినవి. పూర్వులసంప్రదాయమందలి గౌరవభావమువలననే నవీనభావములకు విజయము లభించును. ౧. ప్రాచీనరూపములు పోయినను భావములు పోరాదు. ఈభారతీయలక్షణమును గాంచియే భారతదేశము కదలిక లేనిమాండ్యమునఁ బడి పోయిన దనువివేకవిహీనవిమర్శనము బయలుదేఱినది. మానవ మానస మెన్నఁడును జడపదార్థము కాదు. కాని, గతచరిత్రతో నెన్నఁడు పూర్తిగా సంబంధమును ద్రేంపుకొనఁజాలదు.

---

౧. గిల్బర్టుముర్రె) గ్రీకుమతము నాలుగుదశలు (పుట 58) “నవీన భావమును బురాతనమైన దానిని గాఁ జెప్పకొనుట మహాద్యమము లన్నిటికి సామాన్యలక్షణమే.....”

ఈపురాతన సంప్రదాయములందలి పూజ్యభావమే భారతీయవిజ్ఞానము నవిచ్ఛిన్న మొనర్చినది; గతించిన వివిధ యుగములసంప్రదాయములు సహజగౌరవముతో సహవాస మొందినవి. నందలకొలది శిల్పములతోఁ గూడినపెక్కుయు గములఫలితమే భారతీయసంస్కృతి. అందుఁ గొన్నిశకములు పెద్దవి, ఫలశూన్యములు, విచారహేతువులు నైనవి; కొన్ని చిన్నవైనను, వేగము గలిగి యానందప్రదములైనవి. కాని, ప్రతిశకము ప్రాచీనసంప్రదాయజ్ఞాననిధి కొక నూతనభావరత్నమును జేర్చినది. భారతీయసంస్కృతి యొకమహావాహినితోఁ బోల్చఁబడినది. ఈమహానది ఉత్తరమున హిమాచల శిఖరములనుండి బయల్పడలి, మధ్యదేశములందలి విశాలక్షేత్రములమీఁదుగాఁ బ్రయోదనాదములతో నచటనచట నున్న ఝరీపరంపరలను దనలోఁ గలిపికొని ప్రవహించి, ముందు గల ప్రజాకోటియదృష్టముల కాధారమై, వాడవాడలఁ బ్రసరించి, వేగము, శక్తి గలిగినవజ్రదయై, వేలకొలది యాత్రికులభారములు మోసి, యేమాత్రముతగ్గనిపోడిమితో నుజ్జకలిడుచున్న యీదివ్యవాహిని, సర్వజీవవాహినిపతి యైన సాగరము నెప్పుడు చేరునో యెవ రెఱుఁగుదురు !

భారతీయ తత్వశాస్త్రమంతయు నొకయవిచ్ఛిన్నమైన దైనప్రసాద మని వాదించుభారతీయులు కొందఱు కలరు. అట్టి సాగరికత, భగవంతుని కార్యక్రమమును, నెఱవేర్చుటకే పని చేయుచున్నదని వారు నమ్ముదురు. ప్రతిజాతి నొకపద్ధతిలోఁ

౧. గ్రీక్కు లీలక్షణమునే ఒకజాతియొక్క నైజ మనిరి. దానినే భారతీయులు భర్మచుదురు.

బూర్ణపరిపక్వదశకుఁ దోడ్కొనిపోవుట కంతర్వర్తియైన యొక దైవనియమ మున్నదని వారిభావము. భారతదేశములోఁ బ్రకటింపఁబడిన భావములన్నియు నొకేనృక్షముయొక్క వివిధశాఖలని నుడువుదురు. తల్లి చంటిబిడ్డకుఁ జంద్రునిఁ జూపునపుడు కట్టెదుటనున్న చెట్టుకొనను గలకాంతిచక్ర మని చెప్పును. దానినే పిల్లవాఁ డర్థముచేసికొనఁగలడు. అంతేకాని చంద్రునికి భూమికిఁ గలయమితమైన దూరమునుగూర్చి ప్రసంగించినచో శిశువు కంగారుపడును. అదేవిధముగా షడ్దర్శనములు, పరబ్రహ్మమునుగూర్చిన వివిధభావములు, అల్పశక్తులు గల లోకులకర్థమగుటకొఱకై యొకేసత్యమును బెక్కురీతులఁ జెప్పిరి. భారతీయతత్వశాస్త్రములోని షడ్దర్శనములు, పరస్పర విరుద్ధములు కా ననియు, నొకే అజాతుం డైనపరమేశ్వరునిఁ గూర్చిన వివిధావలోకనము లనియు వేదాంతనాటక మగుప్రబోధ చంద్రోదయము చెప్పుచున్నది. ఒకేజ్ఞానసూర్యునికిరణములు మానవకోటిముఖదర్పణములనుండి ప్రతిబింబించి, కలిసినదివ్యజ్యోతివలె నీవివిధతత్వములు నున్నవి. క్రీస్తువేనుక 1380 సంవత్సరమునకుఁ జెందిన మాధవాచార్యుని సర్వదర్శన సారసంగ్రహము పదునాఱువిధములైన దర్శనములను గూర్చి ప్రసంగించుచు నివి క్రమభావాభ్యుదయముచే నద్వైతముతో పూర్తి యగునని చెప్పుచున్నది. హెగెల్ భావరీతిని, భారతీయ తత్వవిద్య యంతయుఁ గ్రమాభివృద్ధి నందినమానవజాతియొక్క జగత్తును గూర్చినపూర్ణభావ మని చెప్పును. క్రమదశలలో వినిర్మితములైన శాస్త్రములలో సత్యము వివిధము

లగునంశములుగా గోచరించి, తుదకు సంపూర్ణముగా దృశ్యమైన దని వాదింతురు. అద్వైతవేదాంతమునందుఁ బెక్కుజ్వాలలొక్కదివ్యజ్యోతిగాఁ గలిసినవి. పదునాఱవశతాబ్దమునకుఁ జెందిన విజ్ఞానభిక్షువు, పద్దర్శనములు ప్రమాణములే యని చెప్పెను. ౧. వీనినాతఁ డనుష్ఠానసిద్ధాంతభేదముల ననుసరించి రెండుగా విభజించి, సాంఖ్యమతమే పరమసత్యమని నమ్మెను. మధుసూదన సరస్వతి, తనప్రస్థానభేదమున నిట్లువ్రాసినాఁడు; “వివిధశాస్త్రనిర్మాత లగుమునులు, మాయావాదమును సమర్థించి, సర్వసారమూర్తి యగునేక పరబ్రహ్మమును పరమసత్యముగా నిశ్చయించుటకే సంపూర్ణముగాఁ బ్రయత్నించి రనుటకు సందేహములేదు. ఈమునులు సర్వజ్ఞులగుటచే వేఱువిధముగా వారు తలఁచియుండరు. మనుష్యులు విషయలోలురగుటచే నొక్కమాతే పరమసత్యములను గ్రహించుకుశాగ్రిబుద్ధులు కారు గావున, వారు నాస్తికులైపోకుండ, తత్త్వమును గూర్చి అనేకసిద్ధాంతములు వారిసౌకర్యమునకై చెప్పఁబడినవి. మునులయొక్క యాయుద్దేశమును గ్రహింపనేరక, వేదములకు విరోధముగాఁ గూడ వారు సిద్ధాంతముల నెలకొల్పి రని తలఁచి, కొందఱు ప్రత్యేకసిద్ధాంతమున కనుయాయులై, మతశాఖలను సృజించిరి.” ౧. విమర్శకులు, వ్యాఖ్యాతలందఱును, భిన్నసిద్ధాంత సమన్వయమునకై ప్రయత్నించిరి. ౨. సత్యరూప నిర్ణయములోనే వారికిఁ గలభేదము. న్యాయసిద్ధాంతమును

౧. చూడు. మూఁడుమూలసంస్కృతగ్రంథములు ఆధ్యా IV, 2

౨. సర్వదర్శన సామరస్యము.

సమర్థించిన ఉదయనునివంటివా రదియే సత్యమనియు. రామా నుజానుచులు విశిష్టాద్వైతమే సత్యమనియు నమ్ముదురు. ఎన్నె న్నిరీతుల భారతీయసంస్కృతి భిన్నవాహినులుగాఁ బ్రవహించి నను, తుదకన్నియుఁ దమజీవనములను గొనిపోయి, దేవుని పట్టణ మనుమహాసాగరమును జేరును.

మొదటినుండియు, సత్య మనేకముఖసమన్విత మనియు, నాయాదృక్పథముల కొకేసత్యములోని యొకముఖము కన్పట్టు ననియు, నేయొకచూపు నాసత్యమును సంపూర్ణముగాఁ జూడ జాల దనియు, భారతీయఁడు నమ్మినాడు. హేతుసిద్ధమైనచో, నెట్టిప్రమాద సిద్ధాంతములనైనను భారతీయుఁ డంగీకరించి, సహనభావము, నిర్భయత్వము గలిగి వర్తించును. తనకు సాధ్యమగుచో సంప్రదాయసిద్ధమగు సంస్కృతిలోనియొక్క లేతమైనను నశింపకుండఁజూచి, తనతత్త్వములో దాని కుచిత స్థానము నిచ్చును. అట్టియాదార్యము చూపినఘట్టములు మన ము ముందుచూతుము. విశాలదృష్టికిఁ బ్రమాదములుకూడ లేకపోలేదు. దీనివలన భారతీయవైజ్ఞానికులు, సంశయాస్పద సిద్ధాంతములను, హేతుగహితభావములను, సంకరవాదముల నపుడపుడు సమర్థించిరి.

3

భారతీయతత్త్వశాస్త్రముపైఁ గొన్ని యారోపణలు

భారతీయతత్త్వశాస్త్రముపైఁ గలయారోపణములలో ముఖ్యమైనవి, నిరాశావాదులు, పాక్షికత్వము, నీతియం దాదా సేన్యము, పురోగమనశూన్యత.



భారతీయతత్వమును సంస్కృతిని విమర్శించిన ప్రతి విమర్శకుఁడు నది నిరాశాజనక మని పాటగాఁ బాడెను. హతాశచే నలసిపోయిన మానవమానస మెట్లు స్వతంత్రాలోచన ముచేసి, జీవితపునర్నిర్మాణ మెట్లు చేసికొన్నదో నాకు బోధ పడుటలేదు. నిరాశయే ఫలితముగాఁ గలిగినచో భారతీయ విజ్ఞానము పూర్ణస్వాతంత్ర్యముతోఁ బ్రకాశించు టాత్మవిమర్శ ప్రసంగ మని చంటిబిడ్డలకును దెలియఁగలదు. ఉన్న పరిస్థితిలో సంతృప్తి లేకుండుచే నిరాశాతత్వమైనచో భారతీయతత్వ ముట్టిడే. అంతేకాదు; ఈభావములో నన్ని తత్వములు నిరాశా పూరితములే. ప్రాణికోటి యనుభవించుదుఃఖమే తత్త్వసమస్యలను, మతసమస్యలను, మనయెరుటఁ బెట్టుచున్నది. దుఃఖ విమోచనము నుగ్గడించుమతసంస్థలన్నియు మనయిహలోకజీవితమునుండి బయటపడుమార్గమును సూచింప యత్నించుచున్నవి కాని, సత్యము దుఃఖమయము కాదు. భారతీయతత్వములో 'సతి' శబ్దమునకు సత్యము సంపూర్ణత యనునర్థములున్నవి. సత్యము సద్గుణము, పరమార్థము పరిపూర్ణతలు కలిసియే యున్నవి. ఏది సత్యమో యది సర్వమంగళప్రదమైన దగుటచే ఆసింపఁదగినది. బాశాంకేపండితుఁ డిట్లు వ్రాసినాఁడు. "నే నాశావాదిని. కాని, నిరాశావాద మొత్తవఱకుఁ బోవునో యంతవఱకుఁ బోయి, దాని నతిక్రమించిన ఆశాతత్వమే మనకుఁ

అ. నాంధ్రకాంతజ్ఞాతీయాదర్శములు. పుట 48

౧. చైత్ర, పరిపాలనపమస్యలను గ్రంథములో (పుట 67) భారతీయతత్వము మాంధ్ర్యము నుండియు నలసతమండియు జనించిన దని వ్రాసినాఁడు.

బూజ్యమైనది. జీవితమున కుచితమైనధోరణి యిదియే. ఎవరైన నిది ప్రమాదకరమైనపద్ధతి యని తలచి, అనుచితములగు దోషముల నంగీకరించుచో, వారికి నాజవా బేమి యనఁగా, సంపూర్ణతను స్పృశించు నేసత్యమైన ననుష్ఠానమునకుఁ బ్రమాదకరమే! యని చెప్పుదును.” దృశ్యమానప్రపంచసన్నివేశము దోషకలిత మనియు మిథ్య యనియుఁ దలచుట నిరాశాత్వమైనచో, భారతీయవైఖానికులు నిరాశావాదులే; సర్వశుభనిలయమైన సత్యసీమకుఁ బోవుట కుపాయములున్న వని విశ్వసించుటచే వారు పూర్ణాశావాదులనియుఁ జెప్పవచ్చును.

ఒకసిద్ధాంతమును నమ్ముటలోనే భారతీయతత్త్వమంతయు నిమిషియున్న దనియు నందుచే నీతత్త్వము పిడివాద మనియు విచుర్మకులు చెప్పుచున్నారు. మనము ముం దీగ్రంథమునఁ జెప్పబోవున దంతయు దానికి సమాధానమే. ఇతరసమస్యలకుముందు, జ్ఞానముయొక్కజన్మము, ప్రయోజనముమున్నగు సమస్యలనుగూర్చి పెక్కుతత్త్వశాస్త్రము లాలోచింప నారంభించును. వేదము లేక శ్రుతి అమోఘప్రమాణ మని భారతీయులు నమ్ముట నిజమే. కాని, ఒకతత్త్వశాస్త్రము పిడివాదమెప్పు డగు ననఁగా వేదములు చెప్పినయర్థములు ప్రత్యక్షసాక్ష్యములకు, హేతుపరిశీలనమునకు నిలిచినభావములకంటె నతిశయమైన వని నమ్మినచో నపు డట్లే యగును. వేదవాక్యము లాప్తవచనములు కాఁబట్టి, ఒకానొకసమస్యనుగూర్చి నిర్ణయముచేయుటలో నట్టియాపులు మనకంటె నెక్కు డర్హత సామర్థ్యము గలవా రని మనకు నమ్మక మున్నచో, విశ్వసింపఁ

దగిన వని చెప్పబడెను. సాధారణముగా నీవేదవాక్యములు మహాద్రష్టుల యనుభవములను జెప్పెను. సత్యగీర్వాణమునం దెట్టిహేతుస్థతియైనను వారి యనుభవములను గుర్తించి తీరవలసియుండును. సంకల్పము గలవారికి, వేదద్రష్టులయనుభవములు, పొందఁదగినవే గ. వేదప్రమాణము నుదాహరించుటలో, తత్త్వప్రమాణము నతిక్రమించుభావ మేమియనులేదు. సామన్యమానవున కేది యంధవిశ్వాసమో, పవిత్రహృదయున కది యనుభవజ్ఞానము. తరువాలి భాష్యములలో సంప్రదాయసిద్ధాంతములను సమర్థించునాచారియు పెంపొందినది. తత్పూర్వభాష్యములును, వేదములలోని మంత్రములకే వ్యాఖ్యానము లని చెప్పికొనుచు, నుపనిషత్తులు సర్వభోముఖ భావసమన్వితము. లగుటచేఁ గేవలసంప్రదాయసమర్థనవిధానము సంకీర్ణింపలేదు. ఎనిమిదవశతాబ్దము దాటినవెనుక, తత్త్వచర్చ, కేవలసంప్రదాయవాదమై పూర్వస్వాతంత్ర్యమును గోల్పోయినది. ఈమతశాఖల స్థాపకులను పూజించుట కారంభించి, వారికి భిన్నముగాఁ బ్రసంగించుట మహాదోషముగాఁ బరిగణించిరి. మూలతత్త్వసూత్రములు శాశ్వతముగా రచింపఁబడినవి. ఉపదేశికునికర్తవ్యమేమనఁ గాలావసరముల ననుసరించి, వానినే లోకమునకు బోధించుట, పూర్వనిర్ణయములకే మాత్రసహేతువులు చూపుట, కొత్తగా బయల్పెడలినకష్టముల నెదుర్కొనుటకు మాత్రసబోధనవిధానములు కనిపెట్టట, నామరూపముల మార్పుతోఁ బురాతనసిద్ధాంతమే ప్రకటించుట.

మున్నగువధతులు బయలుదేరినవి. మూలసమస్యలపై ధ్యానమునడలి, అప్రిధానవిషయములపై ననవసరచర్చలు పెంపొందినవి. సంప్రదాయ మనుఖని, దానిలోనిననము కుప్పలుతిప్పలై మనయభివృద్ధి కాటంకహేతు వైచిది; తత్త్వశాస్త్రము పురోగమించుట మానినది; స్వతంత్రవాదులు పీల్చుటకు గఱవైనది. పాండిత్యచర్చలలో గాలము వ్యర్థమొనరినయిటివలి వ్యాఖ్యాతలకుమాత్రమే వర్తించు, నిష్ప్రయోజకతానిక, భారతీయతత్త్వమంతకుఁ దగిలించుట అధర్మము, ఈవ్యాఖ్యాతలు పాచీనజ్ఞానులవంటి ధ్యానసిద్ధులు గలవారు కాదు. వీరు కేవలమత ప్రచారకులు, కాని, యంతగాఁ బెరిగిపోయిన పాదలమాటున, భారతీయతత్త్వము మొక్కతత్త్వ నిత్యయావనముతోడనేవిలిచి యీశుద్ధపుష్కరాజ మనసరము నచ్చినపుడెల్ల, పచ్చనియాకులతో, లేజగుళ్ళతో జిగిరించుచునే యున్నది. శంకరమాధవాదులవంటి మహనీయులు బయలుదేరి, భాష్యకారులని పిలువఁబడినను, సర్వతత్త్వోద్యమములను నడపుమూలసూత్రముల నంతర్దృష్టితో గ్రహించి ప్రచురించుచు వచ్చిరి.

భారతీయతత్త్వము నీతిపోషకము గా దనివిమర్శింపఁబడినది. “హిందువుల విజ్ఞానపురస్కారములలో నీతిశాస్త్రమునకుఁ దావు లే దనియే చెప్పవచ్చును.”<sup>1</sup> కాని, యీనిందాలోపణము నిలువఁజాలదు. జీవితమంతయు నాత్మజ్ఞానచైతన్యమయమొనర్చుటకుఁ బ్రయత్నములు జరిగినవి. భారతీయవిజ్ఞానములోఁ బరబ్రహ్మసిద్ధాంతమునకు మొదటిస్థానము తరువాత “ధర్మ”

మునకు రెండవస్థాన మిచ్చిరి. కేవల నీతిసూత్రప్రచారము తీసికొన్నను, హిందూబౌద్ధజైనమతములే యితరమతములకును దీసిపోవు. నైతికముగాఁ బరిపూర్ణత నందుటే బ్రహ్మజ్ఞానమునకు మొదటిమెట్టు.

భారతదేశమున వేదాంత మనఁగా, నభివృద్ధి లేనిస్థాన రమైపోయి, ప్రాచీనసిద్ధాంతములనే తిరిగి తిరిగి 'స్మరించుకొని దంపువంటి'దని విమర్శించినారు. "కదలిక లేనిప్రాజ్ఞుండ మనుచానికర్థము భారతవర్షములోఁ గాలపురుషుఁడు కదలుట మాని శవాకృతిని నిలిచియున్నాడనియే. పరిష్కరింపవలసిన సమస్యలు కాలభేదము లేనివైనచో, నీవిధమగుస్థావరత్వ మన్ని తత్వశాస్త్రములకు సామాన్యలక్షణమే. దేవుఁడు మోక్షము, అమృతత్వము మున్నగుసమస్యలను, వానియొక్కత్వప్రతిలేని పరిష్కారములను, యుగయుగములనుండి తిరిగి తిరిగి చెప్పఁబడుచునే యున్నవి. సమస్యలరూపము లొకటే యైనను, భావములలో మార్పులు వచ్చినవి. వేదములలో సోమపానము చేసినదేవునికాలమునకును, శంకరాచార్యు నద్వైతబ్రహ్మకాలమునకును వలసినంతవ్యత్యాస మున్నది. ఏపరిస్థితులకు తత్వ విజ్ఞానము సమాధానముగా నుద్భవించినదో యీపరిస్థితులు తిరిగి తిరిగి సంభవించుచుండఁగా వానిని బరిష్కరించుయత్నములు తిరిగి చేయవలసియుండును. ఈసమస్యపరిష్కారములు వేదములందును, ప్లేటోవ్రాతలందును, క్రైస్తవుల గ్రంథములందును విశేషభేదము లేకుండఁగనే కన్పట్టుచున్న పని, విమర్శకులభావ మైనచో, దీనివలన స్పష్టమగున దేమన, దయాశీల

మైన యాపరశక్తి, తనసందేశము నాయాకాలములలో నందఱు కందఁజేయుచున్న దని గ్రహింపవలెను. యుగములనుండి పవిత్రములగు నీతత్త్వభావములు జాతీయసంప్రదాయభేదముల ననుసరించి, భిన్నకాంతులతో మనకు లభించుచున్నవి. కొంత సారాయిని ప్రాంతసీమలలోఁ బోసినట్లు, భారతీయతత్త్వజ్ఞులు పురాతనసంప్రదాయములయందుఁ బూజ్యభావముతో నవీనతత్త్వములను బ్రదర్శింతురని యన్నచో నది భారతీయుల సహజ లక్షణమని మే మిదివఱకే చెప్పియున్నాము. అభివృద్ధికి లక్షణమేమన, గతములోని మంచినంతను స్వీకరించి, భవిష్యత్తులో నూత్నాంశములను దానికిఁ గలుప యత్నించుటే, తండ్రిలసంప్రదాయములను గ్రహించి, కుమారుఁడు చేయవలసినపని తన కాలమున కనుకూలముగాఁ బునర్నిర్మాణ మొనర్చుచుకొనుటే. భౌతికశాస్త్రాభివృద్ధిని గమనింపలేదు కావున భారతీయతత్త్వశాస్త్రము వ్యర్థమని పలికినచో, నూతనదృష్టికిఁ బ్రాచీనము లన్నియు నట్లే కనఁబడును. ఈవిమర్శకు లూహించునంతగా, తత్త్వశాస్త్రప్రధానవిషయమునందు, భౌతికశాస్త్రములు మార్పు తీసికొనివచ్చు నుచ్చదశ కింకను రాలేదు. ప్రథమశ్రేణిభాష్యకారుల యనంతరదశకు వచ్చునప్పటికి, భారతీయతత్త్వగమనము మాంద్యముపొందినమాట వాస్తవమే. చిరకాలము పనిచేసినభుజము బరువెక్కినది. ఆరింభశక్తి నన్నగిల్లినది. మతశాఖావాదుల పట్టుదలలు, అంధవిశ్వాసములు, సంప్రదాయములం దతర్కితగౌరవములు మితిమీరినవి. నాటిభారతీయతత్త్వజ్ఞుఁడు కొంతస్వతంత్రకృషి

చేసినచో నీలోపమంతగా లేకుండెడిది. తత్వశాస్త్రపురోగమ నమునకు, సృజనాత్మకశక్తి యెడతెగక ప్రవహించుచుండకుం దత్కాలమున సజీవములై యున్నయుద్యమములతో స్వతంత్ర భావనమన్విత మైనసంబంధసంపర్కము లుండవలెను. రాజకీయ రంగమనఁ బరాధీనత నందినకారణముచే, భారతీయతత్వము తాను గోల్పోయిన బలసాహసములను నేడు తిరిగి స్వాతంత్ర్య ప్రభాతారుణకాంతులు వెల్లివిరియుచున్నవి గావున, సంపాదించఁగలదని యాశించుచున్నాము. భారతీయతత్వజ్ఞులు ప్రాచీన సంప్రదాయమునందలి యభిమానముతో సత్యారాధన పర త్వమునందలి ప్రేమను గలిపినచో, గతముకంటె నున్నతమైన భావిదశ ప్రాప్తింపకపోదు.

౪

భారతీయ తత్వశాస్త్ర పరిశీలన ప్రయోజనము.

మనము భారతీయతత్వమును కేవలపురాతనము పరి శోధనవృత్తితోమాత్రమే చదువనక్కఱ లేదు. కొండిలు ప్రాచీనమేధావుల భావములు, విలువలేనివి కావు. ఒకప్పుడు స్త్రీ పురుషుల హృదయముల రంజింపఁజేసిన భావములు, తమపలు త్వము నేనాడును బూర్తిగాఁ గోల్పోవు. వేదములనాటి ఆర్యులవిజ్ఞానములో, మానవజాతి కూహాసాధ్యమైన యత్యున్నతసమస్యలతో రణము సల్పిన యఖండమానసశక్తులను మనము దర్శింతుము. హెగెల్ చెప్పినట్లు; “నిజమగుసర్థములోఁ దత్వచరిత్రము గతముతోఁ గాక, అనంతమై, యెడతెగని వర్తమానముతో విహరించును; ఫలితములు, మానవబుద్ధినుండి

జనించి ప్రదర్శనశాలలో వినోదాగ్ధముంచబడిన వికారాకృతులు గావు; మనుష్యజాతిభావములో శాశ్వతముగా నంతర్హతములై యున్న దేవతామూర్తుల ప్రదర్శనము లని చెప్పవలెను.”<sup>౧</sup> భారతీయతత్త్వచరిత్రము ప్రథమావలోకనమున సామాన్యసకుఁ గన్పట్టు పరంపరాగతమైన గగనకుసుమసదృశ భావసంపుటి గాదు.

వేదాంతమును వెక్కిరించుట సులభమే ఏలన, సాంసారికవిషయసుఖములందే తృప్తిగాంచి మందబుద్ధులైనవారికి తత్త్వమన్యలు, అసత్యము లగునాకాశహర్యములవలె, రసహీనములై గోచరించును. దీనియందభిరుచి లేనివిమర్శకునికిఁ దత్త్వచర్చ లన్నియు, “విత్తు ముందా, చెట్టు ముందా” మున్నగు పొడుపుప్రశ్నలతోఁ గూడినతర్కాసిచ్ఛేదజేయబడినబుద్ధి వినోదశాలలోని గారడీనలై దోచును. మొదలులేని కాలము నుండియు, భారతీయతత్త్వశాస్త్రమునఁ జర్చింపఁబడినసమస్యలు, మానవకోటి నుజ్జూతలూఁగించినవి. శాశ్వతతృప్తికరములగు సమాధానములు లేకుండుగాక. జీవాత్మపరమాత్మలనుగూర్చి స్వభావస్వరూపములఁ దెలిసికొననలె ననుచు మానవజాతికిఁ బుట్టుకచే సంభవించిన జ్ఞానపిపాస. బుద్ధిగల ప్రతిమానవుఁడు, విరతి విశ్రాంతిలు లేని జననమరణరూపకమైన సంసారమహాప్రవాహమునఁ బడి తాను గొట్టుకొనుచు, నెదుటనున్న సృష్టి నిత్యము కాలచక్రమునఁ బడి పరిభ్రమించుచున్నట్లు గమనించినచో, జీవమాత్రతోఁ దలసిలించు నల్పవి



ఘాతములమాట నటుంచి, మొత్తముమీఁద నీదృశ్యప్రపంచమున కర్థమేమి? ప్రయోజన మేమి? యని ప్రశ్నించుకొని తీరవలసియుండును. ఇట్టి తత్వజిజ్ఞాస భారతజాతికిఁ బుట్టిన వికారమే కాదు; సర్వమాననకొటి హృదయము నాకర్షించునది జీవనోపాధికై ప్రసంగింపఁబడుతత్వములను విసర్జించి, చూచినచో, భారతవర్షమున నృద్ధిపొందినవిజ్ఞాన ముత్తమోత్తమమైన హేతుపరిపూర్ణమైనభావసంపుటి యని తెలియఁగలదు. భారతీయమేధావుల కృషిఫలితము కొన్నిదోషముల కాకరమైనను, మానవవిజ్ఞానమున కమూల్యమైన ప్రదాన మని మానిశ్చయభావము. కుగ్రతిమ వాదదూషితము లని మనము నీపూర్వ తత్వములను నెట్టివేసినచో, నీగతి భారతీయతత్వమునకేకాక లోకములోని యన్నితత్వములకును బట్టనలసియున్నది. పశ్చిమ తత్వజ్ఞేశ్వరులైన ప్లేటోఆరిస్టోటల్ వంటి వారిరచనా రణ్యములోని డొంకలు కొట్టివేయగా మానవజాతిజ్ఞానధనములో స్థిరముగాఁ జేర్చుటకు మిగులు విలుగల భావభూజముల సంఖ్య యత్యల్పము మాత్రమే. ప్లేటోయొక్క యద్భుత భావావేశములను, డేక్కార్టేయొక్క విసుగుపుట్టించు పిడివాదములను రసహీనమైన హ్యూమ్ భౌతికవాదమును, హెగేల్ యొక్క అన్యోన్య విరుద్ధభావారణ్యములను, జూచి వెక్కిరించుట కష్టమైనవనికాదు; కాని, వారిరచనలను మనము పరిశీలించి లాభము పొందలే దని చెప్పఁగలమా? అదేవిధముగా, భారతీయ తత్వజ్ఞుల భావములలోని కొన్నిసత్యములు మాత్రమే, మానవ విజ్ఞానచరిత్ర నిర్మాణమునకు సాధనభూత.

ములైనను, బాదరాయణ శంకరులవంటివారిచే నిర్మింపఁబడిన సమన్వయ సిద్ధాంతములు, తత్త్వనిర్ణయములు, మానవవిజ్ఞాన చరిత్రమున మార్గదర్శకములై, మానవకోటి ప్రతిభను జాటు శీలాభవనములై వెలయఁగలవు. ౧

భారతీయ విద్యార్థికి, భారతీయతత్త్వపరిశీలనమే ప్రాచీన భారతవివర్జ్జాన సాభాగ్య సాందర్యములఁ దెలిసికొనుటకు వలయునరియైనదృష్టి నొసఁగఁగలదు. నేడు, సామాన్యఁ డగు

౧ భారతీయ తత్త్వశాస్త్రము విలువను దెక్కురు పశ్చిమపండితులు గుర్తించియున్నారు. “ఆసియాఖండములోని ముఖ్యముగా భారతదేశము లోని తత్త్వములను గావ్యములను శ్రద్ధతో బరిశీలించినయెడల, మన కనేక సత్యములు, అమూల్యము లగునవి గోచరించును. వానితోఁ బోల్చినచోఁ గొన్ని విషయములలో స్తంభించిపోయిన పశ్చిమప్రతిభయొక్క ఫలితముల యల్పత్వము ప్రత్యక్షమగుటచేఁ బ్రాగ్దేశవిజ్ఞానమునెదుట సాష్టాంగమొనర్చి మానవజాతి బాల్యదశలో మహోన్నత తత్త్వములకు భారతభూమియే నిలయ వని కనుఁగొందుము.” విక్టరుకజిన్ “పశ్చిమజాతులమైన మన మింతవఱకు గ్రీకులయొక్కయు రోమనులయొక్కయు, సెమిటిక్ జాతి యైన ఒక్క జాయిమ్ జాతిలండియు వచ్చిన భావములలోఁ బెరిగితిమి. నేడు మనకు గల సంస్కృతిలోలి లోపములను దొలగించుటకు, మనదృక్పథములను నాంత రంగికజేయింపఁగ. నింకను పరిపూర్ణమొనర్చుకొనుటకు, విశాలమొనర్చుకొనుటకు నీలోకయాత్రియందేకాక, జన్మాంతర లోకాంతరములందు మనకు కాశ్వతా నంద్రప్రదర్శివిత సంపాదననకును, ఏవాఙ్మయమును మహాశ్రయింపవలెనని ప్రశ్నించుకొనఁగా, భారతనాగరికతయే గతియని నిశ్చయించినాను.” మ్యాక్స్ మ్యూల్, “స్వజాతీయమైన తత్త్వములు, శాస్త్రములు, వీనియందు జన్మసిద్ధమైన యభిమానాదరములుగలజాతులలోఁ బ్రస్తుతజాతి జన్మనీజాతి, పూర్వ జాతి గ్రీకుజాతి; కాని అత్యంతసనాతనమై ప్రథమస్థానము నాక్రమించినది హిందూజాతియే.”

ప్రతిభారతీయుఁడును, పూర్వతత్వములైన బౌద్ధమతము, అద్వైతము, ద్వైతము మున్నగువానిని హేళుబద్ధములై పూజార్హములయిన వని యంగీకరించును.

ఈవివిధశాఖలను స్థాపించినవారు, దైవాంశసంభూతు లని నమ్ముదురు. భారతీయతత్వ పరిశీలనమువలన, బురాతనమైన దైవ పరమప్రమాణ మను విశ్వాసముపోయి, స్వతంత్రసమాలోచనశక్తి యేర్పడును. విచక్షణలేకుండ కేవల పురాతనములు గనుక ప్రమాణము లని తలచు దాస్యశ్రమఖలమునుండి విమోచనము తప్పక సంపాదింపఁతగినది ఏలన దాస్యభావమునుండి విడివడిన బుద్ధికిఁ దిరిగి సృజనశీలమైన యుపజ్ఞ కలుగుట కవకాశ మున్నది. భారతీయవిద్యార్థికిఁ దనదేశపుర్యచరిత్రయందలి వివరములు దెలిసికొనుట మనశ్శేషమన్వితమైనను సంతృప్తి నొనగగును. వృద్ధులు, తమయావనదశలోని సంగతులు స్మరించి సంతపింతురు, వర్తమానదుర్దశవలనివిచారమును మఱచుటకుమందు పురాతనఘనవిజయములను స్మరించుటే.

౫

### భారతీయ తత్వదశాంతర్దశలు.

భారతదేశమున నితరజాతులకు స్థాన ముండఁగా హిందువుల తత్వశాస్త్రములనుగూర్చి చర్చించుచు, నిది భారతీయతత్వశాస్త్ర మని పలుకుటకుఁ గలయాచిత్వమును మనము కొంత చర్చింపవలసియున్నది. అన్నిటికన్న నువిదితమైనకారణ మిట్టివేరు వాడుకలో నుండుటయే, నేఁడైనను భారతదేశ

మనఁగా నత్యధికహిందూజనాన్వితము, మనగ్రంథవిషయము, చరిత్రలేని కాలమునుండి యిండుమిండుగా క్రీస్తుశకము 1000 సంవత్సరములు దాటువఱకుఁగలభారతీయులతత్త్వచరిత్రమే. ఆతరువాతమాత్రమే క్రమక్రమముగా, హిందువులచరిత్ర కితదులజీవిత సంపర్కము కలిగినది.

అవిచ్ఛిన్నమైన భారతీయతత్త్వాభివృద్ధికి వివిధదశలలోని జనులు వారిప్రజ్ఞాసారభముల నిచ్చిరి. కాని, మొత్తము మీఁద భారతజాతికి సహజమైన యాంతరంగికశక్తి, వారిభాషములకు రూప మిచ్చినది. చారిత్రకమైనదశావిభాగమును జేసి యెప్పటి సాధ్యము కాదు కాని, చరిత్రదృష్టితోడనే భారతీయతత్త్వదశావిశేషముల వినరించుటకుఁ బ్రయత్నింతము. కొన్ని ప్రత్యేకశాఖలకుఁ జెందినసిద్ధాంతములు తత్కాలపరిస్థితులతో సంబంధించియుండును గాన, రెంటిని గలిపి పరిశీలింపవలసియున్నది. అట్లు చేయకున్నచో, మనకు జీవప్రదమైనయాహ్లాదము జనింపక, తత్త్వశాస్త్రము జడాత్మకమైన సంప్రదాయముగాఁ బరిణమించును. ప్రతీశకములో, గోచరమైనయొక్క గొప్పసమస్యను పరిష్కరించుట కొక్కతత్త్వశాఖ సమాధానముగాఁ నుద్భవించినది. అందుచే నాశకములోని ప్రజలదృష్టితోఁ జూచినచోఁ బ్రతితత్త్వశాఖయందుఁ గొంతసత్యమున్నట్లు తెలియఁగలదు. తత్త్వశాస్త్రము లనఁగాఁ దెలిసియో తెలియకయో నిర్మితములై జీవరహితకుడ్యములవలె నిలిచియున్న నిర్ణయములు కావు. ఈనిర్ణయము లెట్లుండినచో తెలియనలెనన్న, మనము నిత్యము నెందుండి దేసచే జీవయాత్రను గొనసాగించుచుం

టిమో యా'మనస్సు' యొక్క పరిణామప్రదర్శనములే యనుసంగతి ముఱవరాదు. తత్వశాస్త్రదేశచరిత్రలకు విజ్ఞానవికాస, సాంఘికవాతావరణముల కవినాభావసంబంధ మున్న దనిమనము గుర్తింపవలెను. ౧. చారిత్రకపద్ధతి ననుసరించి, వివిధశాఖాతత్వచర్చలలో మనము పాల్గొనక, వానియభివృద్ధిని సాక్షిమాత్రములమై, తటస్థభావముతోఁ బరిశీలించవలెను. చాత్రకదృక్పథము మిక్కిలి యమూల్యమైన దని మేము గుర్తింతుము కాని, యించుమించుగా సర్వశాస్త్రకర్తలు నాయాకాలనూ చకచిహ్నములను పూర్తిగా విడిచిపెట్టినకారణమున, నాయా తత్వశాఖల కాలములను సరిగా నిర్ణయించి చెప్పట కాధారములు లేవని విచారించుచున్నాము. ప్రాచీనభారతీయునిదృక్పథము, చరిత్రవృష్టిలేనిది లేక, తత్త్వాతీతమైనది యయి యుండుటచే, మనకుఁ బురాతనతత్వవేత్తలగూర్చికంటె పురాతనతత్వములనుగూర్చి తెలియుట కెక్కుడుసాధనములున్నవి. గౌతమబుద్ధునిజన్మ మారంభించి, మనకు భారతీయ చరిత్రకాధారములు లభించునవకాశము లెక్కువైనవి. బౌద్ధమతావిర్భావము, అకేమినిడేయివంశమువలన పింధునదివఱకు వ్యాప్తమైన పర్షియాసామ్రాజ్యవ్యాప్తితో సమకాలికమైనది. హెకాటియస్, హెరిడోటసులేవలన లభించినజ్ఞానమే తొలిసారిగా భారతీయవిజ్ఞానము పశ్చిమఖండమునఁ బ్రవేశించినది.

౧. ప్లేటో, ప్లేటోతత్వము (పుట 10)లో వాట్లగుపేట రిట్లు వ్రాసి నాడు: ఒకఆంగ్లేయుని పెంటిలోఁ బెరుగుచున్న దేవదారువృక్షము ప్రకృతివస్తువులలో నొక టని యాడుదు.

ఈక్రిందివిధముగా భారతీయతత్త్వదశలను విభజింపవచ్చును. (౧) వేదములకాలము. క్రీస్తుపూర్వము (1500-600) వఱకు ఆర్యు లిచటికి వచ్చి, ఫిరనివాస మేర్పఱచుకొని, తమ నాగరికత, సంస్కృతులను వ్యాప్తి చేసినకాలము. ఈ కాలమునందే భారతీయ దివ్యతత్త్వాదర్శములకుఁ బునాదులు కల్పించిన ఆరణ్యకవిశ్వవిద్యాలయములు వెలసినముహూర్తము. ఈ కాలముననే క్రమాభ్యున్నతి నందినమంత్రములు, బ్రాహ్మణములు, నుపనిషత్తులు పెంపొందినవి, నాఁడు ప్రకటింపఁబడిన భావములు శాస్త్రీయముగా నాలోచించినచోఁ గేవలతత్త్వ సిద్ధాంతములు గావు. పరిశీలనాంధవిశ్వాసములకు విరోధము గలిగి, మార్గాన్వేషణమునకై పరితపించినకాల మది. మనము రచింపఁబోవు విషయమున కైక్యము ఘటించుటకు, ఋగ్వేద మంత్రార్థములనుగూర్చియు, నుపనిషద్భావములను గూర్చియుఁ జర్చింపవలసియున్నది.

(౨) పురాణయుగము (క్రి). పూ 600—క్రి. వె 200). మొదటియుపనిషత్తులకాలమునుండి, దర్శనములకాలమువఱకు

౧. కాని, యాలోచించువారికిది, అబ్బుపర్వతశిఖరములనుండి బయటైన యుద్ధరూపవాహముచేఁ గొట్టుకొనివచ్చిన విత్తనమనియు, దీనిలోఁ గొన్ని కారణకార్యసంబంధములు తిప్పిసరిగాఁగలవనియుఁ దెలియునట్లే, మనయర్హః హితవిశ్వాసము లనియనుకొనునవి, యేసాంఘికపరిసితులభాగమై వానితో నవివాభావసంబంధము లిగియున్నవో యాపరిస్థితులతోఁబాటు కలిపి యావిశ్వాసములను, బరికించినచో వానియోచిత్యము ప్రయోజనము స్పష్టమగును.”

వ్యాపించినది. రామాయణ మహాభారతములు, మనుష్యసంబంధములలో దైవత్వధీరత్వసంబంధమును వహించువాహనములై యుపయోగించినవి. ఈయగమునందే ఉపనిషత్తుభగవద్గీతలలోని భాగములను బాధ్యమతము తీసికొని ప్రజాసామాన్యమున కందఁజేసినది. బౌద్ధజైన, శైవ, వైష్ణవమతశాఖ లీకాలమునకుఁ జెందినవే. దర్శనములతో సమాప్తమైన తత్త్వసమాలోచనాభ్యున్నతి యీదశలోనిదే.

(3) క్రీ. వెనుక 200లనుండి సూత్రయుగారంభము. తత్త్వరచనారణ్య మెడతెరిపి లేకుండఁ బెరిగిపోవుటచే, నొకవిభముగ తత్త్వశాస్త్రసూక్ష్మభాష (short hand of Philosophy) కనిపెట్టవలసివచ్చినది. ఇట్లు విషయమును కదించి సారాంశము తీయుట సూత్రీకరణమైనది. ఈసూత్రములు భాష్యములు లేకుండే బోధపడవు. అందుచే సీసూత్రములకంటె భాష్యములకే ప్రాముఖ్య మధికమైనది. ఇందుఁ దత్త్వశాస్త్రములోని విమర్శభావము పెంపొందినది. గతయుగములలోఁ దెలిసినదానిని ప్రశ్నోత్తరములచేఁ దర్కింపకుండఁ నంగీకరించుపద్ధతి కాక తత్త్వచర్చలు జరుగుచునే వచ్చినవి. యోగదృష్టిచే నాటితత్త్వవేత్తలు, జగత్సమస్యలను దృష్టికరముగాఁ బరిష్కరించుకొన్న సూత్రములను గనిపెట్టు టాచారమైనది. ఎంతగూఢభావసమన్వితములైనను, వారితత్త్వసమన్వయములు, క్యాంటుతత్త్వజ్ఞుని మాటలలో, మనశ్శక్తిసామర్థ్యములను మొదటి నిర్ణయించకండఁ జేసినతీర్మానము లగుటచేఁ గొంతలోపము సంభవించినది. వీరిపూర్వుల కిట్టిబాధ కలుగలేదు; కారణ మేమన, వారు

హేతుచర్చలకంతగాఁ బ్రాధాన్య మీయలేదు. సత్యమును దర్శించుటకు పలయుసాధనసామగ్రియొక్క గుణలోపవిమర్శ వారికిఁ దట్టనేలేదు. వారిది కేవలతత్త్వచర్చావిధానము కాదు. కేయిర్లుపండితుఁడు చెప్పినట్లు, “మనస్సు తానాలోచించుచున్న విషయములోఁ బరవశమై, తనశక్తినిగూర్చి తలఁచుటే మఱచి నది”<sup>౧</sup>. ఈవిధముగాసూత్రయుగముననిర్మాణాత్మకమైనయూహ, మతస్వాతంత్ర్యములే కాక, అంతర్విచక్షణాలోచనములు పరిపక్వములైనవి. ఈదర్శనములలో నేవి ముందేవి వెనుక యనునది నిర్ణయింపఁజాలము. అన్నిటినుండి యన్నిటిలో నుదాహృతములైనసాక్ష్యము లున్నవి. యోగము సాంఖ్యమును, వైశేషికము న్యాయసాంఖ్యములరెంటి నంగీకరించుచున్నవి. న్యాయము వేదాంతసాంఖ్యములను గణించుచున్నది. మీమాంసప్రత్యక్షముగానో పరోక్షముగానో తక్కినవానినన్నిటి నంగీకరించుచున్నది. వేదాంతమునట్లే. గార్భేపండితుఁడు దర్శనములలో సాంఖ్యమే పురాతనమైన దని భావించినాఁడు; తరువాత యోగము దానితరువాత మీమాంసావేదాంతములు, చివరకు వైశేషిక న్యాయములు నని తలఁచెను. భాష్యకారులయుగమును సూత్రయుగమునుండి స్పష్టముగా విడఁదీయఁ జాలము. రెండును గలిసి నేటివఱకును నడచుచునేయున్నవి.

(౪) భాష్యయుగము, క్రీస్తువెనుక 2వశతాబ్దమునుండి ప్రారంభమైనది. దీనికిని సూత్రయుగమునకును గాలవ్యత్యాసమును స్పష్టముగాఁ జెప్పఁజాలము. కుమారిల, శంకర,

౧. క్యాంటుశత్రవ్యవిమర్శభాగము 1—పుట 2.



భాస్కర, శ్రీధర, రామానుజమాధవోదయన, జయంత, విజ్ఞాన భిక్షు, రఘునాథు లీభాష్యయుగాలంకారులు. కృమముగా సార స్వత మనోన్యసంఘర్షణ రూపమైనది. సూక్ష్మ, సూక్ష్మతర సిద్ధాంతవివాదములు, సునిశితప్రజ్ఞావాదప్రకటనములు, ప్రమాణనిర్ణయచర్చాధ్వనులు మార్కోగినవి. నేటిభారతీయవిద్వాంసుల గ్రంథములను దెలుచుట కేధయపడుదురు. ఏలన, జ్ఞానజ్యోతి ప్రసరించుటకు బదులు సంశయాంధకార మావరించును, ఈభాష్యములం దుత్సాహప్రజ్ఞలు లేవని యెవరు ననరు. కాని, సమాలోచనమునకు బదులు పడాడంబరము, తత్త్వజిజ్ఞాసకు బదులు తర్కవిన్యాసము ప్రత్యక్షమగును, సమ్యగాలోచనాశూన్యత, తర్కలాఘవము, పరస్పరాసహనము, మున్నగులక్షణము లధమవ్యాఖ్యాతలలోఁ గాన్పించును. కాని, ఉత్తమభాష్యకారుల రచనలు ప్రాచీనాచార్యులవ్యాఖ్యాతలవలె నమూల్యములైనవి. శంకరరామానుజాదులు వేదసిద్ధాంతములను బునఃప్రకటనము చేసిరి. వారిపునఃప్రకటనము సూతనతత్త్వనిర్మాణతుల్యమైనదే.

భారతీయ పండితులచేతనే రచింపఁబడిన కొన్నితత్త్వ చరిత్రములు గలవు. తరువాత రచనలుచేసిన వ్యాఖ్యాతలు తమతమదృక్పథములనుండియే సిద్ధాంతచర్చలు నలిపిరి. ఇతరుల భావములను ప్రతివ్యాఖ్యాతయుఁ దనమాటలలోఁ జెప్పి యున్నాడు. కొన్ని వేళల నన్నితత్త్వశాఖలను వరుసగాఁ గొందలుచర్చించిరి. ఇట్టి చరిత్రానుగుణములగు రచనలనుగొన్నింటి

నిటఁ బేర్కొనవలసియున్నది. హరిభద్రుని పద్ధత్యననుచు  
యమొకటి. ౧ 6-వ శతాబ్దమునాటి దిగంబర జైనపండితుఁ  
డైన సమంతభద్రుఁడు, పద్ధత్యనములను వివరించుచు 'ఆప్తమీ  
మాంస' యనునొకగ్రంథమును వ్రాసె నని చెప్పుదురు. ౨ మా  
ధ్యమిక బౌద్ధాచార్యుడైన భావవివేకఁ డనునాతఁడు, 'తర్క  
జ్వాల' యనుగ్రంథమున, మీమాంసాసాంఖ్య వైశేషిక వేదాం  
తముల విమర్శనములను రచించెనట.

౧. బార్తుపండితుఁ డిట్లు నుడివినాడు: "సంప్రదాయముననుసరించి  
హరిభద్రుఁడు క్రీ. వె. 529 లోఁ గీర్తిశేషుడయ్యెను. కాని స్పష్టమైన  
యితఁ సాక్ష్యములను నీఁడు 9-వ శతాబ్దమువాడనియు, నితనికిఁ బెక్కు  
సామాంత్రములుగలవనియు జన్మముచే బ్రాహ్మణుడయ్య జైవతము నవ  
లంబించెననియుఁ దెలియుచున్నది. మఱియు నీతఁడు ౧౪౦౦ ప్రబంధములను  
రచించిన గ్రంథకర్తయనియు, క్వేకాంబరజైనతత్త్వమును మొట్టమొదటిసారి  
సంస్కృతభాషలో వ్రాసి జైనసారస్వతమును సాంస్కృతికమొనర్చెననియు  
ఖ్యాతి యిప్పటికినిగలదు. బ్రాహ్మణాచారముననుసరించి పద్ధత్యనములనఁగా,  
బూర్వోత్త మీమాంసలు, సాంఖ్యయోగన్యాయవైశేషికములు. కాని, హరి  
భద్రుఁడు 86 శ్లోకములలో బహుశ్చక్రముగాను, నిష్పక్షపాతముగాను బౌద్ధ  
జైనసిద్ధాంతములను, న్యాయసాంఖ్యవైశేషికములను దర్శనములని పేరిడి రచిం  
చెను. ఈవిధముగా నీతఁడు తనమతమున కనుకూలించు దర్శనములేటి, తనమ  
తమున కత్యంతతేతుగ్గముఁపించిన బౌద్ధపూర్వమీమాంసలకు మధ్యకుండు  
జొప్పించెను జైమినితత్త్వమును, బౌద్ధమును నాస్తికమతములలోఁ గలిపినాడు.  
ఇది కేవలస్వతాభిమానముచేతను, స్వీయనిర్ణయముల ననుసరించియుఁ గాక  
నాటిబ్రాహ్మణులలోఁ గొందఱవిశ్వాసమై యుండుటచే నట్లుచేసినాడు.  
ఇండియన్ ఆంటిక్వరీ. పుట. 66—1895.

౨. విద్యాభూషణుఁడు. మిడివల్ సిప్రమ్స్ ఆఫ్ ఇండియన్ లాజిక్కు.  
పుట 28.

ఒకదిగంబరజైనుడగువిద్యాపండుడు తన 'అష్టసాహస్రి' యనుగ్రంథమునందును, నింకొకదిగంబరజైనుడు మేరుతంగుడు డననాతడు (కీ. వె. 1300) 'షడ్దర్శనవిచార' మనుగ్రంథమునను హిందూదర్శనములను విమర్శించిరట. దక్షిణభారతదేశము, నకుఁ జెందిన 14-వ శతాబ్దముననున్న మాధవాచార్యుని 'సర్వదర్శన సంగ్రహము' విశ్వవిఖ్యాతమైన గ్రంథము. శంకరకర్తృత్వముచే వెలయుచున్న 'సర్వసిద్ధాంతసారసంగ్రహము' గ మధుసూదన సరస్వతి విరచితమైన 'ప్రస్థానభేద'ము అవివిధదర్శనములను గూర్చి చక్కగా వివరించిన ముఖ్యగ్రంథములు.

౧. శంకరకర్తృత్వ మసత్యముగాఁ దోచును. చూడు కీత్ — ఇండియన్ లాజిక్. పుట 242.

౨. చూడు. మ్యాక్స్ ముల్లర్ షడ్దర్శనములు పుటలు 75—84.

ప్రథమభాగము

## వైదికయుగము

దిగ్విజయము

౧

ఋగ్వేదమంత్రములు

మనకు లభించిన మానవమానసిక రచనలలో వేదములే ప్రాచీనతమములు. విల్సన్ ఇట్లు వ్రాసెను. "ఋగ్వేదముల ముద్రాణము పూర్తియైనచో వానిలోని భావముల పరిశీలనాఫలితములను, హిందువుల నిజసాంఘికరాజకీయ పరిస్థితులను సరియగు రీతి సర్థముచేసికొనుట కవకాశములు లభించును. సంఘ నిర్మాణసామ్యము గల ప్రాచీనతమ రచనల చరిత్రమునకే ప్రప్రథమములవి; గ్రీకు-నాగరికతపుట్టుక కత్యంతము పూర్వములైనవి: నేటివఱకు దెలిసిన అస్సేరియా సామ్రాజ్య చిహ్నములకును వెనుకటికాలమునాటివి; నామమాత్రముగానే తెలిసిన ఈజిప్టు రాజవంశములకు మాత్రము తరువాత గలవి. అత్యంత ప్రాచీనవిషయములనుగూర్చి యూహించుటలో బ్రహ్మదానహము లైన సర్వసంగతులను సమగ్రముగా బ్రదర్శించునవి వేదములు." ఋగ్వేదస్సామాధర్వములు నాలుగు వేదములు. మొదటి మూడును నామరూపభాషాభావములలో సామ్యముగలిగియున్నవి. అన్నిటిలో ఋగ్వేదము ప్రధానమైనది. దైవావేశముచే దాము పాడుకొనిన గోముల నార్యులు తమస్రావీన తమ

నివాసభూములనుండి భరతవర్షమున కేతెంచినపుడు, తాము సంపాదించిన యమూల్యధనరాశిగా సంకలనమొనర్చి కాపాడుకొనవలసివచ్చినది. ఏలన, వారువచ్చి ప్రవేశించిన నూతనదేశములో నాదినివాసులైన వివిధదేశతోపాసగులతో సంపర్కము సంభవించినది. ఋగ్వేదమట్టి గీతాసంకలనము. సామవేదము కేవలప్రార్థనగీతాసంకలనము.

ఇందలిగీతములు చాలవఱకు ఋగ్వేదములోనివే. సాంతములైన వానిలోనైనను విశేషార్థబోధకములైన వేమియును లేవు. ఇవి యజ్ఞశాలలలోఁ బఠించుట కనువగునట్లేర్పాటులు చేయఁబడినవి. సామవేదమువలెనే యజుర్వేదమును బ్రార్థనావసరముల కుపయోగించునది. కర్మతోఁగూడినమతావసరముల నిమిత్తమై యిది కూర్పఁబడినది. విట్టిపండితుఁ డిట్లు వ్రాసినాడు; “ప్రాచీనవైదికకాలమున యజ్ఞమనఁగా విశ్వంఖల భక్తిప్రకటనయు; అందు నిర్ణయింపఁబడిన పురోహితుల కధికారము లేదు; అప్రధానవివరముల కెట్టినియమమును లేదు; యజ్ఞకర్త యిచ్చవచ్చినరీతిని నడపుటకు స్వేచ్ఛగలదు; ఇది ఋక్సామయంత్రముల పఠన్మముతోఁ గూడియుండెడిది. హృదయ పూర్వకముగా దేవునికిఁ జేయుసమర్పణసమయమున, కర్తహస్తములు పూజలొనర్చుచుండఁగా నోరాఁగక మంత్రములు చెప్పవలెను. కాలక్రిమమున కర్మవిధానము నియమబద్ధమై ప్రత్యేకకర్మమును శాసనముననుసరించి క్రమవిధానమున నడువ

వలసినదైనది. కర్మాచరణకాలములోఁ జదువవలసినమంత్రముల సంఖ్య నిర్ణీతమగుటయేకాక, కొన్నియుచ్చరింపవలసిన వాక్యములు, పదసూత్రములు, నేర్పడి, చేయఁబడుచున్న ప్రత్యేక కర్మభావమును ప్రవచనశాపానుగ్రహములతోఁగూడి, గుప్తార్థవిశిష్టమైనది. యజ్ఞధాతువునుండి వచ్చినయజుర్వేద మీవిధముగా యజ్ఞాచరణసూత్రవిధానముల సంపుటి. ఇట్టియజుర్వేదమే గద్యపద్యాశ్లోకమై యజ్ఞమునందుఁ జదువవలసిన క్రమముతోఁ గూర్చిబడినది. సామయజుర్వేద మంత్రసంకలనము ఋగ్వేదమునకును, కర్మకాండసుస్థాపితమయిననాటి బ్రాహ్మణములకును మధ్యకాలమున నయియుండవలెను. అధర్వవేదము చాలకాలమునఱకు వేదశబ్దఖ్యాతి లేకయుండెడిది. కాని, మన దృష్టిలో ఋగ్వేదముతరువాత నిదే ముఖ్యమైనది. కారణము ఋగ్వేదమువలెనే ఇదియును స్వతంత్రమైనభావముల సంపుటి కరణము. విజ్ఞానచరిత్రలో నిది యాలస్యముగాఁ గూర్చిబడినదగుటచే నీవేదము ప్రత్యేకభావాన్వితము. అనేకరూపదేవతోపాసనల కలవాటై యున్న భరతవర్షప్రాచీనజాతులతో సామరస్యమునకై ఆర్యులు విశాలహృదయము సహనశీలముఁ జూపిరని యీరచన చెప్పుచున్నది.

ప్రతివేదమునకు మూఁడుభాగము లున్నవి. మంత్రములు; బ్రాహ్మణములు; ఉపనిషత్తులు; మంత్రసంపుటి నే సంహిత యందును, బ్రాహ్మణములు విధివిధానములను దెల్పును; ఉపనిషత్తులు, ఆరణ్యకములు బ్రాహ్మణముల యంత్యభాగములై తత్త్వనిర్ణయచర్చాత్మకములుగా నున్నవి. తరువాత వచ్చిన

భారతీయవిజ్ఞానమున కుపనిషత్తులే పునాదులుగానున్నవి. పూర్వ తరములైనవానిలో ఐతరేయకౌశీతక్యపనిషత్తులు ఋగ్వేదము నకును, కేనఛాందోగ్యములు సామమునకును, ఈశతైత్తిరీయ బృహదారణ్యకములు యజుర్వేదమునకును, ప్రశ్నాముండకము లధర్వమునకును జేందినవి. ఆరణ్యకములు ఉపనిషత్తులకు ను బ్రాహ్మణములకును మధ్యమందు వచ్చును. నామార్థముల కనుగుణముగా నివి, అరణ్యవాసులై తపోనిరతులై యున్న వారి కుపయోగించును. గృహస్థుఁడు జేయవలసినకర్మవిధానమును బ్రాహ్మణములును, సంసారము విడిచి, యరణ్యములకుఁ బోయినవారికిఁగర్మస్థానమందుఁ జేయవలసినవిధినారణ్యకములును, నిర్ణయించును. యజ్ఞక్రియకుబదులుగా, యజ్ఞమునకుఁ గల రహస్యపరమార్థముల నరణ్యవాసి భ్యానించును. బ్రాహ్మణముల కర్మకాండకును, నుపనిషత్తులతత్త్వవిచారమునకును సంబంధము కలుపున వారణ్యకములు. మంత్రములు కవుల సృష్టియై, బ్రాహ్మణములు పురోహితులరచనలై, ఉపనిషత్తులు తత్త్వవేత్తలభ్యానము లైనవి. ఈమూఁడు నొకటివెనుక నొకటి క్రమముగా రచింపఁబడినను, బిమ్మటఁ గలిసియే యున్నవి. ఉపనిషత్కృతము, వైదికదేవతార్చన విధానపరిణతియే యైన నింకొకవిధముగాఁ జూచిన బ్రాహ్మణమతనిరాసరూప మని చెప్పవచ్చును.

—౨.

వేదమంత్రార్థజ్ఞాన ప్రయోజనము.

భారతీయవిజ్ఞానస్వరూపమునుగూర్చి స్పష్టజ్ఞానము వలయునన్నచో సీవేదమంత్రార్థముల నభ్యసించితీరవలెను. వానిని గూర్చి మనమెట్లు తలచినను. — పుక్కిటిపురాణము లనుఁడు, వివేకహీనులకల్పితగాథ లనుఁడు, — ఏమన్నను, ననంతరకాలము నాఁటి భారతీయార్థుల తత్త్వజ్ఞానకు ననుష్ఠానమునకు మూలభూతము లైనరచనలు గావున, వీనిపరిచయము లేనిదే యవి బోధపడవు. జగద్రహస్వార్థమును సంగ్రహించి, ప్రకటించు కోరికతోఁ జేయఁబడిన ప్రథమమానవప్రయత్నములైన ఈరచనలు వసంతస్వచ్ఛసౌరభాంకిత మారుతమునుబోలుచు, హిమబిందుసుందరమగు నుదయారంభసమయవికాసమాన పుష్పకోమలములగుచు, నెగడుచున్నవి.

ఆర్యులు తమతొలినివాసములనుండి, భరతవర్షమునకు వచ్చిననాటిబుద్ధివికాసయుగమునకుఁ జెందినవే నేఁడు మనకుఁ దెలిసినవేదములు. వారితోఁగూడఁ గొన్ని భావములను విశ్వాసములను గొనివచ్చి, భరతభూమిలో వానిని వృద్ధిచేసిరి. వేదమంత్రములరచనాసంకలనముల మధ్యమందుఁ గొంతకాలము గడచియుండును. సంహితకాలమును మ్యాక్సుముల్లరు ఛందోయుగము, మంత్రయుగము నని విభజించినాఁడు. మొదటియుగములో మంత్రములు రచింపఁబడినవి. ఈగీతములను రచించినది సృజనాత్మకమైనకవితాప్రతిభతోఁ గూడినశకము. అప్పుడు



యజ్ఞముల స్మరణయేలేదు. దేవతలకుఁ బార్థనములే సమర్థి పఁబడినవి. రెండవ దీగీతములను సంపుటిచేసినయుగము. అప్పుడు వారు వాని నే వరుసలోఁ గూర్పుచేసిరో, అదేరీతి నిప్పటికిని నిలిచియున్నవి. తరువాత యజ్ఞభావములు క్రమముగాఁ దల లెత్తినవి. ఎప్పు డీగీతరచనాసంకలములకాల మనుప్రశ్న కూ హయే జవాబు. క్రీస్తునకుఁబదు నేనుశతాబ్దములపూర్వము వేద ము లున్నవని నిశ్చయముగాఁ జెప్పవచ్చును. క్రీ. పూ. 300 సంవత్సరములనాఁటికి వ్యాపింపనారంభించిన బౌద్ధమతము వేద మంత్రములనేకాక, ఉపనిషత్ బ్రాహ్మణములతోఁ గూడిన వైదికవాఙ్మయమునంతను నంగీకరించినది. బ్రాహ్మణములలోని యజ్ఞవిధానము పెంపొందుటకును, ఉపనిషత్తులలోని తత్వము సుస్థాపితమగుటకును విశేషకాలము పట్టియుండును. విస్తృత మైన యింతసారస్వతములోని భావవికాసమున కొకవేయేండ్లైనఁ గావలసియుండును. నాఁటివాఙ్మయములోని భావసంపద, నైవిధ్య మును జూచినచో నీలెక్క యెక్కువకాదు. భారతీయ విద్వాంసులు కొందఱు వేదకాలము క్రీ.పూ. 3000 వత్సరములనియు, మఱికొందఱు క్రీ. పూ. 6000 ఏండ్లనియుఁ జెప్పుచున్నారు. మంత్రము కాలము క్రీ. పూ. 4500 లనియు, బ్రాహ్మణముల కాలము క్రీ.పూ. 2500 లనియు, మొదటియపనిషత్తులకాలము క్రీ. పూ. 1500 లనియు కీ. శే. బాలగంగాధరతిలక్ తలఁచి నాఁడు. జాకొబీ పండితుఁడు మంత్రములకాలము క్రీ. పూ. 4500 గాఁ జెప్పినాఁడు. మేము క్రీ.పూ. 1500 గా నిర్ణయించు చున్నాము గావున దీనికెవరును దోష మెన్నరని తలఁచెదము.

ఋగ్వేదసంహితకుఁజెందినవి 1017 మంత్రములు లేక సూక్తములు; రమారమి 10,600 శ్లోకములు. ఇది యెనిమిదవ కములుగాను, అష్టకమున కెనిమిదధ్యాయములుగాను, విభాగింపఁబడినది. ఇవి యింకను వర్గములక్రింద విభజింపఁబడెను. ఇది పదిమండలములక్రిందఁగూడ విభజింపఁబడెను. ఈమండల విభాగమే బాగుగానందఱకుఁ దెలిసినది. ప్రథమమండలమున 191 మంత్రములుగలవు. ఇంచుమించుగా గౌతమకణ్వాదులైన 15 గురు ఋషులు దీనికిఁగర్తలు, ఈమంత్రములకూర్పులో నొకసూత్రముగలదు. మొదటఅగ్నికిఁ దరువాత నింద్రునికిఁ దరువాతఁ దదితరులకుఁ జెప్పఁబడిన మంత్రములుగలవు. తరువాతఁ గల ప్రతిమండలమట్కమునకు నొక్కొక్కకర్తగలిగి, అగ్నిం ద్రాదులవరుసలోఁ గూర్పఁబడినవి. అష్టమమండలమునమాత్రమీపద్ధతిలేదు. మొదటిదానివలె దీనికి నెండఱో కర్తలుగలరు. నవమమండలములో సోమునిసంబోధించిన మంత్రములున్నవి. 8,9 మండలములలోని మంత్రములుచాలవఱకు సామవేదములోఁ గలవు. ౧౦ వ మండలము తరువాతఁగలిపినదానివలెఁదోచును. ఇందలిభావములు వేదమంత్రరచనమునకుఁ జివరికాలమునకుఁ జెందినవిగా గోచరించును. ఇందు మొదటివానిలోఁగల భక్తిరస భరితమైన కవిత్వము రసశూన్యమైన తత్త్వజ్ఞానరూపమును చాల్చును. జగదుద్భవాదివిషయములనుగూర్చిన యూహాన్వితములైన మంత్రములునుగలవు. వీనితోఁబాటధర్మవేదమునకుఁ జెందినయంధవిశ్వాసములు, శాపవిధానములతోఁగూడిన మంత్రములునుగలవు. తత్త్వజ్ఞానతోఁగూడినవి వారిమనోవికాస

మును, శాపాదికమంత్రములప్పుడే వారికిభారతవర్ష పూర్వజాతులతోడి సంపర్కమును దెలుపును. ఈరెండుకారణములచే దశమమండలానంతర్యము విదితమగును.

### వేదోపదేశము.

తమజీవితముల నీవిద్యలోవ్యయించి కృషిచేసిన పండితులు వేదమంత్రార్థములనుగూర్చి భిన్నభావములను గలిగియున్నారు. స్థిడరరనునాతఁడు ఋగ్వేదమంత్రములు కాలుష్యమెఱుగని బాలురయమాయితప్తార్థములవలెనున్నవనెను. ఎంత అపరిపక్వమున స్పృహమునైనను నార్యుల ఋగ్వేదమందేకేశ్వరా రాధనముకలదని పట్టికేటుపండితుఁడు నుడివినాఁడు. ఈభావమును, రూత్ పండితుఁడును, ఆర్యసమాజస్థాపకుఁడగు దయానంద సరస్వతీయు సంగీకరించిరి. రాజారామమోహనరాయలు 'పరమేశ్వరుని కల్యాణగుణములప్రతినిధి రూపములే' ఋగ్వేదము లోని దేవతలనితలఁచినాఁడు. బూమ్ఫీల్డుమున్నగు నితరులు ఋగ్వేదమంత్రములపరిణతజాతియై కర్మకలాపవర్ణనమని తలపోసిరి. బెర్గెయివానిని గొన్నిభావములకు మూర్తిప్రకటనములనెను. జగద్వినుతుఁడైన సాయనాచార్యుఁడు ఋగ్వేదమంత్రములకు సహజమైన యర్థమునుదెల్పెను. దీనిపైకొపియను విద్వాంసులు సంగీకరించిరి. తరువాతివైన బ్రాహ్మణములననుసరించి సాయనఁడు కొన్నిటికర్థవిర్ణయములు చేసినాఁడు. ఇట్టి భిన్నభావములుపరస్పరవిరుద్ధములనితలఁపరాదు. ఏలన ఋగ్వేదమంత్రార్థముల వైవిధ్యమే దీనికిఁగారణము. క్రమపరిణతినందిన పెక్కుశకములందలి మేధావులచే రచింపఁబడినవగుటచే నీ

మంత్రభావములలో వివిధభావపరిణామము గోచరించును. ఒక నిరాడంబరకాలమునకుఁ జెందిన జాతియొక్క-మతమే ఋగ్వేదమని స్థూలముగాఁజెప్పవచ్చును. ఋగ్వేదమంత్రజాలమంతయు సతాత్మికమై బాల్యప్రసన్నతామయమైన మానవమానసమత ప్రదర్శనమే. బ్రాహ్మణములకాలమునకుఁ జెందిన హేతుభావ విశిష్టార్థములనిచ్చు మంత్రములును గొన్నికలవు. సృష్టిరహస్యము, మానవ జన్మార్థముమున్నగుసమస్యల పరిశోధనాఫలితములఁదెల్పు పరిణతబుద్ధినిబ్రదర్శించు మంత్రములు దశమమండలములోఁగలవు. కొన్నిమంత్రములేకేశ్వర సిద్ధాంతమునుదెల్పును. ఒకేపరమేశ్వరుని భిన్నగుణరూపములే వివిధదేవతలని పలికిన స్థలములు కొన్నినిస్సంస్యముగాఁగలవు. ప్రస్తుతము మనకుఁగలసుస్పష్టము సందేహశూన్యమునగు నేకేశ్వరసిద్ధాంతమువంటిది మాత్రమిదికాదు.

భారతీయ నుప్రసిద్ధపండితయోగియైన అరవిందఘోషు, వేదములు గుప్తార్థములతోడను, యోగతత్త్వములతోడను నిండియున్నవని తలఁచినాఁడు. ఇంద్రియవ్రవృత్తుల ప్రతిబింబరూపములైన దేవతలనుగూర్చియే వేదమంత్రములుచెప్పుచున్నవని యాతనిభావము. సూర్యుఁడు బుద్ధికి, అగ్ని సంకల్పమునకు, సోముడు భావమునకుఁ బ్రతినిధులు. ఆతనిదృష్టిలోవేదములు యోగమత ప్రతిపాదకములు. “ప్రాచీనకాలమునాటి మానవమానసకృషి దర్పణములైన వానిలోఋగ్వేదమే మనకుఁమొదటిది. గ్రీకు-జాతికి, జెందిన ఆర్భిక్ ఎల్లూషిస్మీనియన్ మతరహస్యములు వేద

మంత్రరహస్యార్థముల పోడిమిచెడిన నీడలవంటివి. మనమిప్పుడు నిశ్చయముగాఁ జెప్పనసాధ్యములైన కారణములచే నార్యజాతి తనరహస్యజ్ఞానమును దృష్టాంతాద్యలంకారమయ యవనికచే మఱుఁగుపఱచి, యవధికారులకుఁ దెలియకుండను, గురూపదేశ మందినవారికిఁ దెలియునట్లుగనుజేసినది. యోగులనియమము లలో నొకనియమమేమనఁగా ఆత్మదైవజ్ఞానములు పరమరహస్యములు పావనములునని, సామాన్యమానవుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానార్హుఁడు కాకపోవుటేకాక, వానికిఁజెప్పినచోఁ బ్రమాదముకూడ నున్నదనియు నేలనఁగా, నర్హతలేనివారు దానిపవిత్రతనుబోఁగొట్టి మహిమను దుర్వినియోగ మొనర్తురనియువారునమ్మిరి. అందుచే వారుజనసామాన్యమున కపరిపూర్ణమైన బాహ్యపూజాదిక మేర్పాటుచేసి, ఉపదేశార్హులకాంతరంగిక నిగ్రహసాధనములు నియమించుటకుఁ దమవాఙ్మయపదజాలమును, మూర్ఖులకు బాహ్యార్థము, బుద్ధిమంతుల కంతరార్థమునుదెలియునట్లు శ్లేషాద్యలంకారయుక్త మొనర్చిరి. ఈవిధముగాఁగల్పించిరచించినవే వేదమంత్రములు”ని. ఈవేదార్థనిర్ణయవిధానమెంత యాచిత్యగర్భితమైయున్నను, దీనిని మనమంగీకరింపఁజాలము.

ఈభావమును నేటిపశ్చిమవిద్వాంసులంగీకరింపకపోవుటే కాక, సంప్రదాయసిద్ధముగా నర్థనిర్ణయములుచేసిన సాయనాచార్యుఁడుగాని, పూర్వమీమాంసికులుగాని దీనినంగీకరింపరు. భారతీయవిజ్ఞానమంతయు వేదమంత్రములలోని మహోన్నత సత్యములనుండి క్రమచ్యుతియనుట, అసమంజసము. ఆదిపరిపూ

ర్ణతనుండి పతనమనుటకంటె, మానవకోటి బాల్యదశలోని యపరిణతభావములు, నైతికాధ్యాత్మికాశయములనుండి, కాలము పోను, క్రమాభ్యున్నతిచే దనువాతమహనీయతత్త్వమతసిద్ధాంతము లుద్భవించినవనుటలో సహజమైన మానవవిజ్ఞానక్రమ వికాసవిధానమునకు సరిపోవుచున్నది.

వేదమంత్రార్థవివరణమున, ననంతరములైన బ్రాహ్మణములు నుపనిషత్తులుచూపిన మార్గములనుబట్టిపోవుటయుక్తము. ఈయనంతరరచనములు, వేదమంత్రములలోని భావములను సరించి, యవిచ్ఛిన్నముగాఁబెంపొందినవే. బౌద్ధమునుండి యంతరంగమునకుఁబోవుట మానవసహజలక్షణము. బౌద్ధప్రకృతిశక్తులయారాధనమునుండి, యుపనిషత్తత్త్వజ్ఞానమువఱకును గ్రహపరిణామమందినదనిచెప్పుట మానవునిమతభావక్రమాభ్యున్నతినూత్రమునకనుగుణము. పురాతనప్రకృతి పూజాభావములను విడిచిపెట్టి, ఉపనిషత్తులు, వేదములలోని తత్త్వభావబీజములనుద్ధరించి వృక్షములుగాఁబెంపొందించి పోషించినవి. మేముచెప్పిన యీవిధానమునవీనయుగచారిత్రకపద్ధతికిని, ప్రాచీనవిజ్ఞానోదయమునుగూర్చి ప్రకృతిశాస్త్రముచెప్పిన సిద్ధాంతమునకును, భారతీయసంప్రదాయవిజ్ఞాన సాయనమహర్షి మార్గమునకును సరిపోవుచున్నది.

౪

### తత్త్వశాస్త్రాంకురములు.

ఋగ్వేదమునందు, జగద్వస్తుదర్శనముచే బయలుదేరిన కఠినప్రశ్నలవరంపరలకు సమాధానముగాఁ గలితావేశపరవశు

లైన వ్యక్తులమహోత్తేజక ప్రసంగములున్నవి. జగద్రహస్యము లఁదెలిసి ప్రకటింపయత్నించుటలో, నొకయిందియాతీతదృష్టి చేఁగాని, ప్రకృత్యతీతభావావిష్కరణముచేఁగాని కాక, సహజ మైన హేతుపరిశీలనకాంతిచే సంతవఱకు నాఁటివ్యక్తులుపోయి రోయంతవఱకు వేదమంత్రములుతత్త్వాన్వితములనిచెప్పనగును. వేద మంత్రములలో గోచరించు మనఃప్రవృత్తి ఒకరకమునకుఁజెంది నదేకాదు. ఆకాశమందలిసౌందర్యమును, భూమిపైఁగలయదృశ్య తములను దిలకించి, ధ్యానించి, మంత్రశ్లోకరచనముచే దమ హృదయభారమును దేలికపఱచుకొనిరి. ఇరాన్, భరతవర్ష దేవత లైన ద్యౌన్, వరుణుడు, ఉషస్సు, మిత్రుఁడు మున్నగువారు, వారికవితలో నుద్భవించినవారే. మఱికొందఱెక్కుఁడుక్రియాశక్తి గలవారు ప్రపంచమును దమప్రయోజనముల కుపయోగించు కొనఁజూచిరి. ప్రపంచజ్ఞానము వారికి జీవయాత్రకుసాయ ముగా నుపయోగించినది. యుద్ధము, దండయాత్రమున్నగునవి సంభవించినవేళలందు, లాభకరులైనయింద్రాదిదేవతలను వారు కల్పించుకొనిరి. నిజమైనతత్త్వజిజ్ఞాస, నిష్కామముగా జ్ఞానము నార్జించునపేక్ష, కలహప్రయాసలతోఁగూడిన యీదశగడచిన వెనుకనుద్భవించినది. అప్పుడు మానవులు ప్రశాంతచిత్తము లతోఁ గూర్చుండి, తామప్పటివఱకు నజ్ఞులై యర్పించుచున్న యింద్రాదిదేవతల సత్యాసత్యములనుగూర్చి జీవితరహస్య ములఁగూర్చియు నాలోచింపమొదలిడిరి. ఈదశయందేబయలు దేరిన ప్రశ్నలకుఁదృష్టికరములైన జవాబులుదొరకలేదు. వేద మందలి కవి ఆశ్చర్యపడుచున్నాడు; “నేనెట్టిస్వరూపముగల

వాఁడో నే నెఱుంగను. ఆశ్చర్యచకితము, బద్ధము నైననామనస్సు పరిభ్రమించుచున్నది.” నిజమైనతత్త్వబీజము లనంతరదశలో వచ్చినను, వేదమంత్రములందులి కవిత్వాభ్యాసములలో గోచరించు జీవితమునుగూర్చిన భావములు జ్ఞానప్రదములు. పురాతన వస్తుశాస్త్రమునకుఁ బూర్వము పుక్కిటి పురాణములును, రసాయనశాస్త్రమునకుఁ బూర్వము రససిద్ధవాదమును, జ్యోతిశాస్త్రమునకుఁ బూర్వము ఫలశాస్త్రమునువలెనే, తత్త్వశాస్త్రజిజ్ఞాసకుఁబూర్వముపురాణమతములును నుండును. వానియందుఁ బరమ సత్యమునుగూర్చిన ప్రశ్నములకు లభించిన సమాధానములు ప్రజాసామాన్య విశ్వాసములనుండి యుద్భవించినవే. వీరిసమాధానము లూహనముద్భవములే. సృష్టి కారణములు కొన్ని కల్పితగాధలు. ఊహను దిగద్రొక్కి తర్కము నెమ్మదిగా వృద్ధిపొందుచుండఁగా, జగద్వస్తుజాలమును దానికారణమైన స్థిరవస్తువునుండి విడదీయు యత్నములు జరిగినవి. పురాణగాథలలోని విశ్వాసములనెఱి, బ్రహ్మాండ సృష్టికారణములను గూర్చినయాలోచనలు రేకెత్తెను. ప్రపంచమునకుఁ జెందిన స్థిరభూతములను దేవతలనుగాఁ జేసి యర్పించుటచే, సృష్టిచరిత్రమేమతమని భ్రాంతి కవకాశము కలిగినది. సమ్యగాలోచనమునకుఁ బ్రధమదశయైన ఋగ్వేదమునందుఁ బురాణము, సృష్టిచరిత్రము, మతము కలిసిపోయినవి. ఋగ్వేద మంత్ర భావములను, దైవశాస్త్రము, సృష్టిశాస్త్రము, నీతిశాస్త్రము, మరణానంతర జీవచరిత్రమునని నాలుగు శీర్షికలక్రింద క్లుప్తముగా వర్ణించుటచే నీవిషయమందు తాహముజనించునని తలఁచెదము.



## దేవశాస్త్రము

అనేక శతాబ్దవ్యాప్తమైన మతాభ్యుదయమును సులభముగా నిర్వచనము చేయుటకు, నొకతరగతిలోఁ జేర్చుటకు వీలైనంత సులభము స్పష్టము నైనదిగా నుండఁజాలదు. మంత్రముల ముఖ్యలక్షణ మనేక దేవతాన్విత మైయున్నది. అనేక దేవతలకు నామములిచ్చి యారాధించిరి. కాని కొన్ని మంత్రములు మహోన్నత తాత్త్విక భావసంపన్నములై మన కాశ్చర్యపరవ శతఁ గల్పించును. ఏలన, ననేక దేవతా భావమునుండి, నిశ్చిత తత్వజ్ఞానసిద్ధికిఁగల మార్గము సుదీర్ఘమైనది. ఋగ్వేదమతము నందు త్రివిధాత్మకభావములు గలవు ; ప్రకృతినబంధమైన యనేక దేవతాభావము, ఏకేశ్వరభావము, బ్రహ్మైక సత్య భావము. ఈచర్చలో 'దేవ' శబ్దము ననేక వస్తువులనుగూర్చి యనిశ్చితముగా వాడిరను విషయమును మనము జ్ఞాపకముంచు కొనవలెను. ౧ "దేవుడనఁగా మానవునకుదాత. ౨" సూర్యుడు చంద్రుడు, ఆకాశము దేవతలు, ఏలన వారు లోకమునకుఁ గాంతినిత్తురు. తోడిమానవునకు జ్ఞానదానముచేయు పండితుడు 'దేవత.' ౩ దేవుడు లోకమునకంతకును దాత కావున నాతఁడు "దేవత" యే. తల్లి, తండ్రి, గురువు దేవతలే. ౪ అతిథి దేవత.

౧. నిరుక్తము (vii-15) "దేవో దానాద్యా, వీషనాద్యా, ద్యౌతనాద్యా, ద్యౌస్థానోద్వాభవతి."

౨. దేవశబ్దము సాంస్కృతికమున 'శేడీ' శబ్దముతోఁ బోల్పనగును లేడీ యనగా మొదట తొట్టెను చేయునదియని యర్థము.

౩. విద్యాంసోహిదేవాః. ౪. మాతృదేవోభవ, పితృదేవోభవ, ఆచార్యదేవోభవ.

ఇప్పుడు మనము దేవుడను భావమున కేయర్థము నిచ్చుచుంటిమో యాభావమునకు దగ్గరగావచ్చు నర్థమును 'దేవత'యను శబ్దమునకు నిశ్చయింపవలెను. అప్పుడు "దేవ" శబ్దమునకు "కాంతి"యని యర్థము.

మానవ మానసమను యంత్రముతో, "దేవత"లను దయారుచేయు విధానము ఋగ్వేదములో సంతస్పష్టముగా నెచటను దొరకదు. పూర్వాచారములచేగాని, నిశ్చిత విధి విధానములచేగాని మాంద్యముపొందని, మానవ మానసారుతోదయ వేశనుండు దివ్యకాంతి స్వచ్ఛతలు ఋగ్వేదములోఁ గాననగును. భావముల చరిత్రమందు, మొదలిదియని చెప్పుటకు శక్యముకాదు. కావున మనమెచటనో యొకచోట నారంభము చేయవలెను. వైదిక దేవతలుగొన్ని విషయములలోఁ గొన్ని ప్రకృతిశక్తుల లక్షణములతో సావత్వముగలిగి, యెట్లనంతర మీ దేవతలు నైతిక మానవాతీత లక్షణలక్ష్మితులుగాఁ బెంపఁబడినో మనము మొదటఁ జూడవచ్చును. వేదమంత్రములలోని యత్యంత పూర్వులైన దృష్టలప్రయత్నముగాఁ బ్రకృతి సౌందర్యములను జూచి యానందించు స్వభావముగలవారని చెప్పవచ్చును. కవితాగృష్టి గలవారగుటచే దీప్తిమైన భావావేగముతోడను, శక్తి కలితమైన ఊహాప్రకల్బ్యముతోడను వారు ప్రకృతి వస్తుజాలమును దిలకించుటచే, నాయా ప్రకృతిదృశ్యములు వారియెదుట మూర్తిమంతములై, సజీవములై కన్పట్టినవి.

సూర్యుని ఉదయాస్తమయములలోని అద్భుతదృశ్యములనుజూచి, ప్రేమించి పరవశులగుటలోని మాధుర్యము వారికిఁ

జెలియును. అట్టి పరవశత్వముచే సతివిచిత్రమైన జీవాత్మ, ప్రకృతులమధ్యమున సంబంధబాంధవ్యము లేర్పడును. ప్రకృతి యొక సజీవరూపమై, సన్నిహితసరిచయ్యాన్తమైన బంధువునలె పాఠికి దోచెను. కొన్నిమనోహర ప్రకృతిసృశ్యములు స్వర్గలోకమునకు ద్వారములనలెనుండి భగవంతుడు దానినుండి తనస్పృహనలోకిగొంచుచున్నట్లు వారు చూచిరి. అందుచే నక్షత్రచంద్రులు, సాగరాకాశములు, ఉభయసంధికాలములు నిజముగా దైవరూపములు. ఈవిధమైన ప్రకృత్యుపాసనమే ప్రాచీనతమ వైదికమతము.

వెంటనే నిశ్చల సమాలోచన మారంభించును. ప్రకృత్యభ్యంతర స్వరూపమును జూడనలెనను కోరిక లప్రియత్వముగా నుదయించును. నిజరూప ప్రతిబింబములైన దేవతలను సృజించువనిని మానప్రజారంభించును. అపరిణచిత్తుడైన మానవుఁ డేసీమనున్నను నిట్టిమనుష్య ప్రతిబింబరూప దైవకల్పనమును జేసియున్నాడు. ఒకనియమరహితమైన, క్రిమశూన్య జగత్తును మనమంగీకరింపజాలము. దానినేదో యొక విధముగా నర్థము చేసికొని, యొకజీవితసిద్ధాంతము నల్లుదుము. ఏదియు లేకుండుట కంటె నిది మంచిదనితలతుము. సహజముగా మనసంకల్పమును బెంచి, దానికి రూపమిచ్చి, దృశ్యములకుఁ దత్త్వకారణములను వెదకుదుము. ౧. మనుష్య ప్రకృతికనుగుణముగా నన్నిటి

౧. పైలరుండితుఁ డిట్లువ్రాసెను. “శరీరముచే శరీరవిధిగలవచ్చు ఆత్మ శక్తి యెట్లు పనిచేయుచుచున్నదో అట్లే, ప్రపంచశరణాశ్రమముల నన్నిటినికర ఆత్మశక్తియండి నడిపించుచున్నట్లుతోచును.” ప్రిమిటీవ్ లెక్చరు. లె. గౌడు రల్ హిస్టరీలో హ్యూమ్ వ్రాసినాడు; “అన్ని జీవములు తమకలెనే యుండు

కర్మముకల్పించుచు, బ్రతదృశ్యముల వెనుక సంకల్పములఁ బ్రతిష్ఠింతుము. దీనిని ప్రకృతియంతయుఁ జైతన్యమను వాడముగా నర్థముచేసికొనరాదు. ఇందు విశ్వమంతయునట్లు కాదు. ఇదియొక విధమైన యనేక దేవతోపాసనము. ప్రకృతిలోనద్భుతదృశ్యములకు దైవత్వమారోపించు విధానము. భరతవర్షమున నట్టి యద్భుతదృశ్యము లెన్నెనికలవు. జన్మసిద్ధమైనమతాభిమాన మిష్ఠిధమునఁ బ్రదర్శించుకొనును. ఘోరప్రమాదము నమీపించి తప్పిపోయినపుడు, లేక బ్రహ్మాండమైన ప్రకృతిశక్తులకుఁ దాను వట్టిబానిసనని మానవుఁడు తెలిసికొన్నప్పుడు, కలుగు గాఢ మతోద్రేకముహూర్తములలో, దేవునియొక్క ఉనికి సత్యమని గోచరించును. తుపానులో దేవునింత ఘని నాతఁడు విని, వాయువేగము తగ్గుటలో నాతఁడు దేవుని కృపను జూచును. ఇటీవలవచ్చిన స్ట్రాయిక్కు మతములో నిట్టి కల్పనములున్నవి. “సూర్యచంద్రనక్షత్రములు, ధర్మము, మనుష్యులు దేవతలుగా మారిరి.” ౧. ఇంద్రియముల కగోచరమైన యొక ప్రపంచమున్నదను సత్యమును విశ్వసించి వేదముల నాటియాయ్యుఁడు మంచిపనిచేసినాఁడు. దానినిఁ గూర్చి యాత

ని తలచుట మానవజాతిస్వభావము. మనకుఁ దెలియని శక్తులెప్పుడోకేవిధముగాఁ గనపడేన కారణమున నవి యొకేజాతికిఁ జెందినవని తలచెదము. అంతే కాక ఆశక్తులకు బుద్ధి, వివేకము, కోధాదికము నారోపించుటే కాక, కరచరణాదులతో రూపములిత్తుము.”

౧:—చూడు గిల్బర్టుమర్రో వ్రాసిన ఫోరుప్లేజెస్ ఆఫ్ గ్రీక్ రిలీజియన్—పు. 17.

నికి సందేహములేదు. దేవతలుగలరు. ప్రకృత్యా రాధనము, ప్రకృత్యంతర దేవతారాధనము వేదమతముయొక్క ప్రధమదశ.

ఆర్యులు, ఇరేనియనులు జన్మముచే నొకేజాతివారనియు, వారికిసమానలక్షణములు పెక్కుగలవనియు చరిత్రతెలిసిన వారికి వాడుకలోనున్న విషయము. వారు తమ పూర్వనివాసము నుండిభరతవర్షమునకును, జొరాష్ట్రీయనుల దేశమైన “ఇరాను” కువచ్చి, యీమధ్య భూమినివాసముగాఁ జేసికొని యవిభాజ్యమైన యొకజాతిగాఁ గొంతకాలము జీవించిరి. జీవితావసరముల కొరకు, స్థలాభావముచేతను, సంచారకతూహలము నలనను, దమనివాసమువిడిచి, పెక్కుదిశలలో నూతనస్థలములకై వారు తిరుగాడ వలసివచ్చినది ౧. అందుచేతనే, భరతవర్ష పర్వతాదేశములలోనిప్రాచీనమతతత్వభావములకెంతోపోలికయుండుట మనము చూచుచున్నాము, డాక్టరు మిల్న చెప్పినాడు; “అనెస్టా, భాషలో, వేదములకు, వేదములు తనకుఁజెందిన పురాణసంస్కృతమున కెంతదగ్గరగానున్నవో యంతకంటె దగ్గరగానున్నది.” భాషలోనేకత్వము లీనమైయున్నది. ఆర్యులు పాంచాలముఖమున భారతదేశమునకు వచ్చినపుడు, నలుపురంగుగలిగి, మధ్యమాంసములఁ దినుచు, భూతదైవతముల నర్పించుచుండు దేశీయులనుగాంచి దస్యులనిపిలిచిరి. ౧. ఆర్యులు వారినుండి

౧:—భారతీయులు, ఇరేనియనులు ఇండోయూరిపీయన్ అను పెద్దకుటుంబమునకుఁ జెందినవారని చెప్పుదురు. దీనినుండియే అల్పవర్గములు ట్యూటానిక్, కెల్టిక్, స్లేవనిక్, ఇటాలిక్ హెలెనిక్, ఆర్యునియన్ జాతులు వచ్చినవని చెప్పుదురు. వీరిమతసంస్కృతి భావములనుబోల్చి, విద్వాంసులు మొదట వీరికొకటే ఇండోయూరిపీయన్ మతముగలదని చెప్పుచున్నారు.

దూరముగా నుండఁదలఁచిరి. ఉన్నతవిజ్ఞానగర్వము, సధికజాతి గర్వమునుండి జనించిన ప్రత్యేకతా భావమునుండియే తరువాత జాతివిభాగముదయించి యుండనగును. ఆర్యులు తమ మతము దేశీయుల భావములతోఁగలిసి మలినముగాకుండనుండుటకై, వారిరచనలనన్నిటి నొకపద్ధతిలోఁ గూర్చుకొనిరి 'సంహిత' యనగా సంపుటికరణము. ఆర్యులనార్యులతో సంపర్కము వచ్చినపుడు తామురచించిన మంత్రములను సంపుటి చేయఁగా ఋగ్వేదమైనది.

ఆర్యులు, ఇరేనియనులు కలిసి, ఏకజాతిసాదర్యముతో నున్నకాలమున వారు కల్పించుకొనిన వేదములందలి "దేవత" లనుగూర్చి మనము వర్ణింతము.

మానవుఁడు దుర్బలహృదయుఁడు గాన, ప్రపంచము యొక్క అసంపూర్ణత, మానవుని యల్పత్వము, జూచి, దుర్దశలో మొఱపెట్టుకొనుటకు, ధైర్యముతో నాధారపడుటకుఁ ఘనశక్తి సమన్వితుఁడగు నొక దేవతను గురువుగా, మిత్రుఁడుగా నాపత్సహాయుఁడుగానుండఁగోరును. ఆనాటి మానవజాతిబాల్య దశలో, ననంతశక్తిని గూర్చిన యన్వేషణములో ననంతముతేజో

ప్రకృతిచైతన్యతత్వము, గాఢవిద్య, పూర్వలపూజించుట అమర్త్యత్వమందునష్టకము నిందలి ప్రధానాంశములు. ఇటీవలి మనుష్యజాతికాస్త్రవేత్తలైన రిస్టిమున్నగువారు వేరుగా విభాగములు చేసిరి. మనకిచట వీనితో సంబంధములేదు.

మధ్యాసియాసీమనుండి ఆర్యులు బయలుదేరి, ఆప్తమస్థానముకుండ నొకకాఖి భారతద్వీపమునకు, మరొకకాఖి ఇరాన్ దేశమునకుబోయి నప్పటినుండియే భారతదేశ చరిత్రారంభమగును.

మయమునైన యాకాశముకంటె సభిక్తమైనది లభించుటకష్టము. సూర్యచంద్రా నక్షత్రములు మారవచ్చును; తుపానులువచ్చి, మేఘములు పోవచ్చును; కాని యాకాశమెప్పుడు నుండును. 'హ్యాస్సు' (దివ్ = ప్రకాశించు) ఇండ్లో ఇరేనియన్ దేవతయే కాక, ఇండ్లో యూరపియన్ దేవతయు నైయున్నది. గ్రీసుదేశమున 'జ్యూన్' దేవతగాను, ఇటలీలో జ్యూపెటర్ దేవతగాను, ట్యూటానిక్ జాతులందు, "జైరీ" లేక "జై" దేవతగాను నేటికి నున్నది. మొదట "దేవ" శబ్దము "కాంతి" కిని తరువాత కాంతిగల సూర్యనక్షత్రములకును, నుషస్సునకును, పగటికిని గూడ మపయోగింపఁబడినది. ప్రకాశించు సర్వసత్త్వపులకీ నామము సామాన్యముగా వాడఁబడినది. భూమికూడ శీఘ్రముగా దేవతయైనది. భూమ్యాకాశములు మొదట, వైశాల్యము, విశేష వ్యాప్తి, కలిగి ఫలనంతములైనవిగా గ్రహింపఁబడినవి. ౧. భూమికేగల లక్షణములు, "తేనె నిచ్చునది" "క్షీరసమృద్ధి" గలది

38 పుటలో ౧:—మనకిప్పుడున్న యాదారములనుబట్టి, మొదట తామ ప్త్యలమని చెప్పుకొన్న జాతి యెచటెచటకు సంచారముచేసినదో యీవివరముల వేమత్రిము స్పష్టముగాను నిర్ణయించుట దుర్లభము. ఆర్యజాతి పౌనిభాగ మంది కాఖలుగాఁ జీలిపోయి, సంస్కృతము వాడుకభాషయైన పిమ్మట సాంఘి పరిస్థితిని దెల్పునవే వేదమంత్రములు కాని ద్రవిడజాతి, భరతభూమిలోని మొదటి జాతియనియు మేనుఁగి కరింపము. ఆర్యులకంటె ముందుగా భారత దేశమునకువచ్చి, తమనాగరికతను స్థాపించినది ద్రవిడజాతి. ద్రవిడులు, ఆర్య శీలితవిధానములను స్వీకరించినమాట నిజమేకాని, తమభావముల నార్యనాగరికతయందును జోప్పించిరి. దుర్గమములైన పర్వతప్రాంతముల వాక్రమించి యాపుటికిని జీవించుచున్న వివిధజాతులవారు, భారతదేశముయొక్క ప్రధమ నివాసులైన నెయుండవచ్చును.

యని వర్ణింపబడినది. మఱియు సచిరకాలములో భూమ్యాకాశములకు మనుష్యులక్షణము లారోపించి, “అపరుడనియు, మాతయనియు, చితమనియు” సంబోధించిరి. ఔదార్యము, సర్వజ్ఞత్వము, భర్తృగుణము మున్నగు నైతికలక్షణము లన్వయించిరి. ౨ ఈగుణారోపణ విధానము, మొదటభౌతికము, తరువాత వ్యక్తిగతము, వెనుక దైవికమునై వెలసినది. అన్నిదేశములందును భూమ్యాకాశములు ప్రత్యేకముగాఁ బూజింపబడినను, దరువాత వానికి వివాహముచేసిరి. ఆకాశము బీజప్రదాతయై, భూదేవత వివిధఫలక్షేత్రమై గర్భవతియైనది. హోమకుశవి గీతములలో భూమినిట్లు సంబోధించెను. “దేవతలకు జనని, నక్షత్రమయాకాశమునకు భార్య,” ౩. ఈభూమ్యాకాశములు సర్వజీవరాశికి మాతాపితలే. ఏలన నవియే ప్రాణికోటికిఁ బాత్రులగుననినిచ్చి రక్షించుచున్నవి. ఋగ్వేదమందు వీని నేకవచనార్ధమగు బహువచనశబ్దముతో వాడిరి. ఉపస్సు, నూర్యుడు, అగ్ని, వాయువు, వర్షము వానిసంతతి, మనుష్యులకు దేవతలకును వారు తల్లిదండ్రులు. ౪. దేవతలసంఖ్య పెరు

(౧) ౧. ౧౬౦.౨: ౧.౧౮౭. ౫; ౪.౫౬.౩; ౬.౭౦.౧,౨

(౨) ౧.౧౫౯.౧: ౧.౧౬౦ ౧; ౪.౫౬.౨; ౪.౭౦.౬

(౩) చూడు మ్యాక్స్ మ్యుల్లర్. ఇండియా, హాట్ కెన్ ఇప్ టీచ్ ఆజ్ ఫుట. ౧౫౬

(౪) ౧.౧౮౫.౪; ౧.౧౫౯.౧-౨; ౧.౧౦౬.౩. ౩, ౩, ౧౧: ౪, ౫౬.౨; ౬, ౧౭, ౭; ౭, ౫౩, ౧-౨; ౬, ౮౫. ౧౨; ౧౦, ౧, ౭: ౧౦, ౩, ౫, ౩; ౧౦. ౬౪, ౧౪; ౧౦, ౬, ౫, ౮, ౧౦. ౧౧, ౯. (౫) రామానుజభాష్యము, ౧. ౧౬౦, ౪, ౪, ౫౬, ౩,



గుటతో, భూమ్యాకాశముల కర్తృత్వవరను ప్రశ్న బయలుదేరినది. “సర్వజీవముల కానందమిచ్చు, తేజోమయములైన భూమ్యాకాశములు దేవతలలో నివడుచేసెనో యీతడు వారిలో కెల్ల సత్యధిక శేముషీమంతుడు. ఈ తేజోమయ భూతములను దనవ్రజ్ఞుచే, నియమించి, శాశ్వతాధారములపై నిలిపినాడు. ౧. ఈ సృజించు శక్తి అగ్నికి ౧, నింద్రునికి, ౨. సోమునికి, ౩. నిష్వబడినది. ఈ గౌరవ మితర దేవతలకు నిచ్చినారు.

ఆకాశ దేవత వరుణుడు. ‘వర్’ అనగా నాచ్ఛాదించు లేక ఆక్రమించు నను ధాత్వర్థమురుండి యీశబ్దమువచ్చినది. గ్రీకుల “అవరానస్” అవెస్టాలోని “ఆహురామజ్డా” తో నీ దేవత సరిపోవును. ఆతని భౌతికోత్పత్తి స్పష్టము. వరుణుడాచ్ఛాదకుడు. సక్షత్రమయమైన సర్వాకాశమును నందలి జీవరాసులతోడను, నివాసములతోడను నొకవస్త్రముతో వలె నాచ్ఛాదనము చేసినాడు. ౧ మిత్రిడాతని సంతతమిత్రిడు. చరుణ మిత్రిలు కలిసి వాడినప్పుడు రాత్రిందివములు, అంధకారజ్యోతులు. వరుణుని రూపము క్రమముగా మార్పునొంది దేవతలలో ధర్మమూర్తియగును. ప్రపంచము నవలోకించుచు, దుష్టులను శిక్షించుచు, డన్నాశ్రయించిన వారిని పాపములనుండి రక్షించుచుండును. నూర్యుడాతని చక్షువు, ఆకాశమాతనిదుకూలము, మహామారుతమాతని యూపిరి. ౬ నదులాతని యాజ్ఞచే బ్రవహించుచున్నవి; ౭ అతనివలని భయముచే నూర్య చంద్ర

(౧) ౧. ౬౭. ౩.

(౨) ౧౦. ౮౯. ౪.

(౩) ౯. ౧౦౧ ౧౫.

(౪) ౩. ౩౧. ౧౭.

(౫) ౮. ౪౧.

(౬) ౭. ౮౭. ౨.

(౭) ౧. ౨౪. ౮. ౨. ౨౮. ౪; ౭. ౮౭. ౫.

నక్షత్రములు తమ తమగతులు తప్పకుండ సంచరించుచున్నవి. ఆ ఆయన శాసనముచే భూమ్యాకాశములు విడిగా నిలుచుచున్నవి. భౌతిక ధార్మిక వ్యవస్థ యాతని భుజములపై నిలిచియున్నది. ఆతఁడు చవలచిత్తుఁడుకాఁడు; ధృతవ్రతుఁడు. ఇతర దేవతలాతని యాజ్ఞ ననుసరింతురు. ఆతఁడు సర్వజ్ఞుఁడగుటచేఁ బక్షుల గమ నములు, సాగరములో నౌకల మార్గములు, వాయుసంచారము లాతఁడెఱుంగును. చీమ చిటుకన్న నాతనికిఁ దెలియును. ఆతఁడు దేవతలకు దేవత, పర దేవతయునై, దుష్టశిక్షణము శిష్టరక్షణముఁ జేయును. తానులోకమున స్థాపించిన శాశ్వత ధర్మశాసనము ననుసరించియే తానును నడచుకొనును. అయినను దన్ను మాపించినవారు వేడిన క్షమించి దయతోఁ జూచును. ౧ వరుణునకుఁ జెప్పిన మంత్రము లన్నిటిలోఁ, దాముచేసిన పాపముల నుగ్గడించి పశ్చాత్తప్తులై చేయు క్షమార్పణములే యున్నవి. దీనిలన నార్యుల హృదయములు పాపభీతితోడను, బ్రార్థనములతోడను నిండియున్నవని తోచును. ౨.

భాగవతుల యొక్కయు వైష్ణవుల యొక్కయు భక్తి ప్రధానమైన యేకేశ్వరవాదమునకు బీజములు పాపమువలనభీతి,

౧. అథర్వవేదము (౪-౧౬-౧-గీ) నుండి మ్యూర్ పండితుఁడు నరణమండ్రములను బద్యరూపమున భాషాంతరీకరించినాఁడు, దీనినిలన వైదికార్యుల దృష్టిలో 'దేవ' భావ మత్యున్నతమైనదని గోచరింపఁగలదు సర్వశీవరాసులను సృజించి, దయతో వారినక్షానమునుండియుఁ బాపముల నుండియుఁ గాపాడునని దాని సారాంశమైయున్నది.

౨. వేదికమైథాలజీ. పుట ౩ (3) తత్వమాలనూత్రిముల లక్షణము-"సృష్టికి బూర్వము దేవుడ"ని హెగిల్ పండితుఁడు చెప్పినాఁడు.

దేవుని క్షమాన్విత కృపయందు విశ్వసించిచేసిన వరుణోపాసన మందుఁ గలవు. మెగ్డొనల్ పండితుఁడట్లు వ్రాసెను; “అత్యుదార మైన యేకేశ్వర మతమునందలి పరమేశ్వరుని లక్షణములు వరుణునికిఁగలవు. 3”

వరుణుని యధీనములోనున్న శాసనమునకు “ఋత” మనిపేరు. ఋతమనగా వస్తుస్థితి. శాసనము, నందిమిడియున్న ధర్మము నిందుఁగలవు. సూర్య చంద్ర నక్షత్రముల యవకృతి గతులను అహోరాత్రముల యొక్కయు ఋతువులయొక్కయుఁ గ్రమములనుజూచి మొదట యీసూత్రమును గనుఁగొనిరని తోచును. ప్రపంచకృమమే ఋతము. ప్రపంచములోనేది క్రమ బద్ధమో యందు ఋతమను నియమమున్నది. స్లేటోచెప్పిన విశ్వభావములకు నీ ఋతమునకుఁ బోలికయున్నది. 3 దృశ్య ప్రపంచము, నాశమగుచున్న దృశ్యములలోనవి నాశమై, శాశ్వతమైన సత్యరూపముగల ఋతముయొక్క ప్రతిబింబమే. వేద ద్రష్టలు ఋతమునుండియే సర్వదృశ్యము తేర్పడినవని నమ్ముదురు. కావున ఋతమే మనకుఁ దండ్రియనిరి.

“ఋతముయొక్క నిలయమునుండి మరుత్తు లుద్భవించి నారు.” ౧ “విష్ణువు ఋతముయొక్క గర్భము.” 2 భూమ్యా కాశములు ఋతమునలననే యుట్లున్నవి. 3 మార్పులేని చరమ సత్యమునుగూర్చిన రహస్య జ్ఞానబీజములివటనే యారంభించినవి. ఏది స్థిరశాసనమో యదిమారదు. దృశ్యమైనది పరివర్తనశీలముగలిగి, పరిపూర్ణమైనదాని ప్రతిబింబమే. సత్యమైనది

భాగములు మార్పులులేనిది; అసత్యమైన దెప్పుడును మారుచు నదృశ్యమగును. ఇట్టి సృష్టిశాసనము పరమేశ్వరుని సంకల్ప రూపమై, నీతి ధర్మనిలయమై ప్రకాశించును. దేవతలైన నీశా సనము నతిక్రమింపఁబాలరు, ఈ భావపరిణామములో భౌతికలక్షణములనుండి దైవత్వమునకుఁ గ్రహభిన్నుద్ధిఁ గాంచనగును. మొదట ఋతమునకర్థము, “జగమునకు, సూర్య చంద్రనక్షత్రములకు, అహోరాత్రములకు, సంధికాలములకు, నిశ్చితమైన గమనమార్గ”మని చెప్పఁబడినది. క్రమముగా నది మానవుఁ డాచరింపలసిన ధర్మమార్గమై, తరువాత దేవతలుకూడననుసరింప వలసిన పరమధర్మశాసనమైనది. “అరుణోదయము ఋతమార్గమునఁ జరించును; అదియే సరియగు మార్గమనియు, నిదివఱకే తనకుం దెలిసియున్నట్లును వర్తించును. ఆమె యెన్నఁడును దారితప్పదు. “సూర్యుఁడు ఋతమార్గమునే యనుసరించును. ౪ జగమంతయు ఋతముమీఁదనిలిచి, అందే నివసించుచున్నది. ౫ ఋతమునుగూర్చిన యీ భావమువలన విధినిగూర్చి వస్తునర్తు సంబోధించిన వాక్యములు స్మరణకువచ్చుచున్నవి. “నక్షత్రము లపక్రమమునఁ బోకుండ నీవే కాపాడుచున్నావు. అతిననా తనములైన ఆకాశములు నీవలన శుద్ధములై ప్రబలములై యొప్పుచున్నవి.” ఏది భౌతికప్రపంచములో శాసననియమమో, నైతికరంగమున నదియే ధర్మము. నైతికజీవితము గీర్ముల భావములో సామరస్యము, లేక పరిపూర్ణమైనక్రమము. ఆ భావ

(౪) ౧. ౨౪. ౮. హెరాక్లిటస్ చెప్పినాడు. “హెలియస్ అనగా సూర్యు డెన్నఁడు తోలిపఱును.” (౫) ౪. ౨౩. ౯.

మిచట నూచింపఁబడెను. వరుణుఁడు మొదట నైతికజగత్కృ  
మమును నిలిపినవాఁడు; తరువాత నైతికలోకక్రమమునకుఁ బ్రభు  
వుగాఁ బరిణతిచెందెను. ఋతస్యగోష్ఠా, మఱియుఁ బౌపులను  
శిక్షించువాఁడు. పెక్కువేళల, వారుచేసిన దేవతాప్రార్థనము  
లన్నియుఁ దమ్ము సవ్యమార్గములలోనుంచి కాపాడుచునియే.  
“ఓయిందా! ధర్మమైన ఋతమార్గమున మమ్మునడపి దోష  
మగ్నులముగాకుండఁ గాపాడుము.” ౧.

ఋతమునుగూర్చిన భావమంగీకారము పొందినశోడనే  
దేవతల స్వరూపములలో మార్పులువచ్చినవి. కారణము  
లేకుండ బయల్పడెడు శక్తులయొక్క వ్యర్థక్రోధములకు గురియగు  
చున్నదని తలఁపబడినఁ ప్రపంచమును సక్రిమోద్దేశముగల శక్తి  
నడపుచున్నదని తెలిసెను. ఆత్మవిశ్వాసము నడలినపుడును,  
వస్తువ్యామోహమాకర్షించునపుడును, నీభావము మనకు చిత్త  
శాంతిని, క్షేమమును జేకూర్చును. ఏమిసంభవించినను, బ్రీకృతి  
సౌందర్యమున కనుగుణమైన నైతికప్రపంచమును సవ్యముగా  
నడపు నొక ధర్మమున్నది సుమా యను ధైర్యము మనకు లభిం  
చును. రాత్రిగడచినఁ దప్పక సూర్యుఁడుదయించునట్లే ధర్మము  
తప్పక జయము పొందును. ఋతమును నమ్మవచ్చును.

మిత్రుఁడు వరుణుని సహవాసి, ఇరువుర నేకముగాఁ  
బాగ్ధించువాడుక కలదు. కొన్ని వేళల మిత్రుఁడన సూర్యుఁడు  
కొన్ని వేళలఁగాఁగితి. మిత్రుఁడుకూడ, సర్వసాక్షియు, సత్యప్రి  
యుఁడును. మిత్రావరుణులు కలిసి ఋతమును గాపాడుదురు;

పాపమును పరిహరింతురు. కృమముగా, మిత్రుడగుణకాంతి గను, వరుణుడు రాత్రియందలి యాకాశముగను తలఁపఁబడిరి. మిత్రావరుణులు అదితికుమారులైన ఆదిత్యులనియు, అర్యమ భగులవంటి వారనియు బిలువఁబడిరి.

సూర్యునిగూర్చి పదిమంత్రములున్నవి. మానవమానస మునకు సూర్యోపాసనము సహజము. గ్రీకు-మతములోనిది యొకముఖ్యభాగము. ప్లేటో తనరిపబ్లిక్ గ్రంథములో సూర్యా రాధనమును గొనియాడినాడు. అతనికి సత్పదార్థచిహ్నమే సూర్యుడు. పర్షియాలో సూర్యోపాసనముకలదు. సమస్తకాంతికిని ప్రాణమునకుఁ గర్తయగు సూర్యునకు మహత్తరశక్తులున్నవి. చరాచరము లన్నిటి కాత్మయాతఁడే. సూర్యుడు సర్వద్రష్ట; ప్రపంచరహస్యములఁ గనిపెట్టు గూఢచారి. చీకటిని దొలఁగించి, కాంతినిచ్చి, తమతమ కర్మలందుఁ బరతంత్రులగు టకై ప్రాణుల నాతఁడు మేల్కొల్పును. “మనుష్యులను, జూచుచు, జరాచరములను గాపాడుచు, బాపపుణ్యములకు సాక్షియై, ఉభయలోకముల సంచరించుటకు సూర్యుడుదయించుచున్నాడు. ౧” ఈవిధముగా సూర్యుడు సృష్టికర్త, భర్తయును.

పదునొకండు మంత్రములచే స్తుతింపఁబడిన సవిత్రుడు కూడ సూర్యవర్గములోని దేవతయే. ఈతఁడు కాంచన సేత్రి హస్తజిహ్వలు గలవాడు. ఇతనికి సూర్యునికిని భేదములేకున్నను గొన్నిచోట్ల భేదము చూపఁబడెను. ౨ పగలు వెలుగుచున్న

సూర్యుడేకాకుండ, రాత్రికాలమందుఁ గనవడని సూర్యుడుఁ గూడ నీనవిత్వఁడనిచెప్పిరి. పాపాపశాంతికిఁ బ్రార్థనలు చేయుఁ బడిన యీతఁడున్నత ధర్మమూర్తి. “అవివేకముచేఁగాని, నాధ్యుల్యముచేఁగాని, గర్వముచేఁగాని, మానవప్రకృతిచేఁగాని దివ్యాతిథిరూపుడవైన నీయెడమేమొనర్చిన పాపమును క్షమించి మమ్మరక్షింపుము.” గాయత్రీమంత్రము నవిత్వహుష్టిన సూర్యునికి సంబోధింపఁబడినది. “మాబుద్ధులనాతఁడు ప్రకాశింపఁ జేయుఁగాక.” నవిత్వని సంబోధించిన, “ఓనవిత్వదేవా ! సంకల్పస్థితకర్తా ! మాయాటంకములను దొలఁగించి, ఆశీర్వాచనములు ప్రసాదించుము.” మంత్రము యజుర్వేదమునుండి తఱచుగా నుదాహరింపఁబడుచున్నది.

విష్ణురూపమున సూర్యుడు జగములన్నిటికాధారము. విష్ణువు త్రిపాదదేవుడు. భూమిని, ఆకాశమును, మానవులకు గోచరించు నున్నతలోకముల నాతఁడవరించియున్నాడు. ఆతని మహత్త్వము నెవ్వరెఱుంగఁజాలరు. “భూమిపై నున్న మేము నీరెండు స్థానముల నెఱుంగుదుము, నీనిలయమైన మూఁడనదానిని నీవుతప్ప నెవరెఱుంగుదురు ?” ౧. ఋగ్వేదములో విష్ణువునకుఁ దక్కువపడవి యొసఁగఁబడెను. కాని యితనికి ముందు గొప్పపదవి లభించును. కాని వైష్ణవమతమునకు బీజములు ఋగ్వేదమునఁగలవు. ఆతఁడు బృహచ్చరీరుడనియు, ననగా లోకమే శరీరముగా గలవాడనియు, “ప్రాత్యేత్యావ హమ్మ”నియు ననగా భక్తులపిలుపువినిదర్శనమిచ్చువాడనియుఁ

వర్ణింపఁబడెను. మానవునిదుఃఖముఁ దొలఁగించుటకై మూఁడు సారు లాతఁడు భూమండల విహారము చేసెనట ! ౧.

పూషన్ యింకొక సూర్యగణములోని దేవత. పశు పాలకుఁడు ష్టేత్రీపాలకుఁడనైన దేవతయగుటచే మానవబంధు వీతఁడు. ఇతఁడు వ్యవసాయము చేయువారికిఁ బాంథులకు దేవుఁడు.

రస్మి-౯ పండితుఁడు వ్రాసినాఁడు; “సవ్యమైన సమా లోచనముగల వానికి, బ్రభాతముకంటె నిగూఢమైన పావన త్వము నిచ్చునదిలేదు.” అనంతమగు నీప్రభాతమునుండి, ప్రతి దినము ప్రాణకాంతులు ప్రసరించును. ఇదియే ఉషాదేవి; గ్రీకుల ఈవోస్. సూర్యుఁడు, సశ్వినీదేవతలు ప్రేమించు సుందరపథువు. తన హేమకిరణములతోఁ దన్నా లింగనమొన ర్చుకొనుటకై సూర్యుఁడు వచ్చులోపుననే, యదృశ్యమైపోవును.

ఏబది మంత్రములలోఁ బూర్తిగాను, సనేకములైన యితర మంత్రములలో నసంపూర్ణముగాను స్తుతింపఁబడినవారశ్వినీదేవతలు ? వీ రిరువురు కవలల వంటివారు. కాంతితేజము లకుఁ బాలకులు; దృఢగాతులు, గరుడవేగ గమనులు. వా రా కాశదేవతబిడ్డలు, ఉషస్సువారి చెల్లెలు, ప్రదోష కాంతివారికి మూలభూతము. అందుకే రెండుప్రదోషములకు నిరువు రున్నా రు. క్రమముగా వారే, మానవులకు దేవతలకు వైద్యులుగాను నద్భుతకరులుగాను, దాంపత్య ప్రేమజీవితరక్షకులుగాను,



ఋన్నులైన వారి నన్నిదుర్దశలనుండియుఁ గాపాడువారుగాను వర్ణింపఁబడిరి.

అదితినుండి యాదిత్యదేవత లుదయించిరని యిదివఱకే చెప్పితిమి. 'అదితి' శబ్దమున కర్థము హద్దులులేనిది. అగోచరముననంతమునై, అన్నివైపులనిండి, భూమి మేఘాకాశములయవతలకూడ వ్యాపించునదని దీనిభావము. ఇచట సూర్యలోకములలోనున్న సర్వమున కిది మూలశక్తి. "అదితి ఆకాశము; మధ్యభాగము; అదితియే తల్లి, తండ్రి, కుమారుఁడు; అదితియే పంచవర్గాత్మకమైన సర్వదేవతారూపము. అదితియేపుట్టిన పుట్టబోవుసర్వవస్తురూపము ౨. సర్వసృష్టిజాలమును సృశించి యాకృమించిన సాంఖ్యములోని ప్రకృతిభావమిచ్చట సూచింపఁబడినది. అనాద్విమాండరుచెప్పిన అనంతతత్త్వమిదియే.

దేవతగా నారాధింపఁబడిన భూతములలో నగ్నియొకటి అగ్ని 3 ఒకయిందునికి మాత్రమే తక్కువపదవి గలిగి ౨౦౦ మంత్రములలో సంబోధింపఁబడినది. సూర్యుని కార్చిచ్చునుండి అగ్నిభావ ముదయించినది. మేఘములనుండి పుట్టు విద్యుత్తు అగ్నియే. కఠాతినుండి కఱ్ఱనుండియుఁ గూడ నది వచ్చినది. ౪. మాతరిశ్వు డగ్నినాకసమునుండి తెచ్చి, భృగువుల౬ యధీనములో గోధుమవర్ణముగల గడ్డము, నిశితములైన చాడలు, మండుచున్న దంతములు గలిగిన స్వరూపమగ్నికే గలదని వర్ణించిరి. నెయ్యి, దారువు నాతనిభుక్తి, సూర్యునివలెఁ గాంతిచే రాత్రి చీకటి నాతఁడు పోఁగొట్టును. పర్వతముల నాకృమించు నవుడాతని మార్గము భూమమయము; అతని కంఠనాదము

మేఘనాదము; ధూమమే వతాకమగుటచే నాతఁడు ధూమకే  
తువు. “ఓఅగ్ని ! మేము సమర్పించు నీసమిధ నంగీకరించి,  
మండి, నీఘామము నాకసమువైపునకంపి, ఊర్ధ్వలోక శిఖర  
ముల నంటి, నూర్మకిరణములతోఁ గలియుము.” ౧. ఈవిధ  
ముగా నగ్ని, పచనగృహములందును హోమగుండములందే  
కాక, యాకసమునందును వాయుపునందును సూర్యునందు,  
మేఘమునందు, మెఱపునందు, నుషస్సునందుఁ గూడఁగలదు.  
భూమ్యాకాశములందు వ్యాపించిన గొప్పదేవతగా నగ్నిమా  
రును. ఈభావము పెంపొందినకొలఁది, అగ్నిరూపమును మహా  
త్తరమైనది. దేవమానవులకు మధ్యవర్తియై, అగ్ని సర్వసహాయకుఁ  
డగును. “ఓఅగ్ని ! మాయజ్ఞమునకు వరుణునిగూడఁ దీసికొని  
రమ్ము. ఆకసమునుండి యిందుగిని, వాయుపునుండి మరుద్దేవత  
లను దెమ్ము.” ౨. “అగ్ని నాజనకుఁ డని నమ్మెదను. అతఁడే నా  
బంధువు, సోదరుఁడు, మిత్రుఁడు.” 3

అమర్త్యత్వమును, మహోత్సాహము నిచ్చు దేవుఁడు  
సోముఁడు. ఈతఁడవెస్టాలోని హయోమాకును, ద్రాక్షాసవ  
సురాసవముల కధిపతియైనగ్రీకులడయానిసోనకును సరిపోవును.  
మత్తువలయువారికి సరిపోవు మతశొఖలివి. దుఃఖితుఁడైన వానికిఁ  
దనదుఃఖములను మఱచుట కేదియో యొకటుండవలెను. మత్తు  
కలిగించుపానము మొదట నారంభించువాని కొకవిధమైన

౧, అశ్వినలు=గుఱ్ఱములనడపువారు, 3. లాటికలో ఇగ్నీస్,

౨. రామానుజభాష్యము ౧, ౨౯, ౪, ౨, ౧౨, 3

గో, ఆణులు.

యాస్థానమునోడి గగనార్పణము కలుగును. వాఁడు న్నాదవియనుటకు సఃశయములేదు కాని వాఁడుమాత్రము తానొక దేవతా సంబంధమైన పిచ్చిగోనున్నట్లు తలచును. దివ్యశృష్టి, హఠాత్ జ్ఞానము, నిగూఢ తత్త్వానుభవము, విశ్వవిశాల దానవరత్వము, సార్వజనీన సుహృద్భావము, నివి సమాధిగతమైన ఆత్మలక్షణములు. అందుచే జీవికి మహోత్సాహజనకమగు సురయు దైవ లక్షణసంపన్నమని తలచుటలో నాశ్చర్యములేదు. విట్టియిట్లు నాగినాడు: “అమాయకులగు నార్యులు ప్రకృతియందలి యద్భుతదృశ్యములను శక్తులను బూజించినారు; సురాపానము దేహమనశ్శక్తుల నుద్రేకంబుజేసి యొకవిధమైన యున్నాదావ స్థకుఁ గొనిపోయినపుడు, మానవుఁడు సహజస్థితిలో నున్నప్పటి కంటె నధికము నున్నతమునగు కార్యమొనర్ప సమర్థుడగుచు న్నాడనుసంగతిని వారు కనిపెట్టినంతనే, సురయందు దైవత్వము నారోపించి, దాని నాస్వాదించినవారికట్టి దైవలక్షణములు నిచ్చునని నిశ్చయించిరి. ఈ సోమమునిచ్చు లతనువారు లతల కెల్ల రాణియనిరి; అతనుండి సోమమునుదీయు విధానమునుఁ పవిత్రత్రయజ్ఞమనిరి; ఈ యజ్ఞమునం దుపయోగించు వస్తువులన్నియుఁ బవిత్రములే. ఈ విధానముయొక్క ప్రాచీనతకు సాక్ష్యములు పారశీకుల అవెస్టా గ్రంథమునఁగలవు. కాని యిట్టి సోమయజ్ఞము భరతవర్షమున నూతనవికాసము గాంచినది.” ౧ సోమసము పూర్తిగా మూర్తిమంతముచేయఁబడలేదు. లతయు

(౧) రామానుజభాష్యము ౨.౬. (౨) రామానుజభాష్యము ౧౦.౭౦.౧౧

(౩) రామానుజభాష్యము ౧౦. ౭. ౩.

నందలి రసమును దృష్టియొడుట స్పష్టముగాఁ గాన్పించుచుండుటచే వానిని దేవత లనుటకు వారుసాహసించలేకపోయిరి. సోమమునుగూర్చిన మంత్రములను, లతనుండి సోమమును బిండునపుడు పఠించుట కుద్దేశించిరి. “ఓసోమమా! ఇంద్రునికొఱకై నిన్నుగ్నించుచున్నాము. మధురమై యుత్తేజకమైన ప్రవాహరూపమునఁ బ్రసరింపుము.” ౨.౮-౪౮-౩ వ మంత్రములో భక్తుఁడై యుత్తమయున్నాదమును వెల్లిబుచ్చును; “మేమును సోమమును దాగితిమి. మృత్యువును జయించి, జ్యోతియందుఁ బ్రవేశించి. దేవతలనుజూచితిమి!” దేహము వశముదప్పిన యీశ్వరత్వమును సిద్ధియని తలఁచుట వేదకాలమునకుఁ జెందినదేకాదు. తాగి పరవశమైనప్పటి దృష్టికిని, యోగిదృష్టికిఁ గొంతసంబంధమున్నదని విల్లీయమ్ జేమ్సు చెప్పుచున్నాడు. శరీరపరవశత్వమువలన దైవసాక్షాత్కారమగునని నమ్మబడెను. క్రమముగా సోమ రసమున కొషధశక్తులు కలిగినవి. అంధులకుఁ జూపును, కుంటి వారికి నడకను నిచ్చినది. ఈక్రింద నుదాహరింపఁబడిన గీతము వేదకాలమునాటి యాచార్యులు సోమమునకెట్టి ప్రాధాన్యమిచ్చిరో చూపుచున్నది:

“ఓసోమమా! సృష్టిలో నెచట శాశ్వతకాంతి యుండునో, యెచట సూర్యుఁడుంచఁబడెనో, నన్నట్టి స్థిరమైన, చావులేని చోట నుంచుము;

“ఎచట వివస్వతపుత్రుఁడు ప్రభువై రాజ్యమేలునో,

(౧) జర్నల్ ఆఫ్ ఆమెరికన్ ఓరియంటల్ సొసైటీ ౩-౨౯౨

(౨) ౯. ౧.

ఎచట రహస్యస్వర్గమున్నదో, యెచట నఖిండ జలప్రవాహములున్నవో యచటనాకు మరణరహితమైన స్థానమునిమ్ము;

“ఎచట స్వేచ్ఛగలదో, స్వర్గములలో మూడవలోకమెచటనున్నదో, యెచట లోకములు తేజోమయములలో నచట నన్నమరునిగాఁజేయుము;

“ఎచట నాశలు కోరికలుండునో, యెచట తేజోమయుఁడైన సోముఁడున్నాఁడో, యెచట మృప్త్యాన్నము, నానందముగలవో, అచట నన్నమర్త్య నొనర్చుము;

“ఎచట సుఖానందములుగలవో, మోదప్రమోదములెచటనుండునో, ఎచట మావాంఛలన్నియు సిద్ధిపొందునో, యచట నన్నమర్త్య నొనర్చుము.” ౨

పై సుదాహరించిన సోమమంత్రములో వివస్వతపుత్రుని స్మరించితిమి. ఆతఁడే ఋగ్వేదమందుఁ జెప్పఁబడిన యముఁడు. అవెస్టాలోని వివస్వతమత్రుని పుత్రుఁడైన యముఁడు. మూఁడు యమమంత్రములున్నవి. యముఁడు చచ్చినవారిలో శ్రేష్ఠుఁడు; మరణించినవారికిఁ బ్రభువేకాని, దేవతకాఁడు. యముఁడు మజనులలో మొదట మరణించి, పితృయానమున సింహాకలోకమునకుఁ బోయినవాఁడు. ౧ తరువాత చచ్చినవారందఱు స్యాగతమిచ్చుచాత యైనాఁడు, ఆలోకములో నందఱకుండు నధికానుభవమున్నది కనుక నాతఁడు వారందరకుఁ బ్రభువు. కొన్నిచోటుల నాతనినస్తమించు నూర్పుని దేవతయని చెప్పిరి. ౨

(౧) ౭. ౬౮. ౨; ౧౦. ౨౫. ౧౧

(౨) సేకేంద్రబుక్సు ఆఫ్ ది ఈస్టు; వేదవంత్రములు భా.౧.

చూడు. ‘బక్ష్-ఆఫ్ యూరివైడిస్’ గిల్బర్టుమత్ర భాషాంతరీకరణము పు.20

బ్రాహ్మణములందు యముడు మనుజుల మహర్కములకు నిందించి శిక్షించువాడయ్యెను. కాని, ఋగ్వేదమునందాతడు పాలకుడు మాత్రమే. లూషక్ హేరాక్లిటసుచే బలికించిన యీమాటలలోని సత్యమును యముని వర్ణనము నిరూపించును “మనుష్యులెవరు? మరణించు దేవతలు; దేవతలెవరు? చావులేని మనుష్యులు.”

పర్జన్యదాన్యుల యాకాశ దేవత. ఇతర దాన్యులు భరత భూమిలోఁ బ్రవేశించినతరువాత నిందుఁ డయ్యెను. ఏలన నిందుఁ డార్యకుటుంబమునకుఁ జెందిన యితరజాతులలోలేడు. వేదములలో పర్జన్యదాకాశమే. “భూమి మాత, నే నామె పుత్రుడను. పర్జన్యడు తండ్రి. మాకాతడు సాయపడుఁగాక.”<sup>3</sup> అధర్వవేదమందు, భూమి పర్జన్యని భార్యయని చెప్పబడినది.<sup>4</sup> మేఘ వర్షాధిపతి పర్జన్యడు. <sup>5</sup> దేవునివలె లోకమునంతను రక్షించును; సర్వప్రాణు లాతనియందు విశ్రామించును. <sup>6</sup> మేఘమనికాని, వర్షమనికాని యర్థమువచ్చునట్లు పర్జన్యశబ్దము కొన్నిచోట్ల వాడబడినది. <sup>7</sup> విభూనియనుల దేవుడై, అశనిపాతమున కధిపతియైన పెరు-మస్కు-కుబర్జన్యడు సరిపోల్ప నగునని మ్యాక్సుముల్లరు వ్రాసినాడు. <sup>8</sup>

(౧) పితృయానము. ౧౦. ౨. ౭. (౨) ౧౦. ౧౪.

(౩) అధర్వవేదము ౧౨. ౧. ౧౨. (౪) ౧౨. ౧. ౪౨.

(గీ) రామానుజవేదాంతభాష్యము గీ. ౮౩. (ఓ) రా. భాష్యము ౮. ౧౦౧. ౬, (౮) రా. భాష్యము ౧. ౧౬౪. గీ; ౯. ౬౧.

(౯) ఇండియా, వాట్ కెన్ ఇట్ టీచ్ అజ్. ౬-౮ ఉపన్యాసములు

భయబీ భత్యములను గలిగించు ప్రకృతి దృశ్యములలో శిలావర్షముతోఁగూడిన తుపానునకు సరిపోవునదేదియునులేదు. ఇందుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు; “నేను మెఱుముల నుఱుములను బంపినప్పుడు మీరు నన్ను నమ్ముదురు.” వానికి సంబోధించిన మంత్రముల సంఖ్యననుసరించి, వేదములలో నిందుఁడే విశేష స్తుతి నందినదేవత. ఇప్పటివలెనే, ఆర్యులు భారతదేశమునకు వచ్చునప్పటికి వారి యైశ్వర్యమంతము నెప్పుడు వచ్చునో చెప్పఁజాలని వర్షముపై నాధారపడియుండెను. కావున వర్షాధిపతియే సహజముగా ఇండ్లో-ఆర్యులకు జాతీయదైవతమయ్యెను నీలాకాశము, నందలి ప్రదర్శనముల కన్నిటికి నిందుఁడే దేవత. ఆతని ప్రకృతినుండి కలిగిన జన్మము స్పష్టము. ఉదకమేఘము లనుండి యాతఁడు వుట్టెను. పిడుగే ఆయుధముగా ధరించి, ఆతఁడంధకారమును బోనడచును. కాంతిచైతన్యముల, నోజో బలముల నాతఁడిచ్చును. ఆకాశమాతని యెదుట మోకరించును; భూమి గజగజలాడుచు. క్రమముగా నిందునికి ఝుం ఝూనిలాకాశములతోడి సంబంధము మఱుఁగునబడెను. ఆతఁడు దేవుఁడై, సర్వలోక జీవాధిపతియై, సర్వమును జూచుచువినుచు మనుజులకు నమున్నత భావాశయములను గలిగించును. ౧. అశ నివర్షములచే ననావృష్టి సంధకారమును దొలగించు నిందుఁడు అనార్యులతో నార్యులకుఁ గలిగిన యుద్ధములలో విజయప్రదాతయగు దైవమయ్యెను. అవి క్రియా సాహసము లవసరములైన దినములగుటచేఁ బ్రజలు జయాకర్షిమాణ వ్యాపారమగు

లైరి. మతాంతరులైన యితరజాతులతో నిండున కేమియుఁ బగలేదు. “వీరదేవతయై, దేవతలు పుట్టినదిమొదలు రక్షించి, ఉభయలోకములను భయముచే గంపింపజేసిన యాతఁడే దేవేంద్రుఁడు. భూమిని బర్వతములను సృజించి, అంతరాళము నాక్రమించి, ఆకాశమును నిలబెట్టిన యాతఁడే యింద్రుఁడు; సర్పమును జంపి, సప్తప్రవాహములను గాపాడి, గోగణమును రక్షించి, యుద్ధమందు శత్రువుల నుఱుమాడు నాతఁడే యింద్రుఁడు; భయానకమూర్తియైన యాతనిని సంశయించి యెచట నున్నాడని ప్రశ్నించి, శత్రువుల సొమ్ములను తుడిచివేయు వాఁడాతఁడు కాడని వెక్కిరింతురు. ఆతనిని విశ్వసించుట; ఆతఁడే యింద్రుఁడు; ఆతని బలముచే నశ్వగోగణములు, సైన్యములు నిలిచియున్నవి. యుద్ధములో నుభయపక్షములవారు సామర్యమునకై యాతనిఁ బిలుతురు; ఆతని సాయము లేనిదే ప్రజలెన్నఁటికి జయింపజాలరు; అతని వజ్రాయుధము కూరులను నిముసములో హరించును; ఆతఁడే యింద్రుఁడు.” ౧. ఇట్టి వీరరసావతారమూర్తియైన యింద్రుఁడు తత్తమ దైవగుణసంపద గలిగి, భూమ్యాకాశజల పర్వతములను శాసించును. ౨. వేదములలో నుత్తమస్థానమందిన వరుణు నీతఁడతిక్రమించును. ఆర్యు

౧, రా.వే.నూ.భా, ౨, ౧౨

౨, ౧౦. ౮౯, ౧౦

౩, వరుణుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు. “నేను ప్రభువును; ప్రభుత్వము నాది, సర్వప్రాణదాతలైన నాకే దేవతలందఱధీశులై నాకాశముల నుసరింతురు, మనుష్యుల పరమపాపన సీమలన్నియు నేఁబాలింతును, ఓయింద్రా! నేను వరుణుఁడను, ఘనగంభీరములైన



లకు సంభవించిన రణములందు, శత్రువర్గముతోఁ బోరాడి, శౌర్యప్రతాపములఁ జూపుటకు, శాంతచిత్తుఁడు, ధర్మపరుఁడు నుదారుఁడునైన వరుణుఁడు పనికిరాఁడు. ఈఘనపరివర్తన ప్రతిభనులు కొన్ని ఋగ్వేదమంత్రములలోఁ బొడనూపును. 3

భారతభూమిలో నివసించుచున్న యితరజాతుల దేవత లో నింద్రుఁడు యుద్ధము చేయవలసివచ్చెను. జలోపాసకులు, నశ్వత్థవృక్షార్చకులు గలరు. ఇందుఁడు పోరాడిన యితరజాతుల యారాధ్యులైన రాక్షసులు పెక్కురుగలరు. వారిలో సర్వమైన వృత్రుఁడొకఁడు. 1 ఋగ్వేదకాలములో గల కృష్ణుల జాతిచే వీరుఁడుగా బూజింపఁబడిన కృష్ణునితోఁ గూడ నింద్రుఁడు పోరాడవలసివచ్చెను. ఆశ్లోక మిట్లున్నది. “అంశుమతీ (యమున)నదీ తీరమునఁ బదివేలసైన్యములతోఁ గృష్ణుఁడు విడిసియు న్నాఁడు. గొప్పగర్జనములు చేయుచున్న యీకృష్ణుని సంగతి నిందుఁడు దివ్యదృష్టిచేఁ దెలిసికొనినాఁడు. ఈదోషిడిగాండ్ర మూకనిందుఁడు మనకొఱకు నాశమొనర్చెను.” 3. సాయనాచార్య వ్యాఖ్యానము వలన సీభాషము స్ఫురించుచున్నది. కృష్ణ మతశాఖను మనము తెలిసికొను సందర్భములో సీభాషము మనకర్థవంతము కాఁగలదు. రెండు లోకములు నావి. జ్ఞానవిలసితుఁడనైన నేను సర్వజీవుల సృజించితిని. భూస్వర్గములు నావలన నిలుచుచున్నవి. ప్రవాహములు పటదలై పొంగునట్లు నేను చేసితిని. స్వర్గలోకములను నేను స్థాపించితిని.

పవిత్రుడైన యాదిత్యుని సృజించినది నేనే; భూమ్యాకాశాంతరాళములఁ గల్పించినది నేనే.”

ఇందుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు. “యుద్ధములో నవసరమై నప్పు డాశ్వీకులునన్నుఁ బ్రార్థింతురు. అఖండ పరాక్రమోపేతుడనై, యుద్ధములు కల్పించి, రణభూళి నెగురఁగొట్టువాడను నేనే. ఇదంతయు నేనేచేసితిని. దేవతలంద రేకమై నాప్రతాపము నెదుర్కొనఁజాలరు. హోమప్రార్థనములచే నేను బలిసి పరాక్రమించునపు డుభయలోకములు కంపించును.”

ఋషి చెప్పుచున్నాఁడు: “నీవీ కార్యములు చేసితివని యందరెఱుంగుదురు; ఓరాజా! ఈసంగతి మరుణునకుఁగూడఁ బ్రకటించితివి. వృత్రాసుర హర్తవోయింద్రా! నీవేయని ప్రజలు స్తుతింతురు. శృంఖలాబద్ధములైన ప్రవాహముల విడిపించువాఁడవు నీవే.” (౪ ౪౨) “తండ్రియైన ‘అనురు’ని విడిచిపోవుచు న్నాను; ఎవరికి యజ్ఞహోమములులేవో, వానినుండి ఎవనికి హోమములిత్తురో ఆయిందుఁగ్రోధకుఁ బోవుచున్నాను. చిరకాలము ప్రేమతోఁ గలిసియున్నను జనకుని విడిచినాను. అగ్ని నరుణసోములు తప్పుకొనవలెను. అధికార మింకొకనికిఁ బోయినది. నేనుచూచితిసి” (౧౦-౧౨౪) అనంతరము వచ్చిన పురాణములు కృష్ణునకు నిందుఁగిరి గలిగిన విరోధమునుగూర్చి స్మరించినవి. ఋగ్వేదకాలమున నింద్రునిచే జయింపఁబడిన కృష్ణుఁడు నాటి గోపాలజాతికి దేవుడై యుండనగును. భగవద్గీతకాలము

నాటికిఁ బోయినపదవిని తిరిగిసంపాదించి భాగవతుల వాసుదేవుఁడు, వైష్ణవుని విష్ణువునై యుచ్చదశపొందెను. ఇట్టి భిన్నదశలతోఁగూడిన చరిత్రముగల కృష్ణుఁడు గీతాప్రవక్తయు, బరిపూర్ణావతారము, యమునాతీర సంచారియైన మురళీగాన మోహనమూరియునయ్యెను. ౧

ఇందునితోఁబాటు, వియత్తలమున గోచరించు ననేక దృశ్యములమూర్తులైన యితరదేవతలు గలరు. వాయుదేవత, వర్షదేవతలగు మరుత్తులు, మేఘగర్భాదేవతయగు రుద్రుఁడు గలరు. వాయుదేవతనుగూర్చి యొకకవి చెప్పినాడు: “జగము నకు బీజరూపము, దేవతలకుఁ బ్రాణమునైన యీ వాయువేచటనుండి యెప్పుడు పుట్టినది? తనయిచ్చవచ్చినచోట సంచరించుచు ధ్వనులుచేయు చుండునుకాని, యాతఁడుమాత్రము కంటికగపడఁడు.” వాతదేవత ఇంద్రో-ఇరేనియాదేవుఁడు. భారతభూమియందు నిత్యదర్శనమిచ్చు తుపానులకు దేవతలు మగుత్తులు. “అంతరాశము ధూళిచే మేఘములచే జీకటియై, ఒకక్షణములో పృథ్వీసంపద యదృశ్యమగును; శాఖలువిరిగి, పల్లవములు డుల్లి, భూమికంపించి, పర్వతములు చలించి, నదులు

౧. తరువాతఁ గొంతకాలమునకు, స్వర్పూజ, యింద్రాభూజమున్నగు క్షుద్రారాధనములుపోయి, కృష్ణతత్వ మాస్నత్వముపొందెను. సోదరినివేత వ్రాసినది: “కృష్ణుఁడు కాళీయసర్పమును జయించి, దానికిరముపైఁ దనపదాంకమును నిలిపెను. సర్పపూజయందు శివుఁడు నాగేశ్వరుడని పూజించిన పద్ధతినుండి, శివుఁడు పరదైవమనియెంచిన శైవతత్వమునకుఁ బ్రేరేపించిన యాపరిణామమునకు నిట్టి పోలికయేయున్నది. ఇందునికిఁ జేయు యాగమును గోపకులచే గృష్ణుఁడు మానిపించెను.

నుటగలుగగ్రీకుఁడనుఁ గోధఘ్నితములగును.” 3 మరుత్తులు బలముగలవి. నాశకారకులునైన, నొకప్పుడు, దయజూపుచు క్షేమకరములగును. ప్రపంచము నన్నిదిశల నుజ్జూఁతలూఁగించి, వాయువును శుద్ధిచేసి వర్షమునిచ్చును. ౧ దివిదేవతవిడ్డలు, నిందుని యనుచరులు మరుత్తులు, కొన్నిచోటల మరుత్తులకు జ్యేష్ఠుడని యిందునందురు. భీకరదేవతయైన రుద్రునికి భీకర గుణములు గలమరుత్తులు సంతానమందురు. ౨ ఋగ్వేదము నందు రుద్రునకు, మూడు మంత్రములేయిచ్చి, మధ్యమపదము నిచ్చిరి. పిడుగు నాతఁడు చేత ధరించి యాకాశమునుండి విద్యుద్బాణపరంపరలఁ గురియును. తరువాత నీతఁడే మంగళకరుడగు శివుడై, గొప్పసంప్రదాయ స్థాపకుడగును. 3

ఇదేవిధముగాఁ గల్పితములైన కొందఱు స్త్రీ దేవతలు నిందుఁగలరు. ఉషస్సు, అదితి యట్టివారే. సింధునది దేవిగానొక మంత్రమునఁ జెప్పబడెను. సరస్వతి మొదట నొక నదీదేవి, తరువాత విద్యాదేవి యగును. ౪. భాషకు దేవి వాగ్దేవి. వనదేవత అరణ్యాని ౬ తరువాత వచ్చిన శాక మతము లీఋగ్వేదమందలి దేవులను, గ్రహించిరి. వేదకాలము సందారులు సర్వకల్మష నాశకమైన దేవునిశక్తి రూపమున నారాధించిరి.

ఇచట కృష్ణుడు వైదికదైతములకు బ్రత్యక్షముగాఁ దోసివేసెను. (ఫుట్ ఫాల్స్ ఆఫ్ ఇండియన్ హిస్టరీ పుట ౨౧౨)

(౨) ౧౬౮. 3౪. (3) మ్యాక్స్ ముల్లర్. ఇండియా, వాల్ కెన్ ఇల్ టీచ్ ఆజ్ పుట ౧౮౦.

(౧) రా. శే. భా. ౧. 32. ౧౧; ౧. ౬౪, ౧౦; ౨. 3౪, ౧౨

(౨) ౧. ౬౪. ౨. (3) రా. శే. భా. 2 ౪౬. 3: ౧. ౧౦౪. ౧.

“రమ్ము ! ఓ దేవీ ; మాకోర్కెల నిమ్ము ! నీవు బ్రహ్మసమానవై, నాశములేని దానవు.”

స్థూలమునుండి సూక్ష్మమునకును, శరీరమునుండియూత్మకును బుద్ధిపెంపొందినపుడు, వివిధ దేవతానిర్మాణ మెట్లు జరిగెనో తెలియగలదు. ఇందుఁ బెక్కు దేవతలు ఋగ్వేద దశమ మండలమున నుండుటచే, వీరుకొంతకాలమైన వెనుకనే కల్పింపఁబడిరని తోచును. మన్యువు, శ్రీధ మున్నగు దేవుని గుణములును దేవతలైరి.

కొన్ని వేశల సవిత్రనిశోసమముగాఁ జెప్పఁబడిన త్వష్ట, సృష్టికర్తయ్యెను. ౧ ఈ త్వష్ట యింద్రుని సజ్జాయుధమును గల్పించి, బ్రహ్మణస్పతి గొడ్డలిని పదునుచేసి, యందుండి దేవతలు సోమపానముచేయు పాత్రములను దయారుచేసెను. ఈతఁడే స్వర్వజీవములకు రూపములేర్పఱచిరాఁడు. యజ్ఞములు చేయుటారంభమయిన పిమ్మట శకమునకుఁ జెందిన దేవత యీబ్రహ్మణస్పతి, మొదట పార్థనాధిపతియై తరువాత యాగదైవమగును. పరిశుద్ధవేదమతమునకును, దరువాతవచ్చిన బ్రాహ్మణమతమునకు నీ బ్రహ్మణస్పతి పరివర్తనమును దెలుపుచున్నాఁడు. ౨

౬

ఏకేశ్వర తత్త్వబీజములు.

వేదమఃలందలి దేవతాసమూహమును గల్పించిన తత్త్వమునకు భిన్నమైనభావములు, ఆ ర్యేతరప్రపంచమునుండి యెట్లు వచ్చి మార్పులుచేసినవో మన మధర్వవేద పరిశీలనమందుఁ

జూడఁగలము, దేవీ దేవతలనందఱునొకచో యంచినబుద్ధికిఁ గొంతకాలమునకు విసుగుపట్టినది. అందుచేభిన్న గుణములుగల దేవతలకు సమానత్వమొనరించుటో, లేక యందకు దేవతల నొక దేవునియందుఁ గలిపివేయుటో బ్రావీణ్యమునది. ఏ రా దేవతలను వర్గీకరణముచేయుటలో, వారిసంఖ్యతగ్గి, భూమ్యా కాళ వాయుత్రయ వర్గములక్రిందకు మూడు గణములుగా నేర్పడిరి.

దేవతల సంఖ్య తిరిగి కాని, మూడుచే గుణితమైన యితర సంఖ్యలునుగలవు. ౧ ఒకే పనిచేయు దేవతల నిరువురు గలిపి చెప్పటయుఁగలదు. మఱియుఁ జాలమందినిగలిపి “విశ్వే దేవ” శబ్దముతోఁ జెప్పటయునుగలదు. పరస్పరవిరోధములు గలిగి పోరాడుచున్న యనేక దేవతలను వర్గీకరించు నీ పద్ధతి హేతుబద్ధమున కిష్టమునైయున్నది. దీనినిండియే యే కేశ్వర సిద్ధాంతము జనించినది.

దేవునిగూర్చిన సరియగు భావమున కేకేశ్వరసిద్ధాంతమే పర్యవసానము. అనంతరూపులగు నిరువురు పరిమేశ్వరులుండుటసంభవము. ప్రతిదేవతనుగూర్చి యీతఁడెవనిచే జనించె

(౪) ౧౦. ౭౫. ౨, ౪, ౬. (౫) ౬. ౬౦. (౬) ౧౦. ౧౪౬

(౭) ఆయాతు వరదాదేవి అక్షరమ్ బ్రహ్మసమ్మితమ్. తైత్తిరీయారణ్యకమ్ ౧౦ ౩౪. ౫౨. (౮) క్రోధము ౧౦. ౮౩. ౪. (౯) విశ్వాసము ౧౦. ౧౫౧

(౧) ౩. ౫౫. ౧౮.

(౨) రాత్ పండితుడు పలికినాడు; “పతి” శబ్దాంతనామములుగల దేవతలు తరువాతవచ్చినవారు. వారుకేవల సమాలోచనముచేఁగల్గియు” ఇది పూర్వవత్త్వముగాదు. పోల్చుడు: వాస్తావ్యుతి. కీర్తపండితుడిచ్చి భావము,

నను ప్రశ్నములు బయల్పడలినవి. ఇంకొకనికిజనించిన దేవుడు దేవుడేకాఁజాలడు. ప్రకృతి జగద్రహస్వజ్ఞానము పెంపొందిన కొలది, దైవభావమున్నతి నందినకొలదియు, దేవతలనందఱ నొక్క దేవునిలోఁ గలిపివేయుయత్నము లారంభించినవి. 'ఋత' భావములోఁగొంచిన యేకత్వ మేకేశ్వరత్వమునకుఁ దోగినఁ జూపినది. ప్రకృతిలోఁ జూపట్టిన నానాదృశ్యములకు నానాదేవత లుండఁచినివచ్చుచోఁ, బ్రకృత్యంతరాళమున గోచరించు నేక త్వమున కనుగుణముగా, సర్వదృశ్యముల నావరించునొకే దేవుడుకూడ నున్నాడని యూహించుటవసరముకాదా? ఏక మైన ప్రకృతినియమమును నమ్మినచో నొకేపరమేశ్వరుని నమ్మకతీరదు. ఇట్టి యేకదైవభావాభివృద్ధి మూఢవిశ్వాసము లకు స్వస్తి చెప్పఁగలుగును. ఒకనియమానభి ననుసరించి నడుచు ప్రకృతినిర్మాణమునందుఁ గారణములులేని వైచిత్ర్యముల కవ కాశములేదు. అనేక దేవతలనూహించువద్దతి మూఢవిశ్వాసము నుండి, వైచిత్ర్యములందు నమ్మకమున్న లఘు బుద్ధినుండియు జనించును. వరుణోపాసనమునందు మన మేకేశ్వరభావమున కత్యంతసమీపమునకు వచ్చితిమి. నైతికాధ్యాత్మిక గుణసంపత్తి లోఁజేరు ధర్మదయా వాత్సల్యఋజుత్వాదు లాతనికాఠోపించిరి. బాహ్యస్థూల భావములు క్రమముగాఁదొలఁగి అంతరంగిక సూక్ష్మభావములు వృద్ధిపొందెను. మానవులు, ప్రకృతి యిహ పరలోకములు వరుణసంధీనములోనున్నవి. వరుణుడు కేవల బాహ్యశుద్ధియేకాక, అంతశ్శుద్ధినిగూడ వాంఛించును. అనేక దేవతల మధ్యమందొకఁడు పరదేవతయనుభావము వేదములలో

నున్నది. మతాభిరుచికలిగినవారి కిదియేయేకేశ్వరవాదబీజము. ఈ భావము మాకుస్సముల్లకు సూచించినది. ఏదేవత నారాధించినపు డాదేవతయే దేవతాశ్రేష్ఠుఁ డనియు, నతఁడే యేకైకదేవుఁ డనియు నారాధింపఁబడెను. కాని యిది స్వవిఘాతమైన సిద్ధాంతము. ఏలన నీశ్వరు లనేకు లున్నా గనుట సమర్థింపఁజాలము. ఇది మతజిజ్ఞాసకు వ్యతిరేకము. అనేకదేవతోపాసన మేకదైవోపాసనమునకుఁ బోవుమార్గమునకై చేయుప్రయత్నము. దుర్బలమైన మానవశక్తియింకను దనకుఁ గావలసిన వస్తువుకై వెదకుచున్నది. వేదకాలమందలియార్యుఁడుసృష్టిరహస్యము నెఱుఁగఁగోరినాడు; తెలిసినభావములు తృప్తి నొసఁగలేదు. పరమదైవమని నమ్మిన పెక్కురు దేవతలు వరుసగా నున్నారు; తాత్కాలికముగా నొక్కఁని శ్రేష్ఠుఁడనుచున్నారు. ఒకఁడు శ్రేష్ఠుఁడన్నను నితరులులేరనలేదు. సామాన్యదేవతలకూడ నొకప్పుడుగ్రీష్మానము వహించిరి. కవియొక్క అవసరము, భక్తి ననుసరించి దేవతలపదవులు మాటినవి. “అకాశము వరుణుఁడు; భూమి వరుణుఁడు; అంతరాళము వరుణుఁడు; విశ్వమంతయు వరుణుఁడు; సర్వము వరుణుఁడే.” కొన్ని వేళల అగ్నియే సర్వదేవతాస్వరూపి, కొన్ని వేళల ఇంద్రుఁడు దేవతలందఱికంటె నధికఁడు. ఒకొక్కవేళ ప్రతిదేవతయు, నితరదేవతలందఱను గలిపి తీసినచాయాపటము. దేవునకు మానవుని సంపూర్ణావస్థ సమర్పణము మతానుభవజ్ఞానములోఁ బ్రధానవిషయము. దేవుఁడొక్క పరమేశ్వరుఁడైనప్పుడే యిదిసాధ్యము. అందుచే నొకేదేవుఁడు సర్వదేవతలకు శ్రేష్ఠుఁడనునది మతవిజ్ఞానమునకు



సహేతుకమైనది. “సర్వదేవతలలో నొకడు శ్రేష్ఠుడను నీమత మన్నిటియందు దైనత్వమొనరించి, విసుగుచేటి గూఢమును కల్పించినది; దేవతలలో దురతమభావముల క్రమముగా సృష్టిం చినది; ఇది యవసరోచితముగు నేకేశ్వరవాదమానకు దారి చూపినది. ప్రతిదేవతయు స్వాభావికము నొకసారి పొంది యొకడును నిలుపుకొనఁజాలఁడు”ని వ్రాసిన బ్లూమ్ ఫీల్డు పండి తుని వాదము సహేతుకముకాదు. ౧

ప్రతిదేవతయు విశ్వకర్తయనియు, బ్రహ్మపతియనియు నూహింపఁబడినప్పుడు, వారికిఁగల ప్రత్యేకలక్షణముల నుజ్జ గించి, సర్వసామాన్యలక్షణముల నొకపరమ దైవతమందొంచి, యేకేశ్వరత్వమును బ్రదర్శించుట కష్టమైనపనికాదు.

మరుఱారాధనమందు మనకుఁజూపట్టిన క్రమాభివృద్ధి నందిన యేకేశ్వరభావము, సమానములైన దేవతలక్షణము లొకేదేవునియందుఁ బూర్ణముగాఁజూచు మతానుభవక్రమము, ప్రకృత్యభ్యంతరముననున్న ‘ఋత’ రూపమునఁ దెలిసినయే కత్వము, ననేకత్వమునుండి యేకత్వమును సాధింపఁబట్టించు మానవసహజప్రకృతి— యివన్నియుఁగలిసి, అపరిచక్వమైన ప్రకృతి దేవతారాధనమునుండి, పరిచక్వమైన తత్వజ్ఞానమును ప్రదర్శించు నేకేశ్వరభావమునకుఁ గ్రమాభివృద్ధి జయప్రద ముగా నెరవేరియున్నది. నాటివేదద్రవ్యలు, సర్వసృష్టి కారణ భూతులు, నజుడు నవినాశియునగు నొక ప్రథమకారణ రూపుఁడుగు భగవానునిఁ దెలియుకొఱకై యత్నించిరి. ఇతర

దేవతల సందరనొక శ్రేష్ఠదేవతమునకుఁ బరివారముగానొనర్చి  
వానియాజ్ఞలో వీరందఱు లొంగియుండుచట్లుఁబొందుట సులభ  
మైన పద్ధతి. పరమేశ్వరు డొకఁడే యుండవలయుననియెడు వాఙ్  
కాంక్షితృప్తియైనది; మఱియు, సంప్రదాయమును బూర్తిగా  
నిగదొక్క-నవసరము లేకుండ నితరదేవతలను గూడ నుం  
చిరి. భారతీయసమాలోచన మంతసాహసాంచితమైనను, గాఢ  
స్వయా, క్షుద్రత్వము నది ప్రదర్శించి యుండలేదు. సౌజాదర  
భిమానములను మనసునందుంచుకొని, కొన్నివిరోధ భావములకు  
సామరస్యము కల్పించుట కంగీకరించినది. కాని, తర్కము  
దయాకరాస్యమైనది సునిశితమైనదియు నగుటచే—హిందూ  
మతము సరభావముల యెడఁజూపిన సహనశూన్యదృష్టిచే నేడు  
హిందూమతమనఁగా ననేకతత్త్వములు, ననేకమతములు, గా  
ధలు, కల్పనములతోనిండిన యొక కలగూర గంపయైనది.  
సర్వాత్మశక్తి యగునొక్క-దేవుని వివిధగుణముల మూర్తులే ని  
విధదేవతలని భావించిరి. సామ్యభాముఁడైన పరమేశ్వరుని శాస  
నము సంగీకరించి, అన్యదేవతలు వారెవరినీమలఁ బాలించు  
చుండిరి. వారు, ఒకే చక్రవర్తికిందనుండు సామంతులవలె,  
పరమేశ్వరుఁడిచ్చిన యధికార పదవులకుఁ బ్రతీనిధులేకాని స్వ  
తంత్రులుగారు. తమయిచ్చవచ్చినట్లు విహరించు సక్రమతదేవ  
తలు, తమస్వేచ్ఛను గోల్పోయి, ఏకచ్ఛత్రాధిపత్యముకిందఁ  
బెక్కునిర్ణీత బాధ్యతలు గల సామంతదేవతలైరి. ఇంద్రపరుణాది  
బృహదేవతలును బెద్దసామంతులేగాని స్వతంత్రరాజులుగారు.  
యుగేంద్రములోఁ జివరమండలములలో సుత్రమపనవి “విశ్వ

కర్మ" కీయబడినది. ౧ విశ్వకర్మ సర్వతోమూఖ నేత్రపాదుడై, ఉభయలోకకర్తయై, సర్వలోకజ్ఞుడై. మనుష్యజ్ఞానాతీతుడై వెలయచున్నాడు. ఈపదవికి బృహస్పతికిగూడ సధికారము గలదు. ౨. కొన్నిచోట్ల బ్రహ్మానికి నీయదృష్టమూ పట్టినది. ౩ సర్వకర్తయైన మమేశ్వరుడుగా హిరణ్యగర్భుని ౪ కూడ సచటచటఁ జిత్కించెరి.

2

ఏశ్వరవాదము; బ్రహ్మైకవాదము.

వేదమంత్రములకాలమున నైనను, కేవలకాశహర్ష్యముల నిర్మించు నూహకల్పన బుద్ధియేకాక, తటచుగా, ప్రిశ్నించి తర్కించు చిత్తస్పృతి ప్రదర్శనములవలన నాటియార్యులకు సమ్యగ్లోచనము సత్యాన్వేషణ దృష్టిగలవని ఋజువగుచున్నది. కనపడుచున్న దృశ్యములను గేవల దృశ్యములనుగా గ్రహించుటకాక, వాని సర్థముచేసికొనవలయునను లక్షణము గలిగిన వారగుటచే నార్యులు బహుదేవతా నిర్మాణము చేయవలసివచ్చినది, "రాత్రివేళ సూర్యుడెచట నుండును?" పగటివేళ సక్షత్రము లెచటికిఁబోవును? "దివారాత్రిములలో నేది ముందు వెనుక యేది? "సూర్యుడొకసమునుండి యేలపడిపోడు?; వాయు వెచటనుండివచ్చి యెచటికిఁబోవును?" .౧భయాశ్చర్యములతోఁగూడిన యిట్టిప్రశ్నములే సర్వశాస్త్రములకుఁ

౧.౧౦.౮౧.౮౨,

౨.౧౦.౨౨

౩.౧౦,౮౫,౪౩,౧౦,౧౮,౪ శతపః బ్రహ్మణమ్ ౬,౬,౮, ౧-౧౪, ౧౦,౧,౩ (౪) ౧,౨౧

వత్సములకు జన్మస్థానములు. మఱియు జన్మసహజమైన జ్ఞాన  
పిపాస యాద్యులలో ననేకరూపములు చాల్చినది. బహుదేవతా  
కల్పనము జరిగినది. కాని యిట్టి బహుదేవతాకల్పనముచే  
మానవ మానసము తృప్తిపొందజాలదు. ఇందఱు దేవతలలో  
నిజమైనమెనఁచు సం దేహము బయలుదేఱినది; కన్నెట్టచేవాయ  
హవిషావిధేమ, ఏ దేవునకు మేము హోమము అర్పింపవలెను?  
— ౧. దేవతలెట్టి అపరిణతబుద్ధి సంజాతులలో స్పష్టమగుచున్నది.  
నూతన దేవతలుభరతవర్షముననుదయించిరి. కొందఱు దేవతా  
తుల మతములనుండి స్వీకరించిరి. అచంచల విశ్వాసముగలవారు  
మమ్ము విశ్వాసముగలవారిగాఁ జేయుమని వాగ్ధింపనగునరము  
లేదు. ౨ సంశయము వాతావరణములో నున్నది. ఇంద్రునియునికి,  
సర్వాధిపత్యము శంకింపఁబడినవి. ౩. ఈ దేవతల సందర్శనం  
తయు సభాతకల్పనమను నాస్తికతత్వము, విజృంభించుచునే  
యున్నది. నామరూప నిర్ణయములు లేని దేవతల సుద్దేశించి  
మంత్రములు కొన్నియున్నవి. ఈ దేవతల అస్తమయ పూర్వప్ర  
దోషకాంతుల కనఁబడుచున్నవి; వారు నెఱుంగిగా నవృశ్యులగు  
చును. ఉపనిషత్తులలో, నీప్రదోషకాంతి సేధమైనది. ఎవరో  
కొలదినుండి స్వప్నజీవులకుఁ దప్ప నీ దేవతలు లేరు. ఏ కేశ్వరభా  
వము ప్రబలిత కాలమునందలి పుమేశ్వరుడైన నుపనిషత్తు  
లలో విమర్శాతీతుఁడుగాఁడు. మానవమానసమునకుఁ బ్రకృతి  
దేవుడైనఁడును సంతృప్తి నొసఁగలేదు. దేవతలందఱు కథపతి

యై యొక దేవతాసార్వభౌముడున్నాడనిన సంతోషించి బ్రశ్న లాగిపోవు. “మొదటబుట్టిన వాని నెవడు చూచెను ? రూపము లేనివాడు సరూపి నెట్లు పుట్టించెను ? జగత్ప్రయొక్క పాణిము, రక్తము, చిత్తము సెచటనుండి వచ్చినవి ? ఈసంగతి నెఱిగిన వాడెవడు ? వాని నడిగినవాడెవడు ? ఇదియే తత్వశాస్త్ర మూలసమస్య, జగత్సత్యమేమి ? కేవల విశ్వాసము నిష్ప్రయోజనము. ఏది సత్పదార్థమో దాని మన మనుభవములో దెలిసికొనవలెను. అందుచే బ్రశ్న మేమనగా, “మొదట బుట్టిన వాని నెవరుచూచిరి ?” జిజ్ఞాసగలవారు పరమసత్త్వముకొరకే చూచిరి కాని, విశ్రాంతిసుఖములకొరకుం జూచలేదు. నీవు దేవునొక మూఢజాతివానివలె గోధరోష పరీతునిగా జూచినను, లేక యొక నాగరికత గలవానివలె సృష్టికర్తయనియు జగత్ప్రభువనియు, దయాసముద్రుడనియు గలచి నను, నేడు యును విమర్శకు నిలువజాలని యల్పభావమే. ప్రకృతిగుణములు గలదేవునిభావముపోవలెను, ఇట్టిభావము దేవుని పేరగొన్నికల్పిత రూపముల నిచ్చునేకాని, యధార్థభగవానునొసంగజాలదు. మన పాణిమునకు బాణిమైన దేవుని మనమునమ్మవలెను. కాని మనుష్యుల భావములచే గల్పితమైన అసత్యదైవమునుగాదు. సర్వదిశలనుండి మనల నావరించియున్న ఆద్యంతఃకూతమైన జ్యోతిర్మయుడు దేవుడు. ప్రాణోవిరాట్ అనగా అపరిచ్ఛేద్యమైనది పాణిము. అందు మనయాలోచనములు, మనచే

౧. కోదదర్శపురమాజాయమానమ్.

౧. రా.వే.భా ౧.౪.౧౬౪.

నాలోచింపబడిన వస్తువులుకూడనున్నవి. అట్టిది భిక్షరూపము లలో గోచరించును. అది అద్వితీయము, అవక్రీము, అనాద్య సంతము, దుస్సాజ్యము, సర్వశక్తికలితము, దానినుండిసర్వము బయల్పడలును. సర్వము సందేచేరును. రూపవత్తుడైన దేవుడు ద్రోకభావములుగలవారి కెంతయవసరమైనను, సత్య కాంక్షికి ప్రమాణమువేటు. ఆతడుప్రార్థించు దేవునిలక్షణము వేటు. సత్యమొంతి, యనుద్రోకమైనది, దూరమైనది, నిరుత్సాహభయకారణమునైనను నది సత్యముకాకపోదు. నేటికి నధిక సంఖ్యాత్మమైన మానవజాతి కేకేశ్వరత్వమే రుచికరమై యున్నను, నది వైదికవిజ్ఞానశేఖరులకు సుప్రార్థసంతృప్తి నొసంగలేదు.

పరమసత్యము పుంస్త్రీలింగాది భేదాతీతమనిచెప్పటకు 'సత్' శబ్దమును వాడిరి. అట్టి సత్పదార్థమునకు వరుణాన్నీం ద్రాదిదేవతలు వివిధనామరూపములేయని వారు నిశ్చయించిరి.<sup>1</sup> ఏదియో యొకసత్పదార్థమున్నది; అది యద్వితీయము, నామ గుణరూపహితము, చరాచరసృష్టిజాలమును బాలించునది; నడచుచున్న, గాలిలో నెగురుచున్న సర్వజీవరాశిని శాసించునది. మానవజన్మముకంటె విలక్షణమైన జన్మముకలది<sup>2</sup>. యనినిర్ణయించిరి. "సత్పదార్థమొకటే; పండితులు దాని ననేకనామములతో, నగ్నియముడు, మాతరిశ్వానుడునని పిలుచుచున్నారు.<sup>3</sup>

౧. ౩. ౫౪. ౮.

౨ ఏకమ్ సద్విశామ్ బహుధావదంతి అగ్నిర్యజుమ్మాతరిశ్వానమాహుః

(౧. ౧౬౪. ౪౮)

నక్షత్ర) మయాకాశము, విశాల స్పృశ్యసాగర భూధరములు, నన్నియు నొకేనునస్సుయొక్క కాన్యములు; ఒకేముఖముయొక్క లక్షణములు; ఒకేనృత్తముయొక్క పుష్పములు, ఒకేదివ్యపురుషుని లక్షణములు; అవివాశమైన దేదియున్నదో దానిమూర్తులును; ఛాయలును; అదియే ఆదిమందున్నది; మధ్యమందున్నది. అంతచు మన్నది; అంతచు తేలిది. ౧”

ఈ “సత్” వస్తువు విశ్వమునకంతరాత్మ. విశ్వస్థితి హేతువు; ప్రకృతిప్రాణము. పరివర్తనము లేనిశక్తి. అది భూమియుఁగా దాకాశమును గాదు; సూర్యరశ్మియుఁ గాదు యు ధూనిలమునుగాదు; అది యింకొక దివ్యశక్తి సారము; ఋతఃసంకట మూలరూపము; అదితి యాత్మరూపము, అచలమైచలించునది. ౨ దానిని మనము చూడఁజాలము. నర్థింపఁజాలము స్తుత్యైవ మైన ఋజుబుద్ధిగో గవి “ఈవస్తుజగజ్జాలమును సృజించిన యాతని నెన్నఁడుఁజూడఁజాల” మని ముగించుచున్నాఁడు “అజ్ఞానముచే మూఢుఁడనై, దేవతలరహస్యజన్మస్థలమును గూర్చి యడుగుచున్నాను; నేను తెలియనివాఁడనై; తెలిసిన మహిమలను దెలియఁగోరి ప్రశ్నించుచున్నాను.” ౩ సర్వవస్తు జీవసంతతిలోనుండి వానిని జలంపఁజేయుదుఁ బుష్పములో వికాసము, మేఘజాలమందిలిసొగసై, తుపానుగాలిలోని బలమై, యాకాశమందు నక్షత్రములను స్థాపించినదదియే. దేవతలందఱిలో స్థిరసత్యరూపుడగు పరమేశ్వరుఁడొక్కఁడే యనుభావము ధ్యానవృత్తిచే

౧. కర్ణుకర్ణ, పెల్లూడ్ ౬, ౨౧౦, ౧౨౯.౨

౩. రా.వ.భా.౧౦.౧౨; ౧౦.౮౨౭; ౧.౧౬, ౭. ౧-౬

లభించినది. ఇది యాశ్చర్యకరమైన పరిశోధనమే. మానవజాతి యొక్క బాల్యావస్థలో నిట్టిమహత్తర సత్యము కనుగొనుటచే మనకిది వర్ణనాతీతముగ నాశ్చర్యమును గొలుపగలదు. ఇట్టి పరమసత్యకాంతిలో ఆర్యద్రవిణులకు, జ్యూలకు వారి విద్వేషులకు, హిందువులకు ముస్లిములకు, క్రైస్తవులకు నాస్తికులకు, మధ్యమందున్న యావంశభేదములన్నియు మాయమగును. తాత్కాలికముగా నైనను మనమొక దివ్యాదర్శనమును గాంచిన దృష్టిలోనున్నాము; ఇందు లోకములోని సర్వమతములు, నొక పూర్ణజ్ఞానముగల దినమునచ్చి తీరుననుచున్న ఛాయాచిహ్నములే. ఒకటే యనేకనామములతో జెప్పబడుచున్నది. పండితులు కవులు, నొకటై, గూఢమైన పరమసత్యమును మాటలచే బహువిధముల జెప్పచున్నాడు.” ౧. ఈపరమసత్యమునుగూర్చి మానవుఁ డసంపూర్ణభావములను గలిగియుండుట సహజము. మానవుని కంక్షలు, ప్రమాణములేని యీయబ్బభావములనే విగ్రహములను పరిబ్రుజించి తృప్తిపొందును. పరమసత్యమునూహించి కల్పించుకొనిన మానవుని రూపములతో బోరాడుట శుద్ధమాధ్యము. ఒకే సరిమేష్వరుఁడు దాను జూపుననేక ప్రదర్శనములవలనను, జిజ్ఞాసువుల అభిరుచిచైవిధ్యముచేతను, భిన్ననామములచే బిలువబడుచున్నాడు. ఇది ప్రజాభిమతిమున కనుగుణమైన నానునన్యవిధానమని తెలుపలదు. ఇది పరమసత్యమునుగూర్చి యావిష్కృతమైన పరిమితత్వరహ



స్వము. ఇజరేలున కట్టినత్యమే స్ఫురించెను.” నీకు దేవుడైన పరమేశ్వరుడొక్కఁడే.” పూటొక్కటలు నడిచినాడు. “అన్ని దేశములకు నొకఁడే సూర్యుడొకే యాకాశమున్నట్లే ఒకే దేవుడు పెక్కునామములు గలిగియున్నాడు.”

“హేభగవాన్ ! అనేకనామములచేఁ బేర్కొనబడు దివ్యపురుషుడవు; ప్రకృతి కథిఁపితివి; ఎన్నియుగములు గడచినను మాపులేనివాడవు; సర్వశక్తియునుడవు; నీశక్తిచే ధర్మమును బాలింతువు. జయము ! హ్యాన్ దేవా ! సర్వదేశములలోని సర్వజీవులు, సర్వకర్తలైన నీదయ కెదురుచూచుచున్నారు.” ౨.

ఈఋగ్వేదమండలి యేకేశ్వరతత్వమును గూర్చి డ్యూసెన్ పండితుఁడిట్లు వ్రాసెను. “ఇతర దేశముల వారికి విలక్షణమైన పద్ధతి ననుసరించి, హిందువులీ బ్రహ్మైకవాదమును గనుఁగొనిరి. ఈజప్తుదేశములో వివిధ దేవతలను, సమానులనుగాఁ జేయు వివేకశూన్యమైన పద్ధతిచే నేకేశ్వరభావము కలిగినది; పాలెస్టీనాలో, నొక దేవుని జెహోవాను గొలిపించి, తక్కిన దేవతలందఱును బలవంతముగా నిర్మూలించి, యాదేవతలను బూజించువారిని జెహోవాకు బలియిచ్చిరి. భరతవర్షముననీ యేకబ్రహ్మవాదము, అనేకత్వమును తెరమఱుగున నేకత్వము

నుజూచి గ్రహించిరి.” ౧. మ్యాక్సుముల్లరువ్రాసినాడు;  
 “ఋగ్వేదసంహిత సంకలనముచేసిన కాలమేదియైనను, దానికిఁ  
 బూర్వమే, సత్యస్వరూపియైన దేవుఁడొక్కఁడనియు, నాతఁడు  
 స్త్రీయుఁ బురుషుఁడును గాఁడనియు, మానవప్రకృతి ననుసరించు  
 వ్యక్తిత్వమునకు గల నియమనిబంధనలూల కతీతుడైనవాఁడని  
 యు నైనను, ప్రజాపతీంద్రుని మాతరిశ్వానులను వివిధనా  
 మములచేఁ దెలియఁబడువాఁడనియు గ్రహించిరి. నిజముగా,  
 వేదమహర్షులు సంపాదించిన బ్రహ్మైకతత్వము తరువాత నొక  
 ష్టిడలెగ్జాండ్రియాలోని క్రైస్తవతత్వవేత్తలు గాంచిరికాని,  
 నేటికైనను దాముక్రైస్తవులమని చెప్పుకొను చాలమందికీతత్వ  
 ము సరిగాఁదెలియదు.” ౨

ఋగ్వేదములోని కొన్ని పరిణితిగాంచిన మంత్రములలోఁ  
 బరమాత్మ ‘వాఁడ’ అని “అది” యనికాని చెప్పఁబడినది.  
 ప్రాచ్య పాశ్చాత్యతత్వశాస్త్రములకు రెంటికీని సామాన్యముగా  
 గమైన యేకేశ్వరిభావమునకు బ్రహ్మైకవాదమునకును మధ్య  
 మందుగల సంశయాందోళనము, మొట్టమొదటిసారి, తత్వ  
 చరిత్రములో నిచట గోచరించుచున్నది. తత్వశాస్త్రముచెప్పు  
 నామరూపగుణరహితమై శుద్ధమైన పరమసత్యమే, ఉద్రేకావే  
 శములుగలిగిన హృదయచలన మున్నమానవునిచే మృదుమధుర  
 దయాసాగరుఁడని పూజింపఁబడును.

(౧) జె. టైన్స్ లెఫ్ ఇండియన్ ఫిలాసఫీ, పుట ౧౩

(౨) మ్యాక్సుముల్లరు, వద్దర్శనములు పుటలు ౧౧, ౧౨

ఇది తప్పనిసరియైనది. సుతదృష్టి, సంభాషణరూపముగా నుండును; జీవాత్మ పరమాత్మలకు సంబంధరూపమును. పరిణామమున మానవున కతీతమైన యపరిమితవ్యక్తిగా దేవుని యూహించుట సహజము. కాని యీ యనేకముతో బాటు దేవుడొకడనుభావము తత్వశాస్త్రమున సమగ్రభావము కాదు. తర్కమును దుదివఱకు లాఁగినిపోవు తీవ్రహేతువాదులనటుంచి, మిగిలినవారి కుపాసింపఁదగిన దైవమూర్తి లేనిదే హితములేదు. తత్వవేత్తయైనను దానుజూచిన పరమసత్యమును నిర్వచించుచున్నచో సప్తాదాతఁ డుపయోగింపవలయు శబ్దములు, భావములు రూపగుణములు లిగి యుండకతప్పదు. పరమసత్యమైన పరమాత్మ మనోవాగగమ్యమైన యనంతరూపమును మానవుని పరిమితశక్తులు పూర్తిగా నెఱుఁగను గ్రహింపజాలవని యెఱుఁగును. అయినను, నాపరమాత్మను దుఃఖమున యల్పశక్తితో నెఱ్ఱించుకొనకతప్పదు. సర్వసత్తును సత్యతో సంతర్భావమై, సర్వకారకుడై, పరిపూర్ణుడై అనంతుడైన యాతని గూర్చి, తనయల్పబుద్ధికిసాధ్యమైన యల్పభావములను మానవుఁడు కల్పించుకొనును. ఆత్మసంస్కృతికై మానవుఁడు కొన్నిరూపములఁ గల్పించెనుకొనును. రూపమనంతితత్వమునకు లోపమును గూర్చునుగాని, రూపములేనిదే ప్రార్థనములేదు. మూర్త్యుంతుడైన దేవుఁడున్నాడనఁగా, వానిసారాధించువాఁడు నుండుటచే నాత్మానాత్మలు భిన్నమైయుండకతప్పదు. కాని "సత్వ" దార్థముతో నీభిన్నత్వ మేకత్వమైపోవలయును. కావున మూర్తిమంతుడైన దేవుఁడు పూర్ణసత్వధార్థముయొక్క యత్కుత్తము

మైన చిహ్నము రూపమలేనివానికి రూపమును, నిర్గుణులకు గుణమును, సర్వవ్యాపి కేక దేశశ్యమును గల్పించితిమి; పరమాత్మనోఁ మూర్తిగాఁ జేసినంతనే, అది పరమాత్మని పూర్ణత్వమును దగ్గించును. పరిమితమైన మనస్సుచో సంబంధముండవలె నన్నచో, దేవుడు పరిపూర్ణుడుగానుండుటకు వీలులేదు; కాని పరిపూర్ణులైన దేవునారాధించు మత్తమమతిముకాదు. అనగా దేవుడు పరిపూర్ణుడైనచో మతములేదు. దేవుఁ డసంపూర్ణుడైనచో మతము పూర్ణఫలకారికాదు. పరిమితశక్తిగల దేవు నారాధించి మనము శాంతి సౌఖ్యములను, విజయ విఖ్యాతులను పొంది తుడకు మోక్షాపేక్ష నిస్సంశయముగాఁ గల్గియుండుఁ జాలము. నిజమైనమతము పరిపూర్ణుడైన దేవునిగోరును. అందుచే జనసామాన్యమునకుఁ దృప్తియగుటకు, దత్తశాస్త్రమునకు సరిపడుటకు నా పరమసత్యమును “వాడు”, “అది” యని రెండుశబ్దములతోడను సంబోధించిరి. ఉపనిషత్తులలో నిట్లే యున్నది; భగవద్గీతలోను, వేదాంతసూత్రములందును నిట్లే యున్నది. ఇం ప్రజాభిప్రాయమున కనుగుణముగా నెఱిగిచేసిన సంధి సూత్రాన్నినికాని, సామరిత్యమనికాని తలఁపనవసరములేదు. బ్రహ్మాతత్త్వము ననుసరించి మహోన్నత మతారాధనవిధానమును సమర్థింపవచ్చును, పూజాప్రార్థనములకుబదులు, పొంగి పొరలు రోమాంచమునుగలుగఁజేయు ప్రేమమయమైన ధ్యాన సాధనముండును. భగవంతునకుఁ దదంశమునకు మధ్యమందుండు ప్రేమభావ ముత్తమభక్తిగాఁ బరిణమింపఁగలదు. అట్టి భక్తి ధ్యానమును సర్వమనావరించుచు సత్సందర్శములతో

మనసునునింపి యానందమీయఁగలదు. ఇట్టిమత మనుభవజ్ఞాన శూన్యలకు రసహీనముగను గల్పితముగను దోచవచ్చునుగాని తదితరమైన యేమతతత్వముగాని తత్వజ్ఞానము ననుసరించి నెలువఁజాలదు.

భూమిపైఁబుట్టిన సకలమతవిధానములును మానవహృదయానసరమును గుర్తించినవి. తానాధారపడఁగల, తనకంటె నున్నతమైన యొకశక్తిని మానవుఁడుగోరి, యారాధింపఁజూచును. వేదమతములోని వివిధదశలలోఁ గల్పితమైనదేని తలు పెంపొందుచునచ్చిన మానవుని యవసరకాంక్షలయొక్కయు, మానసికాస్వేషణములయొక్కయు, హృదయపిపాసలయొక్కయు, బ్రతిబింబములు. కొన్ని వేళల మానవుఁడు తనప్రార్థనములవిని, తఁపూజలనంగీకరించి తనకోరికలిచ్చు దేవతలనుగాంక్షించెను. అట్టివారునుగలరు. మఱియు, ప్రకృతి శక్తి మూర్తులగు దేవతలునుగలరు. ఈయి దేవతలందఱు నొకే సరమాత్మయొక్క భిన్నరూపములని యెంతగానమర్చించినను, మానవుని యత్యుత్కృష్టసమాలోచనము సంతృప్తి పొందలేదు. దేవతలమూకయందు వెదజల్లుబడిన వివిధభావకరణములను సేకరించి పేరులేని యొకదుర్నిరీక్ష్యతేజోనిలయుండైన పరమేశ్వర భాస్కరభావములో లయింపఁజేసి; అశాంత్యవిశ్వాసములచేఁ గొట్టుకొనుచున్న మానవహృదయమునకుఁ దృప్తికలుగఁజేయఁజూచిరి. వేదజ్ఞాన పరిపూర్ణసత్యదర్శనమగువఱకును దృప్తిపొందలేదు. వేదమంత్రములలోఁ గల్పింపఁబడిన దేవతలనుగూర్చిన మతభావపరిణామము నిట్లువర్గీకరింపవచ్చును, (౧) ప్రకృత్యుపా

ససరూపమైన ద్యాదేవత, (౨) భృతత్పరుడై తపవతనెల  
 సిన వరుణుడు; (3) జయూకగుణయుగమున స్వార్థముల  
 సమకూర్చు దేవేంద్రుడు (౪) ఏకేశ్వరవాచుల ప్రజాపతి:  
 (5) పై చతుర్విధభావములయొక్క పరివూర్ణతకు రూపమైన  
 పరబ్రహ్మము. ఇట్టివర్గీకరణము, సహేతుకము, సహజవికాస  
 శ్రీమానుగుణము నైనది. వేదమంత్రములుమాత్రీ మిథావ  
 ముల నొకశ్రమములోఁజెప్పక, వివిధభావముల నేకస్థలముల  
 మేళవించియున్నవి. కొన్నిచోలుల నొకేమంత్రమున నిన్ని  
 భావములునుగలవు. వేదమంత్రములను సంకలనముచేయుటకుఁ  
 బూర్వమే యీభావములన్నియుఁ జక్కగాఁ జెప్పించియున్న  
 వనియు, నాటియాయులు వీరిలోఁ గొన్నిటినిగాని యన్నిటిని  
 గానినమ్మి, వీనికిఁబరస్పరవైరుధ్యమున్నదనియూహించియుండదు.

### (౮) సృష్టితత్త్వము

సృష్టికారణస్వరూప సమన్యలనుగూర్చి వేదద్రష్టలలో  
 చింపకుండ విడిచిపెట్టి యుండలేదు. పరివర్తనమందునున్న  
 సకలవస్తు జలమునకు మూలభూతమును గనుఁగొనుటలో,  
 ప్రాచీనగ్రీకులవలెనే, ఆర్యులును వాయుజలాదికములఁ జే  
 రొకనిరి. సంవత్సర (కాల)శక్తిచేఁగాని, కామముచేఁగాని, ప్ర  
 జ్ఞచేఁగాని, తపస్సుచేఁగాని జలము ప్రపంచముగా మారినదని  
 చెప్పబడెను. ౧. కొన్నిచోలుల జలము తమస్సునుండి కాని  
 వాయువునుండి కాని జనించినదనిరి. ౨. ౧౦వ మండలము  
 ౯౨వ మంత్రములో ననంతము సదితిస్వరూపమునైన అస

త్తునుండి జగముద్భవించినదని చెప్పబడినది. అనంతమైన వస్తువునుండి జగచ్ఛక్తియుద్భవించినదని యొకచోటను, జగచ్ఛక్తియే యామొదటి యనంతవస్తువున కాధారభూతమని యొకచోటను జెప్పబడినది. 3. ఈసిద్ధాంతములు క్రమముగా చుత సిద్ధాంతములుగా మాటి రెండును మేళవించి సృష్టితత్వవిషయములు బయల్పెడలినవి.

ఒహుదేవతారాధనకాలమున, ననుజేంద్రాగ్ని విశ్వకర్మలు సృష్టికర్తలని వరుసగాఁ జెప్పబడిరి. ౪. సృష్టిక్రమమునకు భిన్నవిధానములున్నవి. ఒకవడ్రంగి యిల్లుకట్టినట్లే, ప్రపంచమును గొండలు దేవతలునిర్మించినది యున్నది. ప్రపంచనిర్మాణమునందుఁ గావలసిన కలఁపనిచ్చిన చెట్టేదియని పోల్పమున్నది. ౫. తరువాత పరబ్రహ్మమే యట్టి సృష్టము, సృష్టివృక్షమునుండి భూస్వర్గలోకములు కట్టబడినవని చెప్పబడినది. ౬ పరిణామోచిత క్రమము ననుసరించి కూడ జగన్నిర్మాణవిధానములు పేర్కొనబడినవి ౭. కొన్ని వేళల దేవతలు యజ్ఞమునుండి సృష్టినజేసిరని యున్నది. ఈభావము తరువాతదశకుఁ జెందినదై యుండనగును.

ఏకేశ్వరవాదకాలమునాటికి, దేవుడు తనస్వరూపమునుండియే జగమునుసృష్టించెనా? లేక తనకువేరై యెల్లప్పుడునున్న పదార్థమునుండి యీసృష్టినిగల్పించెనా యనుపోల్ప

3.౧౦.౭౨.3

౪.౭.౮౬.౩.౩౨.౮౦.౧౦.౮౧.౨.౧౦.౭౨.౨.౧౦.౧౨౧౧

౫. ౧౦.౩౧,౭.౧౦.౮౧.౪ ౬. చూడు తెత్తిరిసు బ్యాప్టమ్.

౭.౧౦.౧౨౩.౧.

బయలుదేరినది. మొదటిది బ్రహ్మైకవాదమునకును రెండవది ఏకేశ్వరవాదమునకును చెందును. రెండును వేదమంత్రములలోఁ గలవు. దశమమండలమున ౧౨౧వ ఋక్-లో శాశ్వతస్థితి గలిగిన పదార్థమునుండి జగమును దేవుఁడు సృజించినాఁడని వర్ణింపబడినది. విశ్వమంతయు నిండియుండిన జలమునుండి హిరణ్యగర్భుఁడు మొదట బయల్పడలి, రూపహితమైన యొకప్రళయస్థితినుండి యుద్భవమైన యీజగమును గల్పించెను. ౧ కాని, యీహిరణ్యగర్భుఁడందుండి యెట్లునచ్చెనని ప్రశ్నింపబడెను. ఏపద్ధతినే శక్తినుండి యాతఁడుజనించెను? అదినిజలమునుసృజించిన వాఁడెవఁడు? మనువు, హరివంశము, పురాణములు మూలప్రళయమును దేవుఁడే కల్పించె ననిరి. తనసంకల్పముచే నాజలప్రళయమును గల్పించి, యందొక సువర్ణమయబీజమునుంచి, యందుండి తానే బ్రహ్మరూపమున జనించెనని చెప్పబడినది. “నేనే పరబ్రహ్మముయొక్క యింకొకరూపమైన హిరణ్యగర్భుఁడను.” ౨ దీనివలన శాశ్వతములైయున్న రెండువస్తువుల నొకేపరబ్రహ్మ మేధారముగా గలిగియుండెనని తేలుచున్నది.

ఈసిద్ధాంతమే పిమ్మటదైన నాసదీయమంత్రము. దీని నిట్లు మ్యాక్సుముల్లరు భాషాంతరికరించినాఁడు :

“అప్పుడు సదసత్పదార్థములు రెండునులేవు; భూలోక స్వర్లోకములును లేవు; ఇక నేది దేనియందున్నది? జలము గంభీరమైనతావున నున్నదా ?

౧. పోల్కు, మనువు. ౧. గీ. ౮., మైత్రీ ఉపనిషత్తు. గీ. ౨.

౨ మనువు. గీ. ౯.



“అచట మరణములేదు; అందుచే నమర్త్యత్వములేదు; దివారాత్రిములులేని కాంతియే ఒక్కపరమాత్మయే నిశ్చలుఁడైయున్నాఁడు; మఱేదియును లేదు.

“అంభతమసమున్నది; మొట్టమొదట సంతయు నొక సముద్రమే; కాంతిలేదు; ఆచ్ఛాదితమై యొక యండమున్నది. తపస్సుచే నందుండి యద్వితీయుఁడు జనించినాఁడు.

“ఆరంభమున నాపరబ్రహ్మ దయాహతుఁడైనాఁడు; మనస్సులో నది బీజరూపమున నున్నది; కవులు జ్ఞానదృష్టిచే దానిని దమహృదయములలోఁ గనుఁగొని, వ్యక్తావ్యక్తసంబంధము నెఱిగిరి.

“ఆపరబ్రహ్మము పైనున్నదా, క్రింద నున్నదా? యని వారిజ్ఞానకిరణమును బ్రసరించినారు. బీజమును ధరించినవారు; శక్తులునున్నవి; ఆత్మశక్తిక్రిందను సంకల్పముపైనను గలదు;

“ఈసృష్టి యెచటనుండిపుట్టినదో, యెవరొఱుఁగుదురు? ఇచట నేవరు వక్కాణించిరి?

“ఈసృష్టికి దరువాత దేవతలు వచ్చిరి; ఇంక సృష్టి యెచటనుండి వచ్చినదో ఎవరికిఁ దెలియును?

“ఎవనినుండి యీసృష్టి జనించినదో, లేక యాతది వ్యక్తి దానినిఁజేసెనో లేదో, ఊర్ధ్వలోకముల కగ్రలోకమైన దానియందుండు బ్రహ్మర్షి కీరహస్యము తెలియపచ్చును. దెలియకపోవచ్చును.” ౧.

ఈఋక్కునందు సృష్టినిగూర్చి పరిణతిసందన సిద్ధాంతమును గమనించినాము. మొదట సదసత్తులు రెండునులేవు.

సత్పదార్థము వ్యక్తరూపమున లేదు. అందుచే నవ్యక్త మనత్పదార్థమని చెప్పరాదు. ఏలన దానినుండి వ్యక్తమంతయు వచ్చినది. ఋక్కులోని మొదటివాక్యమువలన, మనము నిర్మించుకొనిన ప్రమాణము లసంగతములని తెలియుచున్నది. సర్వసృష్టికి నెచుకనున్న అవ్యక్తసత్యమును సత్పదార్థమనికాని, యసత్తనికాని చెప్పరాదు. ఒకజేయైన యాదివ్యపురుషుఁ డూపిరిలేని నిశ్శ్వసమొనర్చినాఁడు. ౧. వానికంటె నితరమేమియును లేదు. సూర్య చంద్ర నక్షత్రాకాశములతోఁ గూడిన సృష్టికంటె, ప్రధమకారణమైన యాతఁడు పూర్వుఁడు. అతఁడు దేశకాల యుగ మరణ జనన మోక్షాతీతుఁడు. వాఁడు న్నాడనియేకాని, వాని స్వరూపమెట్టిదో చెప్పఁజాలము. ఇదియే సర్వసృష్టికిఁబూర్వతమమైన ప్రథమస్థితి. అట్టి యవ్యక్త సద్బ్రహ్మవ్రసందు మొట్టమొదట “నే”నను భావముకలిగినది. “నే”నను భావమునకు “నేనుకా”దను భావ ముండకతప్పదు. తర్కములో “ఎ”అను వాఁడు “బి” కాదన్నట్లు. అందుచేసత్తున కసత్తు, వ్యక్తమున కవ్యక్తము, ఆత్మ కనాత్మయను నీద్వంద్వము మొదటనున్న పూర్ణత్వమునుండి వచ్చినది. కారణము తపస్సు, అనఁగా సప్రియత్నమగు నా విష్కృతి; పూర్ణత్వము వ్యక్తమైన విధానము. ఈతపమువలన వ్యక్తము సవ్యక్తము - నేను - నేను కానిది. ఆత్మ - అనాత్మ, పురుషుఁడు ప్రకృతి నచ్చినవి. ఈరెంటి యన్యోన్య సంపర్క సంజాతమే

తక్కినసృష్టి. సృష్టికర్తకిట్టి క్రియాపరత్వము కలుగుటకుఁ గారణము కామము. కామము అహంకారకారణము, మనస్సునకు చీజము, మనసో చేతః. కామమే పరిణామరహస్యము. వృద్ధికి మూలము. ప్రకృతి సామీప్యముచేఁ బురుషునకుఁ గోరిక లుడఁగుచున్నది. కామ మాలోచనకంటె సధికమైనది. ౨ బుద్ధిసంఘటనము, లోపమును జూచుట, దానిని పూరించుటకు యత్నించుట కామములోనున్నది. వ్యక్తావ్యక్త బాంధవ్యములను గలుగఁజేయునదదియే. ఎన్నఁడు పుట్టుక అద్వితీయమైన, శాశ్వతమైన వస్తువు. అహంకారముగల బ్రహ్మయై, పదార్థము, ప్రకృతి, అనాత్మ యెదురుగాఁ గాంచినది. అహంకారముగల బ్రహ్మకుఁ గామము ప్రధానలక్షణము. “కో వేద”యను వాక్యము “ఎవఁడెఱుగు”ననునది సృష్టి రహస్యమును జెప్పుచున్నది. తరువాత వచ్చిన తత్వజ్ఞులు దీనినే “మాయ”యని పలికినారు. పురుషుని ప్రకృతిని మాత్రమే చెప్పి యాగిపోవు ఋక్కు-లుకొన్నియున్నవి. విశ్వకర్మను సంబోధించిన ఋక్కు-నందు (౧౦-౮౨-౫-౬) జలమయ విశ్వసాగరములో నాది జగద్బీజమున్నదని చెప్పఁబడెను. ప్రళయ జలరాశియందు సృష్టియొక అండరూపమున నున్నది. సర్వసృష్టికర్తయైన విశ్వకర్మ, ప్రధమజుడై యందుడ

౧. పోల్చు- ఆస్టోటిల్ చెప్పిన- అచలఁడై చలింపఁజేయువాఁడు.

౨. గ్రీకుల పౌలీషియాధిపతి మన ‘కామ’మునకు సరికడు ‘ప్రేమ’ దైవము ‘ఇరాస్’ జగమును సృజించెనని చెప్పుచున్నది. ప్లేటో తన సింపొజియస్ లో నిట్లు వ్రాసినవాఁడు: “ఇరాస్ నకు జనకులు లేరు. వానికే దల్లిదండ్రులున్నారని పండితులుకాని పామరులుకాని చెప్పియుండలేదు, ...” అట్టి స్టోకీల్ దేవుఁడు కామవస్తువుగాఁ జరించునని చెప్పినాఁడు.

యించెను; ఈ యాదిజలరాశిని గ్రీకులు ప్రళయమనిరి; జెనిసిస్ గ్రంథములో చానినే రూపములేనియవస్థయు, సందనంత సంకల్పము బీజరూపమున నున్నదనియుననిరి. ౧. కామము, సంకల్పము, అత్మజ్ఞానము, మనస్సు, వాక్కునివి యాయనంత జ్ఞాననిధి లక్షణములు. అతడే జలరాశిపై సండరూపమునందపించుచున్న పరమేశ్వరుడు; అనంతశాయియైన నారాయణుడు. జెనిస్ గ్రంథముచెప్పిన దేవుడితడే యిట్లుచెప్పెను. “జగముండవలెను; జగముండెను. ఈలోకములన్నిటిని పుట్టించెదనని తలచెను. వెంటనే అన్నియు జలము, వాయువు మున్నగునవి పుట్టెను.” నాసదీయసూక్త మీ ద్వంద్వము నేకేశ్వరత్వములో సమన్వయించినది. ప్రకృతి పురుషులొకే యవ్యక్త బ్రహ్మపదార్థము రూపములనిచెప్పినది. అవ్యక్త బ్రహ్మ మాత్రయుఁ గా దనాత్మయును గాదు; అహంకారమును గాదు; తనభావమునుగాదు; అదిరెంటికి నతీతమైనది. దీనిలోద్వంద్వమంతర్లీనము. మనమాటలలోఁ జెప్పుకొనినచో నా నదీయసూక్తము చెప్పిన సృష్టివిధానములో నీ వర్గీకరణముగలదు: (౧) పూర్ణమైన అవ్యక్తము. (౨) “నేను” “నే”నని తెలిసికొనిన సహంజ్ఞానము (౩) నేనుకానిది నిర్ణయించిన యనాత్మ పదార్థము. దీనినిబట్టి యవ్యక్త మొక్క ముహూర్తము నవ్యక్తమైనదని యర్థముకాదు. భాషాతర్కములలో నీదశలున్నవి కాని, నిజముగా లేవు. “నేను”

౧. పోల్సు- జెనిసిస్; ‘జలరాశిపై సంతయు సంధకారమే. జలముపై సంతకంతుడు విహరించుచున్నాడు.” (౧-౨)

మాడు రా. కే. భా. ౧౦. ౧౨౧; ౧౦. ౭౨.

“నేను గానిది” అవిభాజ్యములు. అందుచే ఇం దాత్మానాత్మలకు ముందు వెనుకలులేవు, అవ్యక్త మొకప్పుడే తపముచేసి యుండువలెను. కాలాతీతమైన పూర్ణావ్యక్త బ్రహ్మము సృష్టిచరంబగు నిత్యము ప్రదర్శింపఁబడుచునేయున్నది. సర్వవస్తు సత్యమైనయట్టి బ్రహ్మ మాత్మజ్ఞాన పరిపూర్ణానుభవము పొందువఱకట్లే జరుగుచుండును. అందుచే సృష్టియెల్లపుడును విశ్రాంతి విరామములు లేనిదే. నాశదీయనూక్తము సృష్టియెట్లావిష్కృతమైనదో చెప్పినదికాని యెచటినుండి యనుదానిని చెప్పలేదు. సృష్టిసిద్ధిస్వరూపముల నది ప్రకటించినది. ౧.

ఋగ్వేదసూత్రములలో నెచటను బ్రపంచముభ్రాంతి, అసత్యమను భావమున కాధారములులేవని మనకుఁ దెలియుచున్నది. ప్రపంచ మొకనిష్ప్రయోజనమైన స్వప్నమునంటిడికాదు; అది దైవశక్తిప్రదర్శనము. ‘మాయ’ శబ్ద మెచట వాడఁబడినను, ‘శక్తి’ ‘బలము’నను సర్థములోనే వాడఁబడినది. “ఇంద్రుఁడు తనమాయచే వేగముగా ననేకరూపములు దాల్చును.” ౨. కాని కొన్ని వేళల మాయనుండి వచ్చినశబ్దములు మాయినక, మాయావంశక, రాక్షసులగుణములనుజెప్పుట కుపయోగింపఁబడినవి. ౧. ‘మాయ’ శబ్దము ‘భ్రాంతి’ లేక ‘అసత్య ప్రదర్శన’ మనుసర్థములోను వాడఁబడినది. ౨. ఋగ్వేదము యొక్కతత్వము నిరాడంబరమైన అస్తిత్వవాదము. తరువాత

౧. పోల్సు, ప్లేటోవ్యాసిన టిహాయన్ గ్రంథములోని భావము. మాడు. ఫాసెల్ పండితుఁడు తగ్రంథములలో వ్రాసినభావములు.

భారతీయవిజ్ఞానవేత్త లైదుభూతములను. ఆకాశము, వాయువు, అగ్ని, జలము, భూమియని పేర్కొనిరి. కాని ఋగ్వేద మొక్కజలమునే చెప్పినది. జలమే మూలపదార్థము. ఇందుండి వివిధ పదార్థములు క్రమముగా నుత్పన్నములైనవి.

మనము చదివిన మంత్రములలోనిభావము మొదట నున్నది శౌన్దర్యమనియు నందుండిజగముపుట్టినదనియుఁ దలఁచుట పొరపాటు. ప్రథమస్థితి శౌన్దర్యముకాదు. ఊపిరిలేకుండ నిశ్వాసముచేయుచున్న యొక అవ్యక్తశక్తి యున్నదని మంత్రముచెప్పినది సర్వసృష్టికాథారభూతమైన పరమసత్యమునుగూర్చిశౌన్దర్యము స్ఫురించునట్లుగాఁ జెప్పట వేదఋషుల కభ్యాసమైనది. అవినాభావసంబంధముగల ఆత్మనాత్మద్వంద్వము సృష్టిపూర్వమున్న అవ్యక్తమునకు లక్షణముకాదు. అది రెంటికి నతీతము అనాత్మయనఁగా, నిష్పాదున్న జగద్రూప మష్పాదు స్పష్టముగా లేదని యర్థము. (గం. ౭-౨) మంత్రములో “వ్యక్త మవ్యక్త మునుండి వచ్చిన”దని యున్నది. దీనిలో నవ్యక్తమనఁగా శౌన్దర్యముకాదు. అందుచే “దరువాత సాంఖ్యశాస్త్రముగాఁ బ్రబలిన

౧. గీ.౨.౬; ౬.౧.౩; ౧.౩౬.౪.౭.౪౯.౨.౭౯౫.గీ.

౨. గం.గీ.౪.౨.

౩. చూడు. మెక్లెన్ ల్ వేదికోరీడర్. పుట ౨౦౭.

కొందఱు వేదకాలవిజ్ఞానవేత్తలు—ఆత్మకాని, అనాత్మకాని ప్రథమకారణమని చెప్పిరి: (గం.౧౨౯.౧.౧౦ ౭౨.౨) తర్కమందు, వీరివలననే కార్యము కారణమందున్నదను సత్కార్యవాదము, కారణమందుఁ గార్యములేదను అసత్కార్యవాదము బయల్పడలింది.

ప్రకృతితత్వమునకీ నాసదీయనూక్త మారంభవాక్యమును నిర్ణయమును మే మంగీకరింపము.3.

కొన్ని వేళల సృష్టి యొకమూలపదార్థమునుండి చేయబడినట్లు చెప్పబడినది; పురుషనూక్తమందు సృష్టిచేయు నధికారులు దేవతలనియు విరాట్పురుషుని శరీరమే సృష్టికివలయు సామగ్రి నిచ్చెననియుఁ జెప్పబడినది.4. ఈసృష్టినిర్మాణ మొక యజ్ఞమనియు, నందు విరాట్పురుషుఁడే పశువనియు వర్ణించిరి. “భూతభవిష్యత్తులందలి జగత్తంతయు విరాట్పురుషరూపమే.5. ప్రకృతిదేవతోపాసనము పరిణామమంది హద్దులు మీఱును. భారతీయునియూహాశక్తి యాపురుషదేహమునకు బ్రహ్మాండములైన యవయవములనిచ్చెను. కవి తనప్రజ్ఞావిశేషముచే సృష్టిని దేవుని సమన్వయించిన యొకదివ్యరూపము నూహించి కల్పించినాడు. ఒకే అవ్యక్తబ్రహ్మమును జెప్పిననూక్తమునకు నీనూక్తమునకును విరోధములేదు. మొదటిదాని ననుసరించియుఁ బురుషప్రకృత్యాత్మకమైన జగమంతయు నవ్యక్త బ్రహ్మముయొక్క ఆత్మావిష్కరణముచే వచ్చినది. భావము మాత్ర మసంస్కృతమైన కథలోఁ జెప్పబడినది. ప్రథమావ్యక్తబ్రహ్మము క్రియాశక్తిరూపుఁడైన దేవునిగా మాతీనాడు. “పురుషునుండి విరాట్టు, విరాట్టునుండి పురుషుఁడు పుట్టిరి.” అనగాఁ బురుషుఁడు పుట్టినవాఁడు, పుట్టించినవాఁడు గూడ నైనాడు, అతఁ డవ్యక్తబ్రహ్మము-అహంకారాన్నితవిరాట్పురుషుఁడు.

౯—మతము.

ప్రకృతిదృశ్యములనుజూచి వానికిని మూర్తిమంతము లొనర్చిన విధానము ప్రథమదశలో నెట్లు జరిగెనో చూచియుంటిమి. ప్రకృతిదృశ్యములను దేవతలుగాఁ జేసినకల్పనము, మత విధానానుష్ఠానములపైఁ గొంత జగుప్సాప్రభావము చూపినది. మానవులప్రమాణముల ననుసరించిన నీతిభావములను రాగద్వేషములను గలిగిన దేవతాసమూహముచే జగము నిండిపోయినది. చాలమంది దేవతలు పూర్తిగా మానవత్వమును గూడఁ బొందకుండ సహజస్థితిలోనుండిపోయిరి. ఇంద్రుఁడు, జలమేఘసంజాతుఁడు, కొన్ని వేళలందుఁ బిడుగుఁ బొటాకనము నుండి పడిపోవును. బ్లామ్ ఫీల్డు చెప్పినట్లు వేదములందలి దేవతలు “అసంపూర్ణమూర్తులు.” మానవత్వ మందిన దేవతలైనను బూర్తిగా మూర్తిమంతులుకారు. మనుజులవలెనే వారును గరచరణములుగలవారు. ఒకశరీరము, తీవ్రరాగద్వేషములు, సొగసైనచర్మము, పొడుగై, శౌరవప్రదమైనగడ్డము దేవతామూర్తిలక్షణములు. వారు వృష్టాన్నములు మెక్కి, త్రాగి, సృత్యములుచేసి యుద్ధములు చేయుదురు. వారిలో నగ్ని, బృహస్పతి మున్నగు పురోహితదేవతలుగలరు; ఇంద్రమరుత్తులవంటి యుద్ధవీరులుగలరు. మనుష్యులకు రుచికరమైనదే వారికి నిష్టమైనభోజనము: పాలు, పెరుగు, నెయ్యి, క్షీరాన్నము మున్నగునవి, సోమరసము వారికిఁ బ్రియమైనపానీయము. మనుష్యుల సహజలోపమైనస్తోత్రప్రియత్వము వారికినిగలదు. కొన్నిసమ



యములలో వారత్యంతాత్మభునతా పరవశులై, భక్తులకుఁ దామేమివరములీయవలయునని చర్చింతురు; “ఆవులనిత్తునా ? అశ్వములనా? మనకు వీఁడెన్నఁడైన సోమరసమిచ్చినాఁడా?” గదేవతలభావములో హృదయపూర్వకమైన ప్రార్థనముకంటె, విలువైనబలిసమర్పణమే ఘనతరమైనది. మానవ దేవతాసంబంధము సరస్వరదానప్రతిదానములే.

ప్రకృతిశక్తులను మతారాధనమునకుఁ బ్రసక్తిపఱచు మానవత్వదేవతామూర్తులుగాఁ గల్పించుట వారిని నీచలక్షణోపేతులనుగాఁజేయుటే. ఒకర్పుండ్రిమానుతమును బూజించుటలో నైతికము పెద్దదోషములేదు. పిడుగుపడి మంచివానిని దుర్మార్గుని సమానకార్యముతోడనే చంపనచ్చును. పిడుగునకు బుద్ధి, వివేకము, వ్యక్తిత్వము కల్పింపవలసరములేదు. మానవదైవలక్షణములను వానికిఁగల్పించితివా సమస్య లెక్కువగును. నీతినియమములులేని యొకానొకశక్తిని నీవారాధించుచున్నావని యంగీకరింపవలెను; ఏలన పిడుగునాశనముచేయును లేదా, దేవతకు వచ్చినకోపమందువా ? కోపకారణములను గల్పింపవలెను. అట్టికల్పితకారణము లెంతయోగ్యములైయఁడునో చెప్పనక్కఱలేదు. మూర్తిమంతుఁడైన దేవుడు స్వేచ్ఛాస్వభావుఁడు, కూర్చుండునగును.

ఈభావము సనుసరించి, వేదములందలి ప్రకృతిశక్తులపాసము హృదయపూర్వకమైనదికాదు; లాభకరమైనదని వారు

తలఁచిరి. మననిత్యజీవితములోఁ బ్రమాదకరులైన దేవతలకు భయపడుదుము. సహాయకారులై ఉపకారులగువారిని బూజింతుము. ఇందుని వర్షసమృద్ధినిమ్మని పార్థించి, శిలావర్షము పురిపింపవలదని వేడుదుము. గ్రీష్మప్రతాపముచూపి, అనావృష్టి దోషములుక్షామములుకలుగఁజేయకుండ, మృదూష్ణము నిమ్మని నూర్చునిపార్థింతుము. దేవతల నారాధించుటవలన, సకలైశ్వర్యములుగలిగి, ఇహలోకసుఖములు లభించును. గుణసామర్థ్యముల ననుసరించి, దేవతలకు వర్గవిభాగమున్నదికావునఁ గొన్ని వర్గములవారి నారాధింపవలెను. ౧. వారికర్పింపఁబడిన పార్థినములు విసుగుపుట్టించునంతసులభములుగా నున్నవి. ౩. దేవతలు, నీతికంటెబలము, సౌజన్యముకంటెఁ బ్రతాపము నెక్కువగాఁ గలిగినవారు. ప్రజల నైతికదృష్టి కట్టిమతారాధన మెక్కువ తృప్తికరముగాదు. ఐనప్పటికిని, వేదకాలపుటాచార్యులకు సమంచితనైతికదృష్టికలదని, యిహలోక ప్రయోజన సిద్ధికై తఱచు దేవతారాధనముచేయుచున్న దినములలో నైనను, సత్రవర్తనముగలవారిని రక్షించి దుష్టులను దేవతలు శిక్షింతురను భావమును విశేషముగా వ్యాప్తిచేయుటచే ఋజువగుచున్నది. మానవుని పరమలక్ష్యమైన పరమాత్మ సారూప్యము ముఖ్యమని

౧ గిల్బర్టుమురై) ఫోటోస్టేజెస్ ఆఫ్ గ్రీకులిజియస్. పుట౮౮.

౨. ౧౦.౪౭.౧; ౪.౩౨.౪; ౨.౧; ౨.౬; ౭.౧౯; ౭.౨౪.౬; ౭.౬౭.౧౬.

౩. ౧౦.౪౨.౪.

గుర్తింపబడినది.౧. అనేక దేవతారాధనము భక్తుల నేకేశ్వర పాదసాన్నిధ్యముఁ జేర్చునని విశ్వసించిరి.౨.

క్రతుకలాపము తప్పనిసరిగా వచ్చినది. ఒక దేవునియందు మనకు గాఢమైనభక్తివిశ్వాసములున్నట్లు, మనకుఁగల సర్వము నాతనికి సమర్పణముచేసి నప్పుడేముజువగును. మనము ప్రార్థించి సమర్పణ చేయుదుము. క్రతుకలాపము విశేషవ్యాప్తిచెంది నప్పుడైనను, బాహ్యపదార్థసమర్పణముకంటె నాత్మార్పణము ఘనమనుభావమునకుఁ బ్రాధాన్యమియ్యబడెను. “దేవేందు! నకు దధిమధుఘృతములకంటె నక్కువరుచికరమైన స్తోత్రామృతమునిమ్ము.”౩. సర్వకర్మలందు శ్రద్ధ ప్రధానమైనది.౪. వరుణుడు తనకుఁ బ్రార్థనములిచ్చువారి హృదంతరాళముల లోని యుద్దేశములను బరిశీలించుచేవుడు. క్రమముగా మరుజ స్వభావము ననుసరించి, దేవతలకు మృష్టాన్న మే ప్రీతికరమైన భోజనమని నిర్ణయించిరి.౫.

నవపశుయజ్ఞమునుగూర్చి విశేషచర్చ జరిగినది. ఒక శునశ్శేపునుదాహరణమునుబట్టి వేదములు సరపశు యాగము

(౧) రా.వే.భా. ౧౦.౮.౮, ౧౧; ౧౧౨.౧౧; ౧౦.౧౦౨.౨ (౨) ౧.౨౪.౧.

(౩) ౨.౨౪.౨౦: ౬ ౧౧; ౪౯. (౪) ౧.౧౧.౧౧; ౧౧౩౩.౧; ౧౧౦౪.౬

(౫) హరిసన్ పండితుడు, తిసస్టేజెస్ ఆఫ్ గ్రీషియన్ లైఫ్ అవగ్రంథమున (పుటలు ౮౬-౮౮) నిట్లువ్రాసెను; “హోమరుప్రకారము కర్మకాండ స్వల్పము సులభమును మొదట ధాన్యమును జల్లి ప్రార్థనముచేసి, ఒకపశువునుగాల్చి, కొంచెమురుచిమాసి మిగిలినదాని నగ్నిలో దేవుని కాహుతి చేయుదురు. తరువాత మాంసము సమృద్ధియైన సురాపానముతో సంతర్పణముచేయుదురు.”

అనుబ్రోతృహించెనని తలఁపరాదు. అశ్వమేధయాగములున్నవి. కాని యిట్టియాగములను గూర్చి వేదములలోనే విమర్శనములు గలవు. సామవేదము చెప్పినది; “ఓ దేవతలారా ! మీకు మేము దేనిని బలి యిచ్చుటలేదు. మే మేజంతువును వధింపము కేవల మంత్రోపతనముచేతనే మేము యజ్ఞమును నెరవేర్చుచున్నాము.” ౧. ఈవిప్లవనాదము నుపనిషత్తులు, తరువాత బౌద్ధులు జైనులు స్వీకరించి పశువధను గర్హించిరి.

కృతువులు వేదమతములో ద్వితీయదశకుఁ జెందినవి. ప్రథమదశలోఁ బార్థివమే ముఖ్యము. పరాశరస్మృతిననుసరించి మనకు, “కృతయుగమునఁ దపస్సు; త్రేతాయుగమున యజ్ఞములు; ద్వాపరమునఁ బూజ; కలియుగమునస్మరణస్తోత్రములు” నున్నవి. విష్ణుపురాణము యాగవిధాననూత్రములు త్రేతాయుగమునఁ గల్పింపఁబడినవని చెప్పినభావము పరాశరస్మృతికి సరిపోవుచున్నది. మనము యుగవిభాగము నంగీకరింపక పోవచ్చును. కాని, తపమునుండి యజ్ఞమునకు, యజ్ఞమునుండి పూజకుఁ బూజనుండి పార్థివమునకుఁ గ్రమపరిణామమందిన మతానుష్ఠానదశలు సత్యమని మనమంగీకరింపవచ్చును.

వేదమతము విగ్రహారాధన రూపముదాల్చలేదని తెలియుచున్నది. దేవతల కపుడు దేవాలయములు లేవు. మధ్యవర్తుల యవసరములేకుండ మనుజులప్పుడు దేవునితో స్వతంత్రసం

౧. భరతిఁగ్నిమున నగ్నియే కృతువులన్నిటికి పృథానదేశితి, పౌషిఁగ్ని సుదేశమిట్లే అగ్ని నారాధించెడిది. అగ్నిభూమినుండి, సుమర్మితాహారమును దేశలోఁ ములోనున్న దేవతలకుఁగొనిపోవును. ఇదికేవల భారతీయాచారమే కాదు.

బంధమును బెట్టుకొనిరి. దేవత లుపాసకులకు మిత్రులుగాఁ జూడఁబడిరి. “ఆకాశపిత” “భూమాత” అన్ని సోదరుఁడు” మున్నగు శబ్దములు స్వర్గములుగావు. చాలసన్నిహిత సంబంధము మానవ దేవతలమధ్య మందున్నది. మతము జీవితమును గాంతి వంత మొనర్చెను. దైవముమీఁద నాధారపడి యాతనిపైఁ దమ భారమును బూర్తిగా నుంచిరి. సామాన్యజీవితావసరములకుఁ వారు దేవునే ప్రార్థించిరి. “మాకుఁ బ్రతిదినము తొట్టెను దయచేయు”మను తత్వము వేదకాలపుటామ్యుని నిశ్చయభావమే. నిత్యజీవితమున జీవయాత్రలో వలయునవసరములను దేవుఁడే తప్పక యిచ్చునని వారునిశ్చల విశ్వాసముతో నమ్మిరి. మేమిదివఱకుఁ జెప్పినట్లే, నరుణాగ్రాధనమందు వేదములో నత్యుత్తమమైన యేకేశ్వరాగ్రాధనమునకు వలయు నంశములన్నియుఁ గలవు. భక్తియనఁగాఁ బరమేశ్వరునియందు విశ్వాసము. ప్రేమ, సర్వస్వమాతనిసేవకై వినియోగించుట, ఆంతరంగిక ధ్యానముచే నొక్షము నార్జించుట యైనచో, నివన్నియు వేదమునందలి వరుణాగ్రాధనమునందుఁగలవు.

(౧౦-౨౫; ౧౦-౫౪) ఋక్కు-లలోచచ్చి స్వర్గమున నున్న పితృ దేవతలకుఁ బ్రార్థనములుగలవు. వేదమంత్రములలో నితర దేవతలతోఁబాటు వీరునారాధింపఁబడిరి. ౧.యజ్ఞములందు సమర్పింపఁబడిన హవిర్భాగములను దీసికొనుటకు వారుస్వయముగా సూక్ష్మరూపములతో వచ్చుచుండుటగలదు. పితృ దేవ

౧.౬.౨. చూడు పురూరపునికధ

౬.రా.కీ.భా. ౧.౬.౨౪.౨; ౩; ౬: ౭.౭.౧.౨.౯.౨.

తారాధనము సాంఘికసంప్రదాయమును సూచించుచున్నది. కాని వేదవిజ్ఞానవేత్తలు ఋగ్వేదమునందుఁ బితృదేవతలకు సమర్పించు మాసికాబ్లికాదికర్మలు లేవందురు. ౨

వేదమతమునుగూర్చి తఱచుగా వినఁబడు విమర్శనము లలో నాఁడు పాపభీతిలేదని చెప్పుచున్నారు. ఇది దోషమైనభావము, వేదములందుఁ బాపమనఁగా దేవతావిరోధమే. 3. పాపమునుగూర్చిన వేదభావము హిబ్రూసిద్ధాంతమునంటిదే. దేవుని సంకల్పమే సకలనీతికేఁ బ్రామాణ్యము. మానవునిదోష మతని సహజలోపమే. దేవునియాజ్ఞల నతిక్రమించినపుడు మనము, పాపము చేయుచుంటిమి.

దేవతలు జగద్ధర్మశాసనమైన “ఋత”మును నిలఁబెట్టుచుందురు. వారు దుష్టశిక్షణమును శిష్టరక్షణమును జేయుదురు. పాపమనఁగాఁ గేవల నిత్యవిధినియమముల మానుటేకాదు. కర్మసంబంధమైన పాపములు నీతిసంబంధమైన పాపములు గలవు గి పాపచింతనుండియే ప్రియశ్చిత్తకర్మలుగలవు. ముఖ్యముగా వరుణారాధన విధానమునందుఁ గలపాపము పాపమును క్షమించుట నేటికైస్తవుల భావములను స్ఫురణకుఁ దెచ్చుచున్నది.

మొత్తముమీఁద, ఋగ్వేదమునందు దేవతలు ధర్మసంరక్షకులుగా నూహింపఁబడిరి. కాని, కొందఱు దేవతలు మాత్రము దుర్వారమైన అహంభావపూరితులై, యినుమడింపఁబడిన మనుజులక్షణములే గల్గియుండిరి. ఈలోపమును జూచిన ఋషులును

౧.౧౦.౧౧. (౨) బిహారిలాల్: వేదములు పుట ౧౦౧

3.2.౨౬౬; చూడు. 2.౨2.౧.౬

లేకపోలేదు. ఒకఋక్కు, దేవతలు, మనుష్యులవలెనే స్వార్థోపహతులని చెప్పుచున్నది. ౨. వేదసంబంధమైన దేవతారాధనము క్రమముగా క్షీణించుటకుఁ గారణము దేవతలనుగూర్చిన లఘుభావకల్పనమే, లేకున్న, దేవతల స్మరింపకుండ నుదారాశయములుగలిగి పరోపకార ప్రవర్తనమును శ్లాఘించు నొకఋక్కునకు వేఱర్థమేమియును లేదు. 3. పరిశుద్ధమైన ధర్మమును గాపాడుటకు దేవతలశక్తి చాల నల్పమైన దయ్యెను. మతసంబంధములేకుండఁ జెప్పబడిన బౌద్ధులస్వతంత్ర నీతివిధాన మిచట నూచింపఁబడినది.

౧౦

### నీతి తత్వము

ఋగ్వేదమందలి నీతివిషయమై, “ఋత” భావముచాలముఖ్యమైనది. భారతీయవిజ్ఞానమునందొక విశిష్టలక్షణమైన కర్మసిద్ధాంతమీ “ఋతభావమునుండియే పరిణతినందినది. ఈ సూత్రము మనుష్యులు, దేవతలు, నందరాచరింపవసిన విశ్వవ్యాప్తమైన నియమము. ప్రపంచమున నొకనియమమున్నచో నది నిత్యజీవితములో వర్తింపవలెను. ఏకారణముచేతనైన, సట్టికర్మ ఫలము లీలోకమున ఫలింపకపోయినను, నింకొకచోనైనను దప్పవు. ఎచట నియమమున్నదో, యచట, నవినీతి, సాంకర్ష్యము నుండినను దాత్కాలికములు. దుర్మార్గుల విజయము నిత్యముకాదు. సజ్జనుల పరాజయము భయకారణముకాదు.

(౧) ౧. ౨౩, ౨౨; ౧. ౮౫. (౨) ౯. ౧౧౫. (౩) ౧౦. ౧౧౭:

ఋతము నీతికిఁ బ్రమాణమును సమకూర్చినది. అది సర్వవస్తుసారము: సర్వవస్తుసత్యము. అన్యతము లేక అపక్రమము. సత్యమునకు విరుద్ధము. ౧. సత్యక్రమ స్వరూపమైన ఋతము: ననుసరించువారు సత్పురుషులు. ఋతవర్తనమొక వృత్తిమయి చెప్పబడినది. ఇట్టివ్రతానుష్ఠానమే ఋతాభిమానులకు సన్మార్గము. ౨. త్రికరణశుద్ధి సత్పురుషలక్షణము; వేదములు చెప్పిన సజ్జనుఁడు తననియమములనుండి చలింపఁడు. ఋతానుసారియగు వానికిఁ పరిపూర్ణధర్మాభిప్రాయుఁడైన నరుణుఁడు ధృతవ్రతఁడని చెప్పబడెను. కర్మకాండకుఁ బ్రాముఖ్యమేర్పడినవెనుక, ఋతమనఁగా యజ్ఞమని భావింపబడెను.

ఆదర్శజీవమునుగూర్చి సామాన్య ధర్మప్రవచనమొనర్చి తరువాత ఋక్కులు వివరములను బేర్కొనెను. దేవతలకుఁ బ్రార్థనము లర్పింపవలెను; కర్మ లొనర్పవలెను. ౩. మానవులకుఁ దేవతలకు సత్యంత సన్నిహిత సంబంధమున్నది. దేవుఁడు సాక్షిగా మానవుఁడు జీవింపవలెను. దేవతలకు సేవయేకాకి మనుష్యులకును జేయవలసిన సేవావిధు లున్నవి. ౪. సర్వజీవుల యెడఁ గారుణ్యము. భూతత్వప్తిచేయుట ముఖ్యధర్మములు. “దానపరుఁడైనవాని ధనమెన్నఁడును దఱుగదు... ధనికునివ్యాదయ మన్నములేక మాడుచున్న దరిదుర్నిజఁజూచి కాఠిన్య

రా. వే. భా. ౨. ౧౬. ౨౨; ౯. ౧౧౧. ౪. ౨. ౬. ౧౦; ౪. ౩; ౮. ౯, ౨; ౧౨; ౭. ౪౭. ౩. (౨) ౯. ౧౨౧. ౧; ౧౦. ౩౭. ౧. (౩) రా. వే. భా. ౧. ౧౦౪. ౬. ౧. ౧౦౮. ౬; ౨. ౨౬. ౩; ౧౦. ౧౧౧.

(౪) రా. వే. భా. ౧౦, ౧, ౧౭



మొగడ్డును. ఎవడన్న మన్నాతులకుఁ బెట్టక, ముందుఁదానే తిని యానందించునో యతనికాత్మశాంతి దుర్లభము.” ౧. తుద దేవశోసాసన, మంత్రాధికము, మోసము, వ్యభిచారము ఘోరపాపములని ఖండింపఁబడెను. ౨. జూదము నిరసింపఁబడెను. యోగ్యతయనఁగా దేవునిశాసన మనుసరించి బ్రతుకుచు, మానవునికిఁ గృపజూపుటయే. దైవశాసనము నతిక్రమించుటే వ్యసము. “మమ్ముఁ బ్రేమించువానియెడఁ బాపమాచరించినందుకు, మిత్రద్రోహమునకు, మాయించుపొరుగున నివసించు శారితృనిర్చిన దోషములకు, నింక నితరులకు మేమొనర్చినయపకాధములకు మమ్ము మన్నించి, హేభగవాన్, మాపాపముల చుపశమింపఁజేయుము.” ౩. కొందఱు దేవత లెన్నిపూజలర్పించి పనుధర్మపథమునుండియపమార్గమునుబట్టుట కెన్నఁడంగీకరింపరు. “దేవతలందు సవ్యాపసవ్యములు, పరోక్షా పరోక్షములులేవు. చారెన్నఁడు తెప్పవాల్చురు, నిద్రింపరు: సర్వలోకములందుఁ బ్రవేశింపఁగలరు. మంచిచెడ్డల నేనురక చూడఁగలరు: దూరమొనెనది వారికి దగ్గతే; మృత్యువును వారుద్వేషించి పరిహసించుదురు, చైతన్యమయమైన సర్వమును వారుకాపాడుదురు.

వైరాగ్యజీవితలక్షణములు పేర్కొనఁబడెను. ఇంద్రుఁడు స్వర్గమును వైరాగ్యముచే జయించెను. కాని వైరాగ్యమునకు వారు ప్రధానస్థాన మీయలేదు. ప్రకృతిసౌందర్యము, ఘనత అనిర్వాచ్యసౌభాగ్యము, ఋగ్వేదమంత్రములతో దమకు

{౧) ౧.౬.౫; ౧.౨.౬. (౨) ౭.౧౦౪.౮; ౪.౫.౫. (౩) ౫.౩.౫. ౫.౫.౬. (౪) ౧౦.౧౨౭. (౫) ౧౦ ౮౬.౨.

మనోహరరసప్రదములుగా వర్ణించిరి. ప్రపంచములోని సత్త్వి దార్ఢ్యసంతతియందలి ప్రేమయే వారియజ్ఞములకు మూలోద్దేశము. నిరాశాకకలు సితముకాని, యానందప్రదజీవితమే వారు జీవించిరి. వైరాగ్యసాధనములు లేకపోలేదు. ఉపవాసము, బ్రహ్మచర్యము దైవశక్తులను సాధించునని వారు నమ్మిరి. ఏకాగ్రతతోఁగూడిన సమాధిస్థితులందు దేవతలువచ్చి మనుష్యులలోఁ బ్రవేశించిరి.గి ఇట్టి సమాధిస్థితినిఁగూర్చి మొట్టమొదటిసారి ఋగ్వేదమునందలి దశమమండలములో (౧౩-౬౩) ఋక్కులోఁ జెప్పఁబడినది.౧.

హిందూజాతి నాలుగువర్ణములుగలదని మొట్టమొదటిసారి పురుషసూక్తమునఁ గలదు. ఈవర్ణవిభాగము సహజముగా నెట్టిసద్ధతి ననుసరించినదో తెలియుటకుముందు, విశేషతలైన యాయులు, తాముజయించిన దేశీయజాతుల రక్త సంప్రదాయములనుండి భిన్నమైనజాతిగా వ్యవహరించిననుసంగతినిమఱచరాదు. ప్రాచీనాయులందఱొకేజాతికిఁ జెంది యుండిరి. ఆయుడైన ప్రతివ్యక్తియుఁ, బురోహితుఁడు, యోధుఁడు, వర్తకుఁడు కృషికుఁడు నైయుండెను. ప్రత్యేకాధికారముగల పురోహితవర్గములేదు. కాని తరువాతవచ్చిన క్లిష్టజీవితసమస్యలవలన నాయులు వర్ణములుగా విభజించుకొనిరి. ప్రారంభములోఁ బ్రతివ్యక్తియు నింకొకనితో సంబంధములేకుండ స్వతంత్రముగా, దేవతలకు యజ్ఞములుచేయుసభికారముండెనుగాని, క్రమముగా జనసామాన్యమునుండి పురోహితవర్గము, పరిశితవర్గము పేజు

## భారతీయ తత్వశాస్త్రము

పడెను. ఆరంభదశలో వైశ్వశబ్దమందఱకను వర్తించెను. యజ్ఞములకుఁ బ్రాముఖ్యముహెచ్చి, జీవితవ్యాపారబాహుళ్యము, క్షేమమొనపుడు, విద్య, విజ్ఞానము, కావ్యసాహిత్యములందభిరుచిగల కొన్ని కటుంబములుకలిసి పురోహితవర్గముగా నేర్పడెను. వేదమతము నిత్యకర్మకాండయైనపు డీపురోహితవర్గ మొక తరగతిగా మాత్రము. ఆర్యులవిజ్ఞాన ధనాగారసంరక్షులుగా నుండునలసినవచ్చిన కారణముచే నీవర్గము వారికుదరపోషణనిమిత్తము శ్రమలేకుండఁ జేయఁబడెను. వ్యవహారప్రపంచమున నిత్యకేళములతోఁగూడిన జీవితమునకు, జ్ఞానవిజ్ఞానాన్వేషణములు నులభసాధ్యములుకావు. ఈవిధముగా నొకవర్ణము పరమార్థజ్ఞానసంరక్షణ నిమిత్తము స్థాపింపఁబడెను.

బ్రాహ్మణులు, కొన్నిస్థిరసిద్ధాంతములను బోషించుటచే వ్రతబద్ధులైన పురోహితబృందములోని వారుకాదు; వారువిద్యాధనముచే గౌరవజాతియై, బ్రజాబాహుళ్యముయొక్క యున్నత జీవిత ధర్మములను నిర్ణయించి, పోషించుబాధ్యత కలిగియుండిరి. విద్యావంతులైన బ్రాహ్మణులనుగాపాడి, పోషించిన ప్రభువులు నాడు ప్రజాపాలనముచేసిన క్షత్రియవర్గమయ్యెను. క్షత్రియశబ్దము “క్షత్రి” అనగా “పరిపాలించుట లేక రాజ్యము”నను శబ్దమునుండి వచ్చినది. ఈశబ్దమునకు వేదములందును, అవెస్తాగ్రంథమందును పారశీక శిలాశాసనములందునిదే యర్థమున్నది. మిగిలినవారందఱు, ప్రజలు లేక వైశ్యులని పిలువఁబడిరి. ఆదియందు వృత్తినంబంధమై, యీవర్ణవిభాగము, క్రమముగా ఆనుసంశితమైనది. మంత్రముల కాలములో వృత్తులు వర్ణముల

ననుసరించి విభాగింపబడి యుండలేదు. ప్రజల యభిరుచిచే విధ్యమునుగూర్చి యొక్కోకము చెప్పినది: “నేనొక కవిన; నా తండ్రివైద్యుడు; నాతల్లి ధాన్యముదంపెడిది.” ౧. బ్రాహ్మణుల పెంపొందుచున్న ప్రాబల్యమును నర్జించిన ఘట్టములునున్నవి. “బ్రాహ్మణుడు తనగృహములో శాంతిశాఖ్యములు గలిగి జీవించును. అతని గృహమునకుఁ బవిత్రమైన యమూల్యాహారముపనివహించుచుండును; ఆతనికి సంతరినప్రేమతోఁ బ్రజలు ధన్యవాదములిచ్చుచు సేవించుచున్నారు; అతఁడు చక్రవర్తికంటె ముందుగాఁ బూజ్యుడు.” ౨. జ్ఞానశ్రుతి ననుసరించినవాఁడు యుద్ధములు చేసినవారు. వర్తకము నడపించినవారు, నందితులకొకేజాతికిఁ దెందినవారై, తమకు విజితులైన జాతులనుండి మిక్కిలి దూరస్థులైయుండిరి. జయింపఁబడిన చేళీయజాతులను రెండుగా విభజించిరి; సేవకావృత్తిగల ద్రవిడజాతి; తదితరపర్వతవాసులగు సనాగరికజాతి. ఆర్యులనియు, దమ్యులనియుఁ జేసిన విభాగము రక్తపారంపర్యముల ననుసరించి చేసినదే. ఆర్యులచే సంస్కరింపఁబడి యంగీకరింపఁబడిన వారిని శూద్రులనియు, సంగీకరింపఁబడని యితరజాతులు పంచములనియుఁ గొన్ని వోటులందుఁ జెప్పబడెను. మఱికొందఱు, ఆర్యులు వక్షిణాపథమునకు వచ్చుటకుఁబూర్వమే శూద్రులుకూడఁ దమ సంఘములోనే యున్నారని, చెప్పుదురు. ఈరెంటిలో నేదిరత్యమో నిర్ణయించుట సులభముగాదు.

నిజమునకు వర్ణవిభాగము, ఆర్యులవలనఁగాని ద్రవిడులవలనఁగాని వచ్చినదికాదు. భిన్నజాతులొకచోఁ గలిసి జీవింప

వలసివచ్చిన సందర్భములలో నవసరార్థమీ వర్ణవ్యవస్థయేర్పఱుపఁబడినది. నేటివర్ణపరిణామమెట్లున్నను నాఁడది దేశముయొక్క అవసరమును జక్కగాఁదీర్చినది. దేశీయజాతుల మూఢవిశ్వాసములచేఁ గలుషితిముగాకుండ నొకజాతియొక్క విజ్ఞానపావన త్వమును గాపాడుటకు, నాఁటికున్న జాతీయసాంస్కృతిక విభేదములను స్థిరపఱుచుటేమార్గము. దురదృష్టవశమున, కార్వనాశనములనుండి జాతిని రక్షించుటకే నిర్మించిన సాంఘికవ్యవస్థయే, కాలక్రమమున జాతిపరిణాతికే యాటంకమయ్యెను. ౨ జాతిపురోగమన ప్రవాహము వేగముగాఁ బ్రసరింపవలసివచ్చినపుడు గూడ నీవర్ణవిభాగము లను నడ్డుకట్టలు త్రోవనిచ్చినవి కావు. సంఘనిర్మాణమును జక్కగా నిలఁబెట్టి కాపాడినను, మొత్తముమీఁద దేశాభ్యుదయము నీవ్యవస్థ యరికట్టినది. నాఁడు సదుద్దేశముతో స్థాపింపఁబడిన వర్ణవ్యవస్థను నిరసించుటకు మన కధికారములేదు. పెక్కజాతు లొకేదేశమందుఁ గలహింప

౧. చూడు. ఫార్మహారు టౌలైస్సు ఆఫ్ ది రెలిజియస్ లిటరేచర్ ఆఫ్ ఇండియా పుట. ౨

(పొబ్బర్నలెక్కర్సు పుట 28)

౨. కర్ణములు మృదులుగా ఘనీభవించుటకుఁ గలసందర్భమున గూర్చి వాయుచు రైస్ దేవిడ్స్ యిట్లుచెప్పెను; "ఈకర్ణవిభాగము జరుగుటకు ముందాశ్యేతరులైన దేశీయజాతులందఱి కతినవిభాగమా, తమజాతివారెవరు వార్యులలోఁ గలియకూడదను నియమములుండి యుండనగును. అట్టిఅనాగరిక జాతుల పద్ధతి సంస్కరించి యార్యులువర్ణవ్యవస్థగా నిర్ణయించి పరగమాన కూన్యమైన దుష్ఫలితములకుఁ గారణభూతులైరి."

౧. రా. వే. భా. ౧౦, ౧౮.

కుండ జీవించుట కవకాశము వర్ణవిభాగము యిచ్చికాపాడినది. అంతర్జాతీయ సమస్యను భరతభూమి వర్ణవిభాగమునలన శాంతి యుతముగాఁ బరిష్కరించినది. ఇతర దేశములు తమకువ్యతిరేకములైన జాతులను నాశమొనర్చుటచేఁ బరిష్కరించినవి. ఐరోపాజాతు లితరులను జయించినపుడు, వారి మానవత్వమును మానమునుగూడ నిర్మూలించి సర్వయత్నములు చేసిరి. వర్ణవిభాగముచే ప్రాచీనభారతీయుఁడు జయించిన జాతులు జయింపఁబడినజాతులు, తమ జాతిధర్మములు నశింపకుండఁ బరస్పరాధార భూతులై జీవించుచు, సన్మన్యవిశ్వాస సాహర్దములను బెంపొందించుకొనుట కవకాశములు కల్పించినాఁడు.

### ౧౧—జన్మాంతరతత్త్వము

బాహుబల గర్వముతో, విజయోత్సాహ ప్రమోదములతో నార్యులు భరతవర్షమునఁ బ్రవేశించిరి. సంపూర్ణజీవితానందమునందు వారికి విశ్వాసముగలదు. అందుచే మరణానంతర జీవ సమస్యయందు వారికెక్కు డభిరుచి కలుగలేదు, నిత్యనూతనమైన ఖేదములేవియులేని జీవితానందకాంతిమయమైన జీవిత వారికిఁగలదు. తమకుఁ దమసంతతికి శతవర్షాయు లైశ్వర్యములను వారుకోరిరి. ౧. మరణానంతర జీవితమునుగూర్చి వారికిఁ బ్రత్యేకసిద్ధాంతము లేవియునులేవు. కొందఱాలోచనాపరులు మాత్రము, స్వర్గ సరకములనుగూర్చి సంశయాస్పదములైన భావములను బ్రదర్శింపకుండ నుండఁజాలక పోయిరి. పునర్జన్మము చాలదూరముననున్నది. మరణము సర్వమునకంతమున

వెదికార్యులు మృతేదు. రాత్రిగడచిన బగలువచ్చును; వచ్చినవెనుక బ్రతుకుటయని వారుతలచిరి. జీనములకొకసారి యుండుట మఱొకసారి లేకుండుటయునుండదు. మరణానంతరము జీవులెచటో—బహశః, యముడు పాలించుచున్న సూర్యునియ ప్రమానలోకముననుండును. మరణ ఘోరభీతిచే గంపించిపోవు మానవునికివలె వారికింకను యముడు దారుణ శిక్షావిధాతయని తోచలేదు. యమియములు మొట్టమొదట మరణించి, యితర లోకమును బాలించుటకై వెడలిరి. ఒకమనుజుడు మరణించి, యమునిరాజ్యములోనికి బోవును. మనకొకస్థానమునులేక పసతి యముడిచ్చునేకాని మనయొద్దనుండి పుచ్చుకొనడు. శరీరమునశించినపుడు, జీవుడొక దివ్యకాంతిమయరూపమును ధరించి, యముడు పితృదేవతలతో నివసించుచున్న దేవలోక మునకు బోవును. చనిపోయినవారీ దేవలోకమునకు, మధ్యమం దున్న జలమును, వంతెనగనుదాటి పోవుదురు. దేవయాన పితృ యానములనుగూర్చి వర్ణనములుగలవు. (గం.౮౮.౧౫) ఈ యానభేదములకు గారణము, శృశానమందలి పొగ యజ్ఞశాల లోని పొగ, పైకివెడలు పద్ధతులలోని భేదమైయుండవచ్చును. కాని యీ మార్గములనుగూర్చి స్పష్టమైన భావమింకను బెం పొందియుండలేదు.

యమునితోబాటు భోగము లనుభవించుచు మరణించిన జీవులు స్వర్గమున జీవింతురు. వారిజీవితము మనజీవితము వంటిదే. స్వర్గసుఖములు లోపరహితములై పూర్ణములైన యిహలోకసుఖములే. “ఈ దివ్యభోగములు దాతలకు జెందు

నవి; స్వర్గములో సూర్యులుగలరు; వా రమరత్వమును బొందుదురు; చిరంజీవులగుదురు.” ౨. కొన్నిచోటులలో, బరలోక జీవిత మింద్రియ సుఖభోగమును విషయమునుగూర్చి వేద మంత్రములలో నక్కాణింపబడినది. కాని డ్యూసెన్ పండితుడు వ్రాసినాడు. “ఏనుకీస్తుకూడ స్వర్గమునందు సర్వవస్తు సమృద్ధియుండుననియు, మృష్టాన్నభుక్తి, ౧ సురాపానము ౨ నుండుననియుఁ జెప్పినాడు. కాంటే మిల్టలనువంటి మహాకవులును స్వర్గవైభవమును వర్ణించుటకు భూలోకభోగములనే గ్రహించి యతిశయోక్తితో వర్ణింపక తప్పినదికాదు.” ౩. సోమరసపానముచే దేవత లమరత్వమునొందుదురని సమ్మతమైనది. దేవతల పదవిసంపాదించిట యేమానవులకుఁ గోరఁదగినది; ఏలన, దేవతలు దుఃఖమిళితముకాని సుఖభోగనిలయమైనస్వర్గలోకానందమనుభవింతురు. వారి కాఁకలిదప్పలుకాని, వివాహబంధములుకానిలేవు. ఆదర్శజీవితవర్ణనము స్వర్గభూలోక సుఖభేదములను దెలియఁజేయును. దేవతలెల్లప్పుడు జీవింతురు; మనము క్షణికమాత్రమవులము. యమునికూర్థముననున్న స్వర్గములో వారుసుఖము జీనుభవింతురు; మనము భూలోకమున దుఃఖము ననుభవింపక తప్పదు. మరణములేని జీవనము మనకెల్లులభించును. అమర్త్యత్వము దేవతలీయఁగల వరప్రదానముగావున వారికి మనము యజ్ఞములుచేయవలెను. దేవతల నారాధించుసత్పురుషునికి

- (౧) మాచ్యూ ౭.౧౧(౨) ౨౬.౯(౩) ఫిలా. ౩.౧౨(౪) ఉపనిషద్బ్రహ్మసూత్ర ౩.౨౦ (౪) ౨.౨; ౧౦.౧.౩ (౫) ఆష్టాదశసర్వేపామ్ (౬) చంద్రవీరభవతి. (౭) ౧.౨౪.౧; ౭.౫౬.౨౪.



స్వర్గములభించును. “అగ్ని దేవా ! ఎవడు నిన్నుర్పించునో వాడు స్వర్గములో నొకచంద్రుడగును.”౪. కాని సం దేహ మారంభమైనది. అట్టివాడు చంద్రుడగునా ? లేక చంద్రుని పంటివాడగునా? సాయనాచార్యుడిట్లు దీనికర్థముచెప్పినాడు. “వాడు సర్వప్రాణికోటి కాహ్లాదకరుడగుచంద్రునినంటివాడగును.”౫ కాని యితరులు కొందఱ తాతఁడుచంద్రుడే యగు ననిరి.౬ మరణానంతరముపూర్వము గతించిన తన పితృపితౄ మహాదులను గలియుట కవకాశమున్నదని సమ్మితసాక్ష్యము లున్నవి,౭.

ఇపుడు ప్రశ్న మేమనగా, దేవతలఁ బూజింపనివారిగతి యేమగునని? స్వర్గవృత్తిరేకమగు సరకముకటి అవినీతిపరులకు, నాస్తికులకు, దేవతలనుసమ్మనివారికి శిక్షకొఱకొక సరకమున్నదా? ధర్మాత్ములు సత్పురుషులుమాత్రమే స్వర్గమునకుఁ బోగల్గుచో, దుర్మార్గులైనను, మరణించినవెనుక సశింపరు; స్వర్గమునకుఁబోలేరు; కావున సరకలోకమనసరము. వరుణుడు దుర్మార్గులను దిరిగి రావీలులేని సరకకూపమునఁ బడఁద్రోయునని వినియున్నాము. తనభక్తునవమానించిన దోష్ఠి సభోలోకమునఁ ద్రోసివేయుమని యిందునికిఁ బ్రార్థనలున్నవి.౮, కలుషవర్తనులందఱ టిట్టియధోలోకమునఁబడి సశింపవలసినదే. కాని పురాణకల్పితములైన ఘోరసరకములింకను నిచటవర్ణింపఁ బడలేదు. ధర్మపరులకుస్వర్గము, నీతిదూరులకు సరకముసామాన్యపద్ధత్యైయన్నది. ధర్మప్రవర్తనమునకు శిక్షయు సంగీకరింపఁ

బడెను. సుఖలేశములేని దుఃఖమయప్రదేశము ల్లోకమున నున్న వే నరకములనిచెప్పిన డ్యూసేన్ భావము సరియైనదికాదు. మనకు వేదమునందింకను సంసారము, సుఖాంతరవర్గీకరణమును గానబడవు. ఋగ్వేదమునం దొకవాక్యమిట్లు చెప్పుచున్నది. ౨. “తానుబుట్టిన కర్మముల ననుభవించి, వృద్ధుడై, మానవుడు మరణించి, తరువాత మఱలఁబుట్టును. ఇది యాతనిమూఁడవ జన్మము.” వైదికసిద్ధాంతము ననుసరించి, యీమూఁడుజన్మము లేవనఁగా, మొదటిది శిశుజన్మము; రెండవది ద్విజత్వము—బ్రహ్మోపదేశముచే గల్గినజన్మము; మూఁడవది మరణానంతర జన్మము. జీవాత్మ సంచరించుచుండు ప్రాణశక్తియని చెప్పబడినది. ౩. (౧౦. ౧౮) ఋక్కు-నందు, స్మృతితప్పి చనిపోయినట్లున్న యొక జీవుని, వృక్షములనుండియు, నాకాశమునుండియు, సూర్యునుండియుఁ దీగివచ్చి దేహమునఁబ్రవేశింపుమని యాహ్వానింపఁబడినట్లు చెప్పబడును. కొన్ని యసహజావస్థలలో దేహము నుండి జీవుడువేతైయుండఁగలఁడని విశ్వసింపఁబడెను. ఇదంతయు వైదికార్థునకుఁ బునర్జన్మసిద్ధాంతములో నధికపరిచయమున్నదని ఋజువుచేయదు.

### ౧-౨-తుదివాక్యము

అనంతరభారతీయతత్త్వమునకు ఋక్కు-లుమూలాధారములుగానున్నవి. అందు ఛాయామాత్రముగా సూచితములైన యాగవిధానమును బ్రాహ్మణముపోషింపఁగా, నుపనిషత్తులందలి తత్త్వభావములను బోషించినవి. భగవద్గీతలోని దైవ

తత్త్వము, సంస్కరింపఁబడిన నరుణోపాసనమే; సుప్రసిద్ధమైన కర్మసిద్ధాంతము 'ఋత' భావముననుసరించి బాల్యదశలోనే యున్నది. సాంఖ్యములోని దైతతత్త్వము, జలరాశిపై శయనించి యున్న హీరణ్యగర్భునిఁగూర్చినభావమునుండి పరిణతినందినదే. యజ్ఞముచేయునపుడుగాని. సామగానమునల్లునపుడుగాని, సోమ రసపానసరవశత్వముచేఁగాని లభించినసమాధ్యవస్థలవర్ణనములు అతాకికశబ్దశ్రవణ, దృశ్యదర్శనములతోఁగూడిన యోగశాస్త్రమందలి సమాధ్యవస్థలకు సరిపోవుచున్నవి.

పరిశీలిత గ్రంథములు.

౧. మాత్స్యముల్లరు; ఓటైన్ లద్దు; 2. వేదిక్ హిమన్సు; నెక్రెడ్ బుత్సు ఆఫ్ ది ఈస్టు. భా. 3౨.గీ.౬.
౩. మాయిర్. ఒరిజినల్ సాక్రిప్రిట్ టెక్స్టులు. భా. ౫
3. రాగోజిన్; వేదిక్ ఇండియా.
౪. మాత్స్యముల్లరు; సిత్సు సిప్రము ఆఫ్ ఇండియన్ ఫీలాసఫీ. ఆధ్యా. ౨.
౫. కాయెగి: ఋగ్వేదము (ఆంగ్లభాషాంతరికరణము)
౬. ఘాటే; లెక్చర్సు ఆఫ్ ది ఋగ్వేద.
౭. మెక్లెనెల్: వేదిక్ మైథాలజీ: వేదిక్ రీడరు.
౮. బారువా: క్రిబుద్దిస్టిక్ ఇండియన్ ఫీలాసఫీ పుటలు ౧-3౮.
౯. బ్లామ్ఫీల్డు: ది రెలిజియన్ ఆఫ్ ది వేదాన్.

# భారతీయ తత్వశాస్త్రము.

## తృతీయాధ్యాయము.

వేదములకు నుపనిషత్తులకు సంధికాలము

“ఋగ్వేదమంత్రము లర్చ రహితమగునట్లు మిశ్రమముచేయుట; పూర్వయుగ దేవతల నామరూపముల మార్చివేసి, దేవతాగణమును బూర్తిచేయుట; నూత్నవిచిత్ర దేవతలను సృజించుట; ఘోరశిక్షారూపమైన నరకమునంకితంచుట; అనేక దేవతలకు బదులుగా, సర్వప్రకృతి దేవతాస్వరూపి యగు నొకని నూహించుట; సదసత్కార్యసాధనమునకు వలయు మంత్రతంత్రనిర్మాణము; విద్వేషులను నాశమొనర్చుటకు వలయు శాపమంత్రములను సంపుటిచేయుట, పురోహితదయదీర్ఘాయుర్దాయములకు, బిశాచములను దరిమి నైచుటకు, విషదోషాదికములనుండి సంరక్షించుకొనుటకు విచిత్రమంత్రకల్పనము; యాగావశేషములను దైనభావముతోఁజూచి యర్పించు, కర్మకాండయందలి మితితేనిగౌరవము; సర్వ, రోగ, నిద్రా, కాల, నక్షత్రస్తుతి మంత్రములు; పురోహితద్రోహులకు శాపవిధానములు; ఋగ్వేదాసంతరము, అధర్వవేద పరిశీలనమువలన లభించుసామాన్యభావజాలమిట్టిదై యుండును.” ౧. ఋగ్వేదమునందుఁ జిత్రచిత్రములైన ప్రయోగమంత్రములు, గీతములు, జడములకు, భూతపిశాచములకు మంత్రములు; కొన్నిచోట్ల గలవు. గృహములో నున్న వారు నిద్రలోనుండి పోవునట్లు చేయు

చోరులకుపయోగించు మంత్రములు, ౨. స్త్రీలకుగర్భసావముకి కాకుండఁ గాపాడి క్రూరశక్తులను బంధించు మంత్రములు, ౩. గ నివారణముచేయు మంత్రములును ఋగ్వేదమునఁ గలవు. ౪. ఋగ్వేదకాలమునందు షుద్ధిదేవతోపాసనా మంత్రవిధానము లున్నను వేదద్రవ్యలు వాని నెన్నఁడును ప్రోత్సహించియుండలేదు. కాని యీమంత్రములు తరువాత ఋగ్వేదమునఁ జొప్పించినవా నివలెఁ బోవును. అధర్వవేదమున నివిస్రధానస్థాన మాక్రమించును. అధర్వవేదమునఁ గల మతతత్వము ఋగ్వేదమునకంటెఁ బూర్వమైనదేగాని, అధర్వవేది సంపుటికరణము ఋగ్వేదానంతరమైనది. వైదికాచార్యులు వచ్చునప్పటికి భరతవంశమున దాకు శిలాసర్పములనా రాధించుచున్న అనాగరిక క్రూరక్షుద్రజాతు లుండిరి అట్టి యనాగరిక షుద్రజాతుల మధ్యమందుండి, వారిని బూర్తిగా జయించుటగాని, తమవిజ్ఞానబీజములను వెదజల్లి వారిని సంస్కరించుటగాని చేయకున్న యెడల, నేసంఘమును నాగరికతయగు క్రమాభివృద్ధినందఁజాలదు. అట్టి సందర్భమున మూడేమార్గములుగలవు; షుద్రజాతులను నాశనముచేయుట; విజ్ఞానసంస్కారముకలిగిలించి వారిని మనలోఁ గలిపి యుద్ధరించుట; లేక వారి యవివ్యాకూపమునఁబడి వారితోఁ బాటు నీచదశకుఁ బాల్పడుటయైనై యున్నవి. స్పల్సముగానున్న జనసంఘముగల యార్యజాతికి మొదటిపద్ధతి దుస్సాఖ్యము; స్వజాతినిజ్ఞానగర్వముగల జాతికి మూడవపద్ధతి యెన్నడునునచ్చదు.

ఇక మిగిలినది రెండవవద్దతి. దానినే యాహు లనుసరించిరి. సుందరశరీరులైన యాహులకును, కృష్ణవర్ణదేహులైన దస్యులకును గలిగిన సంఘర్షణములను ఋగ్వేదము వర్ణించినది. ఈ కలహములనే పురాణములు దేవాసురయుద్ధములని వర్ణించెను. కలహములు శాంతించి, పరస్పర సమరసభావముతోఁ గలిసి మెలసియున్న దశావర్ణనము అధర్వవేదమునందున్నది. ఈ సామరస్యమువలన ననాగరికజాతుల మతమున్నతసంస్కారము నందినది; కాని యాజాతుల క్షుద్ర మంత్ర తంత్రకలాపము కొంత వేదమతములోఁ జొచ్చి దానిని గలుపజేసినది. అట్టి వికజాతులకుఁ జెందిన వృక్ష పర్వత నక్షత్రశిశువాది పూజలు, తదితరమూఁఖవిశ్వాసములును వేదమంత్రములోఁ బ్రవేశించినవి. క్షుద్రజాతులను సంస్కరించుటకై చేసియున్న మువలన దాను వ్యాప్తి చేయఁదలచిన యాదర్శము కళంకితమైనది. అధర్వ వేదమునుండి కొన్ని భాగములకుఁ దానుజేసి భాషాంతరీకరణమున కుపాధ్యతముగా బ్లామెఫీల్డు పండితుఁ డిట్లు వాగిసినాడు. “మాంత్రిక ప్రయోగవిద్యకూడ హిందువులకు భాగమైనది. పరమపాపములైన వైదిక కర్మకలాపములతోఁ బాడ నీక్షుద్ర మాంత్రికవిద్య ప్రవేశించి, కలిసిపోయినది; బ్రాహ్మణపురోహితు లుపదేశించినమహానీయధర్మములందుఁ బెక్కువిధములుగా వచ్చి బ్రాహ్మశ్రమయొక్క మూఁఖములు ప్రవేశించినవి. ఈమూఁఖవిశ్వాసములను వాసు శ్కరింపఁజాలక పోయినకాని, లేక యట్టియత్నము తమకుఁ గావలసినది తలచి యూగకంఠరసకాని యూహింపనగును. సర్వలక్ష్య సనమ

స్థలకుండు ద్వేషఫలితములిట్లుండును. హిందూమతము, మహాన్నత ధీరభావములుమొదలు, ఆటవికజాతుల మూర్ఖవిశ్వాసములవఱకు నుండుసర్వభావాచార విశ్వాసముల వివిధదశాంతర్దశలలోని తత్త్వములన్నియుఁ గలిపిన కలగూరగంపయని చెప్పటకుఁగల కారణములు చూచియుంటిమి. ఆరంభమునుండియు నార్యమతము వ్యాపకశీలముగలిగి, స్వీయశక్తిచే వృద్ధిచేసేందునదై, పరసహనభావపూరితమై వెలసినది. తన క్రమాభ్యుదయయాత్రలోఁ, దనకెదురువచ్చిన సర్వనూతనభావములతోఁ జెలిమిచేసి, కలిసి ముందుకుఁబోయిన మతమిది. ఈతత్త్వమునందుఁ బవిత్రమైన సద్విషయసంపత్తి, యనురాగముతోఁగూడిన యన్యభావపరిశీలనము గోచరించును. భారతీయుఁడు హీనమతములతో రణమొనర్చి, నాశనమొనర్చుటకు విముఖుఁడయ్యెను. తనదే సత్యమైన మతమని నమ్ముమూర్ఖవాది గర్వమాతనికీలేదు. ఒక దేవతారాధన మొకవిధముగా నొకనికిఁ దృప్తినిచ్చినచో నదియు నొకసత్యరూపమే. దానిని నెమ్మదిగాను, క్రమముగాను జయింపవలెను. అసహన మొక్కొకతఱి గుణమేయనుసంగతిని వారుమఱచిరి. ఆర్యులయొక్క మతము, అనార్యులమతము; ఒకటిపావనమైనది, రెండవది కలుషితము; ఒకటియోగ్యమైనది. రెండవది గర్హ్యమైనది; ఇవి కలిసినపుడు నీచమైన దొకప్పుడుత్తమమైనదాని నణచివేయుట కవకాశము కూడఁ గలదు.

౨. దైవతత్త్వము

అధర్వవేదమతము ప్రపంచమంతయు భూత ప్రేత పిశాచములతో నిండియున్నదని భావించు ననాగరికునిమతము. అట్టిమానవుడు, ప్రకృతిశక్తులయెదుట, తన నిస్సహాయతను, నిత్యప్రసన్నమగుచున్న మృత్యువుచే నావృతమైన తనజీవిత ప్రమాదానన్ధను దెలిసికొని, తనయాలోచనాప్రపంచమున నెల్లప్పుడు రోగజరామరణములను, క్షామభూకంపములను దలచుకొనుచుండును. భూతపిశాచములతో నిండినలోకము, అసంతృప్తిచెందిన భూతపిశాచములచే గలిగిన ఘోరప్రమాదముల నాతడు చూచును. ఒకవ్యక్తి రోగగగ్నిస్తుడైనపుడు, వైద్యుని మాని భూతవైద్యుని బిలుతురు. వాడు నచ్చి, మంత్రములు చదివి రోగినుండి భూతము నీవలకువచ్చునట్లు కర్షించును. అట్టిఘోరభూతములను దృష్టిపఱచి యువశమింపఁజేయుటకు, పశువులను మానవులను బలియొసఁగి రక్తము సమర్పింపవలెను. మృత్యుభీతి, మూఢవిశ్వాసమునకు స్వేచ్ఛనొసఁగెను. రాగోజన్ సతి యిట్లువ్రాసెను. “ఇచట మనకు, ఋగ్వేదఋషులచే గృతజ్ఞతావిశ్వాసములతో బ్రార్థింపఁబడిన ప్రజోపకారులును, పుష్టిసుఖప్రదాతలునగు దేవతలగణమునకు బదులుగా, ఆర్యహృదయమున నెన్నడునులేని దారుణభయహేతువులై జాగుస్సాకరకూరనాదములతో నిండియున్న పిశాచప్రపంచము ప్రత్యక్షమగును.” ౧. ఆర్యానార్యభావసాంకర్యరూపమే అధర్వవేదమతము. ఋగ్వేదభావతత్త్వమునకు సధర్వవేదభావతత్త్వము

౧. ఈభావ మనిచ్చిన్న ముగా నుండుటకుఁగారణ మిందుఁ గొంతసత్యముండె యుండవలెను. శరీరరోగములకు ముఖ్యముగా నరములదోషములకు భావ



మునకుఁగల భేదమునుగూర్చి లిట్టి పండితుఁ డిట్లు వ్రాసినాఁడు: “ఆర్యులు ఋగ్వేదమునందు, భయభక్తులున్నను, ప్రేమవిశ్వాసములతో దేవతల నారాధించిరి; అట్టియారాధన మారాధకుని ధన్యునిగాఁజేసినది; భయంకరస్వరూపులగు పిశాచదేవతలను, దేవతలు తరిమి నాశముచేసిరి. కాని అధర్వవేదమం దర్చింపఁబడినవారు, కోరికరాతమూర్తులు; ప్రజలకు వారనిన నెల్లప్పుడు దేహము కంపించెడిది; అట్టికూర్మల యనుగ్రహసంపాదన మవసరమని తలపఁబడెను. వివిధవిచిత్రపదవులు, వివిధనామ రూపములుగల వారిసంఖ్య చాలగొప్పది. అధర్వవేదమంతయు వారిస్తోత్రములు, వారిదయ సంపాదించుపూజలతో నిండియున్నది. ఋగ్వేదమున మంత్రము భక్తిభావమును బెంపొందించినది; యిచట మంత్రము మూఢవిశ్వాసలను బలపఱచినది. ఋగ్వేదదేవతలు సుహృదయకారుణ్యములతోఁ గోరికలిచ్చెడివారు; పిశాచదేవతలు పూజలెన్నిపుచ్చుకొన్నను వరములు మాత్రము ప్రజలను హింసించియిచ్చెడివారు. కొన్ని క్షుద్ర మంత్రములే విచిత్రముగాఁ గోరినఫలములిచ్చునని నమ్మిరి. అధర్వవేదమున నత్యంతప్రాధాన్యము వహించిన నసంఖ్యాకములైన క్షుద్రోపాసనమంత్రములే, ఒకఫలమునుగోరిన యజమానికాని, వానిపక్షమున నొకమాంత్రీకుఁడుగాని యీమంత్రములఁ జదివి, విషయకాంక్షలన్నిటిని పొందుచుండెడివారు. ఋగ్వేదమునందు పవమాన ఋక్కులలో సోమునిఁ

ప్రయోగము (suggestion) మంచి యావధముగాఁబనిచేయునని ఆధునికమనస్తత్వశాస్త్ర మంగీకరించినది, గ. వేదిక్ ఇండియా పుటలు ౧౧౭-౧౧౮

బ్రత్యేక భక్తితో స్తుతించినట్లే, యిందును నొకప్రత్యేక కర్మ, విశేష భక్తితోఁ జేయఁబడుచుండెడిది; తాత్త్విక భావములను జెప్పు కొన్ని మంత్రములును లేకపోలేదు. ఋగ్వేదానంతరదశలలో హిందూమతము పొందు యుండ వలసిన విశేషపరిణతి ననుసరించి చూచినచో నుండవలసినంత విస్తారముగా నీతాత్త్విక భావములు పెంపొంది యుండ లేదు. అధర్వ వేదమతము పామరుల మతమేకాని పండితుల మతముకానట్లు తోచును; వేదముల మతమునుండి నేటివఱకు వచ్చిన సంధికాలమున నధర్వవేదమతము, తరువాత మనకు లభించిన బ్రాహ్మణుల మహోన్నతాద్వైత మతమునకు దారి చూపలేదనియు, మూఢపామర ప్రపంచము నమ్మియున్న ప్రతిమారాధనములకు, మూర్ఖ విశ్వాసములకు మాత్రమే తోగ్గవ చూపినదనియుఁ జెప్పవచ్చును." ౧. త్సుద్రమంత్రములు, రహస్యక్రియలు, తుచ్చ పూజావిధానములతోఁ గూడిన మతము, పవిత్రమైన వేదమతస్థానము నాక్రమించినది. భూత పిశాచాదులను వశము చేసికొనఁగల వైద్యము నెఱిగిన భూత వైద్యుడే పండితోత్తముడై గౌరవింపఁబడును. ఘోరతపస్సు చేఁబ్రకృతిని జయించిన యోగులగాథలు వినియున్నాము; వారు తమదుర్దమ తపశ్శక్తిచేఁ బ్రకృతిశక్తులను స్వాధీనము చేసికొనిరి. శరీరమును శుష్కింపఁజేసి, సమాధ్యవస్థలను బొందవచ్చునని వాడుక యున్నది. రహస్య మంత్రజపముచే మానవుఁడు దేవుని చెలికాఁడు కావచ్చును, వేదద్రవ్యము, మాంత్రికా

చార్యులను, క్షుద్రోపాసకుల సంగీకరించిరి: వారి కొక గౌరవ స్థానమిచ్చిరి; ఫలితమేమన నింద్రజాలవిద్యయే యోగవిద్య యని భ్రాంతి వ్యాపించినది. పంచాగ్ని మధ్యమునఁగూర్చుండు వారు, ఏకపాదమున నిలఁబడి ఒక హస్తము నెత్తినిలుచువారు, బయలుదేటిరి; ఉద్దేశము ప్రకృతిశక్తులను జయించి, దేవతలను స్వవశముచేసి కొనుటయే. మూర్ఖ విశ్వాస మగ్నములైన యాటవిక జాతుల పితౄచ దేవతాగణోదంతములతో సధర్మ వేదమునిండి యున్నను, ఋగ్వేదము సతిక్రమించు నున్నత భావములను, బ్రాహ్మణములు, నుపనిషత్తులు చెప్పినవానిలో సమానములైన వానిని గూడఁ గొన్నిచోటులందుఁ బ్రకటించి యున్నది. కాలపూజ, కామపూజ, స్కంభ (ఆధారము) పూజగలవు. వీనిలో నుత్తమమైనది స్కంభపూజ. ప్రజాపతి, పురుషుఁడు, బ్రహ్మము నామములచేఁ బేర్కొనఁబడిన పరమ తత్త్వస్వరూపమే స్కంభనామధేయుఁడు. దేశకాలములు, దేవతలు, వేదములు, ధర్మములునన్నియు దాని యందే కలవు. రుద్రుఁడు పశుపతి, ఇతిఁడు వేదశైవమునకుఁ దరువాత వచ్చిన శైవమతమునకు సంబంధియైనాఁడు. ఋగ్వేదమునందు 'శివ' శబ్దమునకు మంగళమను సర్థమేకాని శివుని కర్థములేదు. ఋగ్వేదమునందు పశునాశన కారుఁడగు నొకకూర దైవము. ౧. అధర్వమున రుద్రుఁడనగా సర్వజీవాధిపతి యైన పశుపతి. ప్రకృతి శక్తిరూపమైన ప్రాణము కొని యాడఁబడినది. ౩. భారతీయ తత్త్వశాస్త్రమునఁ దరువాత ముఖ్యస్థాన మాక్రమించిన పంచ

౧. రా. కే. భా. ౪. ౩. ౬; ౧. ౧౧౪. ౧౦. ౨. అధర్వశేషము ౧౦. ౭. (3) ౧౯. ౭౧. ౧.

ప్రాణసిద్ధాంతము ఋగ్వేదమునఁగల వాయుభావము నుండి యిందు మొదలుఁ బెంపొందింపఁబడినది. ఋగ్వేదమున దేవతల లో స్త్రీలు పురుషులనున్నను, బురుషులకెక్కుడు ప్రాధాన్య మీయఁబడినది, అధర్వణమున స్త్రీ దేవతలెక్కువ పూజింపఁబడిరి. అందుచే, తాంత్రిక శాస్త్రములలోఁ గామినీపూజ పునాది యగుటలో నాశ్చర్యములేదు. గోవు పవిత్రత నంగీకరించి, అధర్వ వేదము బ్రహ్మలోకమును బేర్కొనినది. ౪. ఘోరయాత నానిలయమైన నరకలోకము పేర్కొనఁబడినది. ౫. అధర్వ వేదమందలి తాంత్రికభాగమందైనను నాయుల ప్రభావము గోచరించును. తంత్రీవిద్య నంగీకరింపక తప్పనిసరియైన చో దానిని సంస్కరింపవలెను. శుద్ధతంత్రీము మంచిదే, అపరిష్కృతమైన తంత్రీము త్యాజ్యము. కుటుంబగ్రామ జీవితము లలోఁ గొన్ని మంత్రములవలన సామరస్యమేర్పడినది. ఆర్య సంస్కారములేని దేశభాగములలో నింకను జరుగుచున్నరక్త పాతముతోఁ గూడిన యజ్ఞములు ఖండింపఁబడెను. అధర్వవేద మునకుఁ బూర్వనామమైన అధర్వాంగిరసః॥ శబ్దములో నధర్వ మొకభాగము అంగిరస మొకభాగమువలెఁబోయెను. మొదటిది సత్కర్మకలాపమునం దుపశాంతిక్రియల కుపయోగింపఁబడినది. రెండవదానిలోనే తాంత్రికాచారములున్నవి! మొదటిది వైద్యము; రెండవదితంత్రీము; రెండును కలిసిపోయినవి.

అనేక భావసామరస్యమైన యధర్వవేదము వేదముగా గుర్తింపఁబడుటకుఁ గొంతశ్రమయైనది. ఋగ్వేదతంత్రీప్రసిద్ధమైన

దగుటచే నదినీచముగాఁ జూడఁబడినది. భరతవర్షమునందు నిరాశాదృష్టి కిది కారణమైనది. మనము దయ్యములను నమ్మి సంతోషముగా నుండఁజాలము. సమీపమునఁ బిశాచముల జూచి భయకంపితులము గాకుండ నుండఁజాలము. కాని యధర్వవేదము దేశములోని భౌతికశాస్త్రాభివృద్ధికి దోడ్పడినదని చెప్పక తప్పదు.

3. యజుర్వేదము—బ్రాహ్మణములు.

విజ్ఞానచరిత్రమం దుపజ్ఞావిమర్శశకములొకదాని నొకటి యంటి వచ్చుచుండును. పూర్ణకాంతి మయవిశ్వాసదశలు గలిగి వెనువెంటనే నిస్సారక్రుత్రిమ భావదశ లుత్పన్నములగును. మనము ఋగ్వేదమునుండి సామయజుర్వేద బ్రాహ్మణములకు బోవునప్పటికి వాతావరణమంతయు మాటిపోయినది. నిత్యనూత్నతా వ్రసన్నతాలక్షణములతండి నిరుత్సాహపూరిత కాల్పని కదశకుఁబోవుదుము. మతముయొక్క మూలతత్త్వము వెనుకనుండఁ గారూపములు బహుళములై తలలెత్తినవి. ప్రార్థనగ్రంథము లవసరములైనవి. సంకలన మభివృద్ధిపొందినది. ఋగ్వేదమునుండి మంత్రములను దీసి, యాగక్రియల కనువగురీతిగాఁ గూర్చిరి. పురోహితుఁడే ప్రభువయ్యెను. యజ్ఞవేదికాదికము లెట్లు నిర్మింపవలెనో మున్నగుసందర్భములలో నుచ్చరించుటకు వలయుఁ బ్రత్యేకసూత్రములు కల్పింపఁబడెను. యజ్ఞశాలలోఁ గీర్తించు

౧; వెళ్ళు-పూర్వపురాణములలో వేదములు మూడని చెప్పఁబడెను. రా. వే. భా. ౧౦. ౯౦. ౯. గీ. 2. ౧. తైత్తిరీయోపనిషత్తు ౨. ౨.—3; తౌద్ధశాస్త్రగ్రంథము లధర్వవేదమును స్మరింపనేలేదు. తరువాత కొంతకాలమున కధర్వవేద మంగీకరింపఁబడినది

టకు సామ ముపయోగింపఁబడెను. ఈరెండువేదములను బ్రాహ్మణములతోఁగలిపి చర్చింపవచ్చును; ఏలన నివన్నియు యాగ సూత్రసంకలనములే. యజుర్వేదమతము నిశ్చలముగా యజ్ఞ సూత్రముల పఠించుటే. పురోహితబృందముచేరి, యొకఁబ్రహ్మాండమైన కర్మకాండ నడపుదురు. అత్యల్పక్రియకుఁగూడ నత్యంత మధికమైన ప్రాముఖ్యమిచ్చి, బ్రాహ్మ్యక్రియలకన్నిటి కంతరార్థములు చెప్పదురు. ఇట్టి యజ్ఞకర్మకలాప వాతావరణములో స్వచ్ఛమతభావాంశరము పెంపొండఁజాలదు. పరమలక్ష్యము నభినందించు నవకాశముకాని, తల్లోపజాతమగు పాపభీతికాని కలిగిన మతతత్త్వమున కిచటఁ దావులేదు. ప్రతిప్రార్థన మొక క్రియతో సంబంధించి, యొకలాభమును గలుగఁజేయునదై యుండును. అల్పజీవితప్రయోజనములకై, వినుగువిరామము లేకుండఁ దిరిగితిరిగి పఠించుసూత్ర సముచ్చయమే యజుర్వేదము. ఋగ్వేదమంత్రములకాలమునకును, నితర వేదబ్రాహ్మణములకాలమునకునుగల యంతరమును నిశ్చయముగాఁ జెప్పఁజాలము: ఏలన, నితరవేదములందును బ్రాహ్మణములందును గోచరించుకర్మభావములు ఋగ్వేదముమంత్రములందునుగలవు. ఋగ్వేద మంత్రజాలమంతయు, బ్రాహ్మణములకాలమునకుఁ బూర్వములైనవని స్పష్టముగాఁ జెప్పవచ్చును.

౪ - దైవతత్త్వము.

బ్రాహ్మణములనఁగా, క్లిష్టవివరములతోఁగూడిన క్రతు కలాపమందుఁ బురోహితుల యుపయోగమునకై \*ని. ౧౪౮౬ నవి, వేదములకు ద్వితీయభాగములునైయున్నవి. అందు

ముఖ్యములైనవి ఐతరేయబ్రాహ్మణము, శతపథబ్రాహ్మణము విషయనిర్ణయములోఁగలిగిన స్వల్పభేదములచే బ్రాహ్మణములు వివిధశాఖలుగా నేర్పడినవి. భావిదశలో మతపరిణామమును శాశ్వతముగా మార్పుచేసిన ముఖ్యములగు పరివర్తనములతోఁ గూడిన శకమిది. కృతుప్రాధాన్యము, వర్ణాశ్రమనిర్వహణము, వేదశాశ్వతప్రామాణ్యము, పురోహితనిరంకుశాధికారము నీ యుగమునకుఁ జెందినవి.

ఈబ్రాహ్మణయుగమున వేదదేవతాగణమునకుఁ జేర్చుఁ బడిన నవీనదేవతలఁ బేర్కొందము. విష్ణువు యజుర్వేదమునఁ బ్రముఖస్థానమును బొందెను. శతపథబ్రాహ్మణము ననుసరించి విష్ణువు యజ్ఞమూర్తి. ఇందు నారాయణశబ్దము నుపయోగింపఁబడినది. కాని తైత్తిరీయారణ్యకమునం దీనారాయణ విష్ణునామములకు సంబంధముకలిగినది. శివశబ్దముకూడఁ బ్రత్యక్షమై కాశీతక్తిబ్రాహ్మణమునందుఁ బెక్కునామాంతరములు గలిగియున్నది. ౧. రుద్రుఁ డిప్పడొకసాత్త్వికదైనమై, గిరిశుఁడని పేర్కొనఁబడెను. ౨. ఋగ్వేదములోని ప్రజాపతి ప్రధానదేవతయై సృష్టికర్తగా భావింపఁబడెను. అతఁడే విశ్వకర్మయనిరి. ఏకేశ్వరత్వము బోధింపఁబడెను. అగ్ని ముఖ్యుఁడు. ప్రార్థన దేవతయగు బ్రహ్మణస్పతి, మంత్రినాయకుఁడై, యాగవ్యాపారమును నడపించెను. ఋగ్వేదమున 'బ్రహ్మ' శబ్దమున కర్థము మంత్రము లేక దేవునిస్తుతించుసోతము. వ్యక్తిగతమైన ప్రా

(౧) ౫-౨-౩-౬; ౫-౪-౧! ౧౨-౪-౧-౪; ౧౪-౧.౧౬:౧౫

(౨) ౬-౧-౯ (౩) చూడు తైత్తిరీయసంహిత ౪-౫.; వాజసనేయసంహిత ౯

(౪) శతపథబ్రాహ్మణము. అ. ౮-౨.౧.౧౦, ౮-౨.౩.౧౩.

స్థించుశక్తియను భావమునుండి, ప్రార్థింపఁబడిన ఫలితమని దీనియర్థము మాటినది. ప్రార్థనకారణమునుండి యజ్ఞశక్తియై సర్వప్రపంచమును యజ్ఞోద్భవమని బ్రాహ్మణములు చెప్పుచున్నవిగాన బ్రహ్మశబ్దమునకుఁ దుదకు సృష్టిశక్తియని యర్థము వచ్చినది. ౧

బ్రాహ్మణములందలి మతము కేవలనామమాత్రము, వేదమంత్రముల యొక్క కవితావేశము, నిండుహృదయము నిచటఁగానరావు, మంత్రముల నుచ్చరించుటలో, పవిత్రనూత్ర ప్రసవమే ప్రార్థనమయ్యెను. దేవునికి వినఁబడుట కుచ్చైస్వర యుక్తప్రార్థనము లవసరములని తలపఁబడెను. శబ్దములు రహస్య శక్తులతోఁగూడిన క్రుత్రిమ ధ్వనులయ్యెను ఈరహస్యము భూదేవత అనుపించుకొనుచున్న పురోహితునికే గాని మతెవ్వరికిని దెలియదు. యజ్ఞములుచేసి తమస్థానములు దేవతలు పొందిరనియు, నట్టి దేవతలగుటే పరమలక్ష్యమనియుఁ దలఁచిరి. ౨. సర్వప్రాణకోటియు యజ్ఞప్రభావ బద్ధమై యున్నది. యజ్ఞముచే సూర్యుఁ డుదయించు చున్నాడు. నూతనశ్వమేధయాగములు చేసి యిందుని పదభ్రష్టునిఁజేయవచ్చును. యజ్ఞములు దేవతల సంతోషపెట్టి, మానవులకుపకారమొనర్చును. యజ్ఞముల వలననే దేవతలు మానవబంధువులగుచున్నారు. సామాన్యముగా నీయజ్ఞము లిహలోక ప్రయోజనములకొఱకే గాని, స్వర్గ

౧. బ్రహ్మశబ్దమీయర్థములో సుపయోగించిన శ్లోకములు చాలఁగలవు.

,, నిజముగా నీప్రపంచము మొదట బ్రహ్మయే; అది దేవతలను సృజించెను. శతపథ బ్రాహ్మణము .౨.౯-౨.౩.౧; ౧౦.౬.౩; ఛాందోగ్యోపనిషత్తు ౨.౩.౧౪.౧.



సుఖముకొఱకుఁగూడఁ జేయఁబడలేదు. కఠోరనియమబద్ధమై యిచ్చి పుచ్చుకొను క్రియ విక్రియ వ్యాపారలక్షణములు గలిగిన క్రితుతత్త్వము, స్వచ్ఛనిరాడంబర వేదమతస్థానము నాకృమించినది. వేదమంత్రములలోని యజ్ఞభాగములు స్వచ్ఛ మతమును సూచించు ప్రార్థనములకు సహాయకారిగాఁ జేర్పఁ బడెనేకాని, యవి బ్రాహ్మణులలోఁగేంద్రస్థానము నాక్రమించి నవి. యజ్ఞములో నుచ్చరింపఁబడిన ప్రతి యక్షరముఁ, జేయఁ బడిన ప్రత్యేకక్రియయు ముఖ్యములే, బ్రాహ్మణములందలి మతము, గుప్తార్థములతోనిండి, యాత్మశక్తిని స్తంభింపఁజేయు వ్యర్థ కర్మకలాపమై పోయినది.

యజ్ఞమహత్త్వము ప్రజలలో వ్యాపింపఁగనే, పురోహితబృందమునకు గౌరవ మతిశయించినది. వేద మంత్రద్రష్టయు, సత్యగాయకుఁడైన ఋషి, యిప్పుడు దేవునిచే నావిష్కృతమైన పవిత్రగంధాధికారియు, విచిత్ర మంత్ర సూత్రసముచ్చయ పారాయణపరుఁడుగాను మాయెను. వృత్తుల ననుసరించి చేసిన వర్ణవిభావము నేడు పరంపరాగతమైన ధర్మమైనది. అనేక క్షిప్ర క్రియలతోఁగూడిన యజ్ఞకాండసన్యముగా నడుపుటకుఁ, బురోహితులకుఁబ్రత్యేక శిక్షణా భ్యాస మవసరమైనది. కుటుంబ పురోహితుఁడొక్కఁడు నిట్టివిపుల కర్మలను నడిపింపలేక పోయెను. పురోహిత్యము సంప్రదాయసిద్ధము సుప్రసిద్ధ వృత్తియు నైనది. వేదవిద్యాశ్రేణము లెఱిగిన పురోహితులు, మనుష్యులకును దేవతలకును మధ్యవర్తులై, దైవకటాక్ష ప్రసాదములను బంచి యిచ్చునధికారులైరి. యజ్ఞముచేయు 'యజమాని' కేమియు

సంధికారము లేకుండఁబోయినది. యజ్ఞకర్తయైన యజమాని ఉదా  
సీనుడై, వలసిన జనమును, ధనమును, సామగ్రిని తెచ్చి  
యిచ్చుచుండ వలసినదే, మిగిలిన దంతయుఁ బురోహితుఁడు చే  
యును. స్వార్థపరత్వము, అధికారగౌరవ భోగకాంక్షలతో  
మిళితమై ముందుకుఁబోయినది; ఆదిలక్ష్య మడుగంటినది.  
యజ్ఞములందుఁజేయు హోమముల ప్రభావ మతిశయోక్తుల  
తోఁ బ్రచురింపఁబడెను. సర్వమతకర్మకలాపమునకు యాజమాన్య  
మును పురోహితుల హస్తగతమయ్యెను. వ్యర్థములగు కర్మకలా  
పములను బెంచి, తస్త్వాలమునఁ దమస్థానమును వారు బలపఱచు  
కొనిరి. భావాచ్ఛాదనమునకే పుట్టినదనునట్లువారు భాషను వ్యం  
గ్యార్థములతో నుపయోగింపఁజొచ్చిరి. పురోహితులకు నూత్ర  
మే దానియర్థము విదితము. పురోహితుఁడిక భూలోకమున  
నడచుచున్న దేవతాతుల్యుడని గౌరవించు మహోన్నతస్థానము  
నాక్రమించుటలో నాశ్చర్యములేదు. “నిజముగా రెండురకము  
ల దేవతలున్నారు: స్వర్గమందున్న దేవతలు తప్పక దేవతలే,  
వేదములను జదివిబోధించు పురోహితులు మానవ రూపమున  
నున్న దేవతలే.” ౧,

తమ్మునియమించిన యజమాని నవసరము కలిగినచో  
మంత్రశక్తిచేఁ జంపఁగలమనియుఁగాని యట్టిమానవహత్య  
శాస్త్రనిషిద్ధమనియుఁ జెప్పిన పురోహితులు కొందఱుకలరు. ౨

౧. శతపథబ్రాహ్మణము ౨౩-౧-౪.౩; ఐతరేయబ్రాహ్మణము. ౨౨-౧.౧.

౨. వాజసనేయసంహిత. ౩-౧౦. “నీవు నా కిమ్ము; నేను నీకిచ్చెదను”

అనువాక్యముతో హోమముచేయును. చూడు. శతపథబ్రాహ్మణము;  
౨౨-౧.౩, ౧౯.

పురోహితులకు గౌరవప్రాముఖ్యములు పెంపొందుట కింకొక కారణ మేమనగా, నార్యులు తాము సంపాదించి తెచ్చిన వేదములను వారు కాపాడుచున్నారనియు, వేదసంరక్షణమే పరమ పావనకర్తవ్యమనియుఁ బ్రజలు నమ్మిరి. వేదసంరక్షకులుగా బ్రాహ్మణులు నియమింపఁబడిరి. వేదములు శ్రేయముగా నుండవలెనన్నచో బ్రాహ్మణుల వృత్తిని పోషింపవలెను. అందుచే బ్రాహ్మణుడే తనజీవితమునకుఁ గఠిననియమములు నిర్మించుకొనెను. "వేదాభ్యాసరతుఁడు కాని బ్రాహ్మణుడగ్నిలోఁబడిన యెండుగడ్డిపోచవలె క్షణములో నశించును." 3 బ్రాహ్మణుఁడు ప్రజాగౌరవమును విషమువలె విసర్జింపవలెను. విద్యార్థిశ్రీలో బ్రహ్మచారియై, శమదమాదులుగలిగి, గురుశుశ్రూష చేసి, భిక్షాచరణముచే జీవింపవలెను. గృహస్థుఁడై, ధనాశవిడిచి సత్యమును బలుకుచు, దేహమనశ్శుద్ధికలిగి, పవిత్రజీవితమును గడపవలెను. తమపై నుంచఁబడిన వేదవిజ్ఞానసంపద్భారమును రక్షించుటలో సర్వసమర్పణము చేయవలెనని బ్రాహ్మణులు సంకల్పించిరి. చరిత్రలోఁ దటస్థించిన వివిధప్రమాదములఁబడి నశింపకుండ, వేదసంప్రదాయములను వారెల్లదృఢముగా నిలఁబెట్టి రక్షించిరో చెప్పనవసరములేదు. నేటికిని భరతవర్షపట్టణ వీధులలో సంచరించుచుండు వేదవిద్యాయూర్తు లిప్పటికిని గోచరింతురు. అధునాతన కఠోరనియమములకుఁ జరిత్రలోని కొన్ని

౧. శతపథబ్రాహ్మణము అ.౨-౨.౨.౬; అ.౨.౪, ౩.౧౪

౨. తైత్తిరీయసంహిత అ.౧-౬.౧౦.౪; ఐకరేణబ్రాహ్మణము అ.౨-౨౧గీ-౨

౩. మనువు.

ప్రమాదపరిస్థితులు కారణములై యుండవచ్చును. బ్రాహ్మణముల కాలమున ద్విజులైన ఆర్యులలో భేదము విశేషమున్నట్లు తోచదు. అందఱకు వేదవిద్యాధికారమున్నది. ౧ “యజ్ఞమొక నొకవలె స్వర్గమునైపు పయనించుచున్నది. పాపియగు పురోహితుఁ డొక్కఁడందున్నచోఁ బడవ మునిగిపోగలదు, ” ౨. కావున నీతినియమము లనవసరమని విడువఁబడలేదు. బ్రాహ్మణపురోహితులు మూఁళ్లును గారు, కూరులును గారు. ధర్మకర్తవ్యభావములు వారికినిగలవు; వానిని వ్యాపింపఁజేయుటకు వారు ప్రియత్నించిరి. వారు ఋజుమార్గవర్తులై, నియమధీరులై, కర్తవ్యకర్మనిష్ఠాగరిష్టులై, తమశక్తికొలఁది తమమతమును బ్రాహ్మణులు సంరక్షించుకొనిరి. వేదసంరక్షణము తమకులధర్మమని గుర్తించి, యాకర్తవ్యమును మహాత్మాహపూరిత శ్రద్ధాభక్తులతో నిర్వహించిరి. వారు జ్ఞానము, మానవజాతీయనిన నఖండప్రేమ గౌరవములను సూచించు విపులధర్మశాస్త్రసూత్రముల నిర్మించిరి. వారెచటనైనఁ బొరపడినచో, నా దోషము వారిని బంధించిన సంప్రదాయములోనిదే కాని వారిదికాదు. వారెట్టిభ్రాంతివశులైనను వారి ఋజుత్వ మనింద్యము. వారి నియమాచార సంప్రదాయమహత్వమునందు వారికి లేత

౧. మనువుచెప్పెను; “వేదముచదువని ద్విజుఁడు, బ్రాహ్మణుఁడు కాని క్షత్రియుఁడుకాని, వైశ్యుఁడుకాని, బ్రతికియండఁగనే శూద్రత్వమును బొందును.” మహాభారతమున నిట్లున్నది. “శ్రూహస్థధర్మమన్ని వర్ణములకును; ద్విజాతులకు మాత్రమే వానప్రస్థమును నిర్ణయింపఁబడెను.”

మాత్రము సందేహములేదు. కాలపరిస్థితి వారి యాలోచనమును గుంటువడఁజేసెను; అయినను, తమసంస్కృతినాగరికతలయందు వారికిఁగల యభిమానగర్వము లసంగతములని యెవ్వఁడనఁగలఁడు? మఱియు వారిచుట్టునుండుజాతులు విజ్ఞానశూన్యజాతులు; వారిని నాశమొనర్పవలెనని దేశదేశాంతరములైన వేలకొలది శక్తులు వారినుద్రేకపఱిచి, స్వీయసంస్కృతినంతయును కత్యంత తీవ్రతను గలుగఁజేసినవి.

పురోహిత్యము వృత్తియైనపుడు సహజముగా దోషపూరితము. కాని భారతవర్షములోని బ్రాహ్మణుఁడు, దేశాంతరములలోని పురోహిత వృత్తినాశ్రయించిన యేయితరవ్యక్తికిని గర్వాహంకారములలో నధికుఁడుగాఁడు. ఆకాలమునందైనను, క్షీణదశ నదుర్కొను నిశితవిమర్శనములను దివ్యదృష్టి, నిర్దుష్టనిశ్చల చిత్తమును గలిగిన బ్రాహ్మణులు కొందఱు ప్రకటించియేయున్నారు. స్వార్థపరుఁడైన పురోహితుని ఉంభ్రాంతిమములకుఁ దీవ్రవిముఖత్వముఁ జూపి, మహానీయాదర్శపతనమును జూచి ఖిన్నులైనవారును గలరు. పురోహితుల గుణదోషవిమర్శనమందు, గృహస్థులు చేయఁజలయు కర్తవ్యములనే బ్రాహ్మణులు దృష్టిఁగొనుంచు కొనిరను సంగతిని మఱవరాదు. వానప్రస్థసన్న్యాసాశ్రమ వాసులకుఁ గర్మములేవు. బాధాకరముకూరిమునైనచో బ్రాహ్మణ ప్రభుత్వమచ్చుడే పోయియుండఁజిది. జాతీయందున్న వివిధవర్ణములవారు స్వధర్మముల నిర్వహింపవలెనని చెప్పిన బ్రాహ్మణబోధనము బుద్ధిమంతులైనవారందఱకు నచ్చినది.

కొంతకాలమునకుఁ దత్త్వశాస్త్రమున వేదములయొక్క “శబ్దప్రమాణ” చర్చలు బయలుదేరినవి. శబ్దప్రమాణము నంగీకరించినవి వైదికమతములనియు, నంగీకరింపనివి అవైదికము’లనియు విభాగమేర్పడినది. వేదమునకుఁ గర్తవ్యమేర్పరుడే యని విశ్వసింపఁబడెను. వేదము దైవనిర్మితమును సిద్ధాంతమును సమర్థించుటకై, విచిత్రవాద ప్రదర్శనమునర్చిన కొందఱు విద్వాంసులు తరువాత బయలుదేరినను, వేదద్రీప్తుల భావములో వేదమనఁగాఁ బావనహృదయములో స్ఫురించిన పరమసత్యమనియే. “పవిత్రహృదయములు ధన్యులు; ఏలన వారి కీశ్వరసాక్షాత్కారము తప్పక లభించును” వేదములలో ఋషితాను వేదములను రచించినట్లుకాక, వేదమంత్రద్రీప్తుఁడని చెప్పుకొనును. అనఁగా నాతఁడీదృష్టితోఁగాక జ్ఞాననేత్రముతోఁ జూచెననియర్థము. ఋషి చూపునక్రిందియముల కతీతమైన సత్యము గోచరించుటకుఁ గారణమాతనిహృదయము రాగద్వేష కలుషాంధీకృతముకాదు. దా నూహించినదికాదు. తాను చూచిన సత్యము నాతఁ డితరులకందఁజేయుపని మాత్రమే చేసెను. ౨. వేదమనఁగా ‘శ్రుతి’ లేక యంతరాత్మకు వినఁబడు పరబ్రహ్మవాదము. “దృష్టి” శ్రుతిశబ్దముల వలన వేదములలోని జ్ఞానము తార్కిక వివేకముచే లభించినదిగాదనియు, సంతర్దృష్టిచే లభించినదనియుఁ దెలియఁగలదు. కవి

౧. వేదశబ్దము ‘విద్’ ధాతువునుండి వచ్చినది. ‘విద్’ అనగాఁ జూచుట. లాటిన్ ధాతువు ‘విడియే’ గ్రీక్కు-ధాతువు విడవ్.

౨. బీథోవిన్ చెప్పినాడు; “సర్వకళాసృష్టియును దేవునినుండివచ్చినదే. మానవుని యంతర్యమందున్న దైవశక్తి క్రియారూపమున నెంతవఱకుఁబ్రకటింపఁబడునో యంతవఱకును మానవునికి సరిబంధించును.

మానస మింద్రియాతీత పదవికిఁ బోయినపుడు పరమసత్యమాత నికి వినబడుటో, కనబడుటో జరుగును. వేదదృష్టల ననుసరించి, వేదము దైవనిర్మితమనఁగా నీయర్థమని తలపఁచును. అదియొక విచిత్రమైన యద్భుత సంఘటనమని వారిభావమై యుండదు. మంత్రములను తామే సృష్టించితిమని కూడఁజెప్పి యుండిరి. వారు తమవేదకావ్యనిర్మాణ కార్యమును, వడంగి, నేతనేయువాఁడు పడవనడుపువాఁడు మున్నగు వారితోఁబోల్చి, సహజ కారణముఁ దెల్పిరి. మానవ హృదయావేశములచే నీమంత్రములు రూపము దాల్చినవనిచెప్పఁబడెను. ౧ కొన్ని తావులలో మంత్రములు తమకు గోచరించినవనిరి. ౨ మఱియు సోమరసపాన పరవశస్థితిలోనవి తెలిసినవనికూడఁదెల్పిరి. ౩ తమభక్తిని వెల్లెబ్బుచుటకే వేదములను భగవత్ప్రసాదమనిరి. ౪ కేవల వేశము నిరపాయమైన దైవవ్యక్తికరణమను భావముగానికను స్థిరపడలేదు.

మనము బ్రాహ్మణములయొద్దకు వచ్చునప్పటికి వేదములు దైవకల్పితములనునది సత్యమని నమ్ముయుగము ప్రత్యక్షమగును. ౧ వేదము దైవకార్యమనియు, నందుచే శాశ్వతప్రమాణమనియు నీయుగమున స్థిరపడినది. ఈవిశ్వాసమునకుఁ గారణము సులభగ్రాహ్యము. వాస్తవముప్పటి కారణాలలోలేదు, ముద్రాయంత్రములుకాని, ముద్రించు వారుకానిలేరు, వేదమం

౧. చూడు. మూయిర్. సేక్స్ ప్రిట్ టెక్స్టు వాఙ్మయము ౩.

౨. రా. కే. భా. ౧. ౧౧౭. ౨; ౨ ౩౫. ౨. (౩) ౧౦. ౬౭. ౧౧. (౪) ౬. ౪౭. ౩. (౫) ౧. ౩౭. ౪; ౩. ౧౮. ౩.

తృమునోటినుండినోటికి గురుపరంపరాగతమైనది. దానికి గౌరవము చేకూర్చుటకై, వేదములకుఁ గొంతపావనత్వమారోపింపఁబడినది. ఋగ్వేదమునందు 'వాక్కు' విద్యా దేవతయైన సరస్వతీ ముఖమునుండి వేదములుద్భవించినవని యిప్పుడుచెప్పిరి. కావున వాదేవి దేవత. ౬ అధర్వవేదము మంత్రమున కమోఘశక్తి కలదని చెప్పినది."

“వేదములు పరంజ్యోతియొక్క నిశ్వాసములవలె వచ్చినవి”గా భగవంతుఁడు వేదములనుసృజించి, తపస్సిద్ధులైనఋషులకిచ్చెనని చెప్పుదురు. ఉచ్చరించినశబ్దము శాశ్వతమైనదనినమ్మిరి. వేదములఁగూర్చిన ఇట్టిభావమువలన ఫలితము తత్త్వశాస్త్రము సంప్రదాయసిద్ధమైనది. ఉచ్చరించినశబ్దము సజీవమైనది, సత్యమైనది. దానినొక స్థిరమైన నూత్రమునబంధించుటచే రసహీనమగును. మిక్కిలిప్రాచీనదశయందు స్థిరపడిన వేదప్రామాణ్యమనంతరతత్త్వపరిణామమునంతనుమార్పుచేసినది. అనంతరయుగమున వేదమంత్రముల కర్థవివరణము చేయవలసినవచ్చినపు డది వఱకే నిశ్చితములైన భావములను ప్రమాణములుగా స్వీకరించిరి. సంప్రదాయము పవిత్రమైనదనియు, నిత్యసత్యమనియు నమ్మినపు డందలి ప్రతిభావమును పరమసత్యమునే చెప్పననితలఁచుట వింతగాదు. దీనివలననేపరస్పరవిరుద్ధసిద్ధాంతములు తత్త్వములు నొకేమంత్రమునుండితీయఁబడినవి. ఒకతత్త్వమునునమ్ముట

(౬) ఐతిరేయబ్రాహ్మణము. ౭. ౯.

౭. వేదానామనూతా. తైత్తిరీయబ్రాహ్మణము ౨౨-౮.౮ గీ.

పోల్చు: నెయింట జాన్ముగాస్పెల్ “మొట్టమొదట శబ్దమున్నది.

౧. శతపథబ్రాహ్మణము ౧౧ ౨-గీ.౮౧. చూడు పురుషసూక్తము.



భిన్న భావములు కలిగియుండుటయు నేకకాలమునందే సాధ్యము కావలయునన్నచో, భావపరిశీలనాస్వాతంత్ర్యముండవలెను. ఈ విషయమున భారతీయతత్వజ్ఞులు గొప్పప్రజ్ఞనుజూపిరి. సంప్రదాయము, దానియొడగౌరవమునున్నప్పటికి, భారతీయవైజ్ఞానిక సమాలోచనము చిరకాల మపూర్వస్వతంత్రతనుజూపు టాశ్చర్యకరమైనవిషయము, భారతీయతత్వవేత్తలు మొదట నొకస్వయం సంపూర్ణమగునొకతత్త్వసిద్ధాంతమును నిర్ణయించి, దానిని సమర్థించుటకొఱకుఁ బ్రాచీనమూలగ్రంథముల వెదకుదురు. అట్టిమూలగ్రంథములనుండి తమసిద్ధాంతములకునుకూలాధ్యములు తీయుటో. లేక వానికర్థాంతరములు కల్పించుటో జరుగును. ఈ వైదికసంప్రదాయమువలన నొకమంచిఫలితము కలిగినది. ఇది తత్వశాస్త్రము సజీవమై, సత్యమైయుండునట్లుచేసినది. జీవితమునకు సంబంధములేని తత్త్వములనురచించి, నిరాధారభావములను బుచ్చుకొని శుష్క-మిమాంసలుచేసి తృప్తిపడుటకుబదులు భారతీయతత్వజ్ఞులు, పరమసత్యమును తపోయోగధ్యానసమాధ్యవస్థలలో దర్శించి, ప్రకటించిన రూపములైన వేదములను శాశ్వతాధారములుగాఁజేసికొని తమవాదములను సాగించిరి. జీవితకేంద్రసత్యములు వారీయంతరంగదృష్టినుండి మఱుఁగుపడుటకు వీలులేకపోయినది. కావున నేతత్త్వమును సత్యమునుగోరినచో భారతీయతత్వము నుపేక్షింపఁజాలదు.

గీ-సృష్టిసిద్ధాంతములు.

సృష్టిసిద్ధాంతములవిషయములో ఋగ్వేదమిచ్చిన భావముల ననుసరించిరి కాని, కొన్ని విచిత్రకల్పనములుకూడనున్నవి.

ఋగ్వేదమువలెనే, ఔత్తిరీయబ్రాహ్మణము, “పూర్వమేమియునుండి యుండలేదు. భూమియులేదు, అకాశమునులేదు; అంతరాళమునులే” దని చెప్పినది. జీవితమునకు బీజము కోరిక. ప్రజాపతి, సంతానమునుగోరి, సృష్టించెను. “మొట్టమొదట ప్రజాపతి యొక్కడేయుండెను. ఆతఁడు తాననేక మెట్లగుదు నని తనలో నాలోచించెను. ఆతఁడు శ్రమపడి తపస్సుచేసెను. జీవరాసుల నన్నిటిని సృజించెను.”<sup>౧</sup>

### ౬-నీతితత్త్వము.

బ్రాహ్మణముల మతమురుగూర్చి న్యాయముగాఁజెప్పవలయునన్న చో నందుమహోన్నతభావములు, సత్యంతవిమల నీతి తత్త్వములు నున్నవి. మానవకర్తవ్యమునుగూర్చిన భావముల ప్రారంభమిందున్నది. మానవుఁడు దేవతలకు, మనుష్యులకు జంతువులకు ఋణపడియున్నాఁడు. ఇవి పంచఋణములు. (౧) దేవఋణము (౨) ఋషిఋణము (౩) పితృఋణము (౪) మనుష్యఋణము (౫) పశుఋణము. ఈపంచఋణములను సవ్యముగా నిర్వర్తించునాతఁడు సత్పురుషుఁడు. దేవఋషి మనుష్యపశువులకుఁ గొంతబలిహారమిచ్చి, ప్రార్థనములర్పింపనిదే, ఎవనికిని భుజించుట కధికారములేదు. తనచుట్టునున్న ప్రపంచములో సామరస్యమున జీవించుపద్ధతియిది. జీవితమొక కర్తవ్య బాధ్యతానిర్వహణవృత్తము వివరములెల్లున్నను నీభావము పూజ్యమైనదని చెప్పకతప్పదు. మనముచేయు సర్వకార్యములను స్వార్థచింతలేకుండఁ జేయవచ్చును. శతపథబ్రాహ్మణమునందు మోక్షప్రాప్తికి సర్వమురు ద్యాగముచేయు “సర్వమేధ”

మను యజ్ఞము చెప్పబడినది. ౧ దైవారాధనము ప్రధమకర్తవ్యమే. నియమితకర్మలను గేవలము యంత్రమువలె నెఱవేర్చుటయే ప్రార్థనముకాదు. సత్కర్మానుష్ఠానము, స్తుతి యిందుఁ జేరును. దైవమునర్పించుటయనఁగా, దేవునిగుణముల నలవఱుచుకొనుట. నిజమువలకుట దైవలక్షణమేకాక, మతనీతి ధర్మము. అగ్ని దీక్షాదైవము; వాక్పతి వాగ్దేవము. అసత్యమాడినయెడల నుభయ దేవతలు కోపింతురు. ౨ యజ్ఞములంతరార్థమునుజెప్పఁ ప్రయత్నమారంభమైనది. “కేవలకర్మాచరణము వ్యర్థమనిచెప్పఁ వాక్యములుగలవు, “కేవల యజ్ఞదానోపవాసాదికములవలన మానవుఁడు పుణ్యలోకమును బొందఁజాలఁడు. దీని నెఱుంగని వానికాపదవి లభింపదు,” ౩ వ్యభిచారము వరుణదేవుని కపచారముచేసిన పాపమని నిరసింపఁబడెను. చేసినదోషకృత్యముల పాపము పశ్చాత్తాపముచే క్షీణించునని చెప్పఁబడెను. ౪ వైరాగ్యమొక గొప్పలక్షణమని స్తుతించఁబడెను. ఏలన దేవతలు వైరాగ్యము నభ్యసించి తమపదవులను బొందిరి. ౫

ఆశ్రమధర్మమే యుగములో స్థాపింపఁబడెను. ౬. వైది-

౨. “దేవతలకొకటేనియమమున్నది-సత్యముపలుకుటే” శతపథబ్రాహ్మణము ౧౭-౧.౧.౪; ౧.౭.౧౧.౫; ౩౭.౩.౨.౨; ౩ అ. ౪. ౨,౪; ౨౭-౨.౨.౧౯

౩. శతపథబ్రాహ్మణము. ౧౦౭ గీ.౪. ౧గీ.

౪. శతపథబ్రాహ్మణము ౨౭. గీ-౨-౨౦.

గీ. వైత్తిరీయ బ్రాహ్మణము ౩౭-౧౨-౩

౬. ఆశ్రమశబ్దము ‘శ్రమ’పడుట యనుధాతువునుండి తీయబడుటచేనే కృషి ఫలఁతము కావలెనన్నను శ్రమతప్పదని భారతీయులు తెలిసికొనిరి.

కారుని జీవితము నాలు గాశ్రమములుగా విభాగింపబడెను. (౧) బ్రాహ్మచారియై ఒకటికాని యెక్కువకాని వేదములను జదువుట (౨) ధర్మశాస్త్రములలో నిర్వచింపఁడిన విధులనఁగా, యజ్ఞవిధి, సంఘవిధి నెఱవేర్చుచు మిత్రము గృహస్థాశ్రమము. (3) తపోవవాసములతోఁ గడపువాన ప్రసాశ్రమము (౪) గృహసంబంధములేని సన్న్యాసాశ్రమము, తన దనున దేమియును లేక, బ్రహ్మైక్యచింతతోఁ జరించునాతఁడే సన్న్యాసి. వేదములలోని చతుర్విభాగములు ననఁగా మంత్రములు బ్రాహ్మణములు, ఆరణ్యకములు, ఉపనిషత్తులు వరుసగా నాలుగాశ్రమముల ధర్మములను దెల్పును. ౧. యాగకర్మకలాపము పెరుక పట్టుతర తత్త్వజ్ఞాన, నైతికప్రవర్తనాభిలాషయునుండి, మానవహృదయమునకు సంతృప్తినిచ్చినవి. ఎన్నిలోపములున్నను, ధర్మపరాయణత్వము బ్రాహ్మణముల మతమును చిరంజీవిగాఁ జేసినది. బాహ్యశుద్ధికౌచములతోఁ బాబంతశుద్ధికౌచముల ప్రాధాన్యమును గుర్తింపబడెను. సత్యవచనము, దైవారాధనము, తల్లిదండ్రులయెడ గౌరవము, భూతదయ, మానవులయెడఁ బ్రేమ. జారత్వము, ధౌర్యము, కూరిత్వములకు విముఖత, సత్పురుషజీవితలక్షణములుగా నిర్దేశింపబడినవి.

వర్ణవ్యవస్థ, నిర్దయాత్మకమైన పురోహితబృంద కల్పనము కాదు; తత్కాలదశాపరిణామమే. బ్రాహ్మణములకాలమున నది సుస్థాపితమైనది. పురుషనూక్తము ఋగ్వేదములో నొక

౧. ఆశ్రమములఁగూర్చి భిన్నభావములున్నవి చూడు. బృహదారణ్యకోపనిషత్తు 3౮. ౧౧; ఆపస్తంబములు ౨౮.౧.౨౧.౧; శౌతమహాశ్రమములు 3౮.౨

భాగమైనను నిజముగా నది బ్రాహ్మణములకాలమునకుఁ జెందును. నాఁడు, ఆర్యులకును దన్యులకు సంతర్పివాహము లున్నవని నిస్సంశయముగాఁ దెలియఁచున్నది. ౧. రక్తసాంకర్యము మితముగా కుండనుండుటకై, ఆర్యుల జాత్యేష్ఠత్వమును గొని యాడసాగిరి. మొట్టమొదట సాంఘికవ్యవస్థగానుండిన వర్ణవ్యవస్థ, మతవ్యవస్థగా స్థిరపడినది. వర్ణవిభాగము దైవకృతమని యాధారములు చూపి, యందుచే నది మార్పుటకు వీలులేనిదని సిద్ధాంతముచేసిరి. కొంతస్వేచ్ఛనిచ్చి నిర్మించిన మొట్టమొదట వర్గీకరణము, కఠినవర్ణవిభాగమయ్యెను. వైదికయుగ ప్రథమదశలోఁ బురోహితులు తమవృత్తిచే నొక ప్రత్యేకవర్ణముగా నుండిరి. కాని ప్రత్యేకవర్ణము కాలేదు. ఆర్యుఁడైనవాఁడెవఁడైనను పురోహితుఁడు కావచ్చును. అట్టి పురోహితుఁడు, యుద్ధముచేయు ఊత్రియునికంటెను, వర్తకముచేయు వైశ్యునికంటెను నధికుఁడు గాఁడు. కొన్ని వేళల వారికంటెఁ బురోహితుఁడే తేలికగాఁ జూడఁబడెను. 2. కాని యిపుడత్యేష్ఠత్వ గర్వము వర్ణతత్వమునకు మూలాధారమైనది. దీనివలన స్వతంత్ర్యలోచనము సన్నగిల్లినది. ఉన్నతనైతికాదర్శము నడవినది. వర్ణధర్మము నతిక్రమించినవ్యక్తి ధర్మద్రోహియుఁ గులభ్రష్టుఁడు నయ్యెను. శూద్రుల కుత్తమ మతానుష్ఠానావకాశము లేకపోయినది.

బోధాయన సూక్తిములు 2౮.౬.౧౧.౧౨; మనువు గీ. ౧32; ౬౮.౮౭. వశిష్ట ధర్మశాస్త్రము. 2౮. ౨.

౧. అధర్వణము. గీ. ౧.౭.౮.౨. నా.వే.భా. 2౮. ౧౦3.౧.౭. ౮.౧౦ ౮. ౮౮౧౮.

అన్యోన్య ద్వేషభావ మంకురించినది.” ఇట్టిమాటలు శ్రుతియుని వికాని, బ్రాహ్మణునివికా”ని శత్రునిందాభ్యాసము పెంపొందెను. 3.

### 2.—పునర్జన్మత్వము

మరణానంతర విషయమునుగూర్చి బ్రాహ్మణములలో నొకనిశ్చయభావము లేదు. పితృయాన దేవయానములకుఁ గల భేదము చెప్పబడినది. ౧. భూలోకమునఁ దిరిగి పుట్టుటదృష్టమే కాని గర్హింపఁదగిన దోషముకాదని తలఁపఁబడెను. దివ్యజ్ఞానలాభమేదో కలుగవలసియుండి యిహలోకమునఁ బునర్జన్మము లభించునని భావించఁబడెను. ౨. కాని యన్నిటికంటె ముఖ్య స్థానమాకృమించినభావము, దేవతానిలయమైన స్వర్గమున శాశ్వతసుఖజీవిత ప్రాప్తియే, “ఈవిధముగా యజ్ఞము చేసిన వానికి, నిత్యసంపద, కీర్తియు లభించుటేకాక, ఆదిత్యాగ్ని దేవతలతో సారూప్యము, వారిలోకమున స్థిరావాసమును జేకూరును” ౪. నక్షత్రమండలములు కూడ మరణించిన వాఁడు నిలయములని విశ్వసింపఁబడెను. ఇంకొక పుణ్యలోకమునకుఁ బోయినను బ్రత్యేకవ్యక్తిత్వముపై గాంక్షపోలేదు. “యజ్ఞాదికర్మలను సరిగాఁదెలిసి, నిర్వర్తించిన వానికి బ్రాహ్మణములు దేవత్వమును లేక దీర్ఘాయుర్దాయమును, బ్రసాదించినవి; కర్మలోపముచేసిన వానికిఁ బరలోకమున వారుచేసిన పుణ్యపాపముల నను

3. శతపథ బ్రాహ్మణము ౮౨.౧.౪.౧౦

(౧) శతపథబ్రాహ్మణము. ౬౨, ౬. ౨.౪, (౨) శ. బౌ. ౧ అ. ౫3. ౧౪

(3) శ. బౌ. ౧౧౨. ౬.౨.౫. (౪) శ. ద్రా. ౨౨. ౬.౪.౮.

సరించి, ఫలితము లిచ్చినవి. గీ. యజ్ఞము లెంతయధికముగాఁ జేసిన సంతసూక్ష్మశరీరము లభించును; అనఁగా బ్రాహ్మణముల ననుసరించి యట్టిశరీరమున కాహార మరుదుగాఁ గావలసియుండును. ౬. కొన్ని గ్రంథములలో, దీనికి వ్యతిరేకముగా, ౭ పుణ్యాత్మకత్వము స్వశరీరముతో స్వర్గమునకుఁ బోవును. ౮ ఋగ్వేదము ననుసరించి, పాపి నాశనము పొందుటయు, బ్రాహ్మణముల ననుసరించి, మరణించినవారు తమ పుణ్యపాపకర్మల ననుసరించి ఫలితములు బొందుటయు నను నీ భేదమున్నది. వీరు పండితుఁడై "చెప్పెను" అత్యంత ప్రాచీన యుగమునందు పుణ్యాత్మకమునకు లేక జ్ఞానికి సర్వసుఖములతో నిండిన దేవతానిలయము పొందెను; పాపి కొంతకాలము జీవించి, మరణించి, నశించుటయుఁ జెప్పియుండఁగా, బ్రాహ్మణములు మాత్రముఁ చచ్చినవారందఱును బుట్టుదురనియు వారికర్మముల ననుసరించి వారికి ఫలితములు లభించుననియు, పుణ్యాత్మకము సుఖము, పాపికి శిక్షయు నుండుననియు నిర్ణయించినవి." ౧. దీనిభావ మేమన, మరణ సంతర మొక్కటే జీవితముండుననియు నది యిహలోకప్రవర్తనము ననుసరించి యుండుననియుఁ దేలినది. "మానవుఁడు తానుబోవులోకము తాను జేసికొన్నదే." ౨.

(గీ) శ. బ్రా. ౧.౧.౨. ౨.౨.౩౩ (౬) ౧౦౨. ౧.గీ.౪

[౭] శ. బ్రా. ౪౨, ౬.౧.౧; ౧౧౨. ౧.౪.౬; ౧౨౨.౪.౩.౩౧

(౮) వీరు రామాయణమునకు సామెత జర్నల్ వాఙ్మయ ౧. ౧౮ ౬గీ పుట ౩౦౬.

(౧) వీరు పండితుఁడు (౨) శ. బ్రా. ౬౨, ౨-౨.౨౭. కృతమలోకమ్ పురుషోభియాత్.

“ఈలోకములో మానవుడెట్టి ఆహారమునునో పరలోకమున నాతడెట్టిదానిచే దినఁబడును.” 3. జన్మాంతరమున నిచటఁ జేసిన మంచిచెడ్డ లాయాఫలితము లిచ్చును. మఱియు “ఆలోకమున మనకు వారట్టివిధముగాఁజేసిరి, కావున నిపు డిట్టివిధముగానే వారికి మనముచేయుచున్నాము.” 4. క్రమముగా నిష్పాక్షికధర్మతత్త్వము పెంపొందినది. ఋగ్వేదము నందుఁ బితృయాన మొకమార్గముగాఁ జెప్పఁబడినది. కాని వైదిక దేవతలు, వారిలోకమునకును, పితృయానము పితృలోకము నందలి పుణ్యపాపఫలములకును భేదమువచ్చినది. మనకింకను, బరలోకమున జన్మపరంపరయు, నిహలోకమునఁజేసిన దోషపరిహారవిధానములును స్ఫుటముచేయఁబడలేదు. కాని ప్రశ్న మేమనఁగా, దుర్మార్గులు శాశ్వతనరకమును, పుణ్యాత్ములు శాశ్వతస్వర్గానందమును బొందుదురా? యనునదైయున్నది. “సాత్త్వికస్వభావులు, వివేకవంతులునగు భారతీయులు శాశ్వత నరక, స్వర్గభావము లంగీకరింపఁజాలరు. ఈస్వల్పజీవితములోఁ జేసిన దుష్కర్మలవలని పాపము నశించుటకు, దుష్కారమున వచ్చు శిక్షనుండి తప్పించుకొనుటకు వలయునాత్మశుద్ధిమార్గము లున్నవని వారూహింపఁగలరు. అదేవిధముగా, నీస్వల్పజీవితమునందుఁజేసిన స్వల్పపుణ్యమువలన శాశ్వతపుణ్యలోకానందము లభింపదనియు గ్రహింపఁగలరు.” మనకుఁ బ్రాప్తించిన పుణ్యపాపఫలము లనుభవించుట పూర్తియగుటతోడనే యా జీవితమును పూరియై, తిరిగి యీలోకమునఁ బుట్టుదుము.



జననము, మరణము, పునర్జననము, పునర్మరణము నను నీగహ జవ్యాపారము, అద్యంతగహితమైన యొక చక్రరూపమున నున్నది. ౧. మనకు నిజమగులక్ష్యము జననమరణశృంఖలాత్మకమైన సంసారమునుండి బయటపడు విముక్తియే. “దేవతలకు యజ్ఞముచేసినవాడు పొందులోకమాత్రమజ్ఞము చేసినవానికి లభించులోకమంత యున్నతముకాదు.” ౨. “సతత వేదాభ్యాసరతుడు, జన్మ మరణ బంధవిముక్తి పొంది, పరబ్రహ్మైక్యముఁగాంచును.” ౩ మరణకారణమైన జన్మము పరిహరింపఁ దగినది. మఱియుఁ దరువాతగ్రంథములలో నజ్ఞానులై కర్మలు చేయువారు తిరిగిజన్మి మృత్యుదేవత కాహారమగుదురని యొక నూత్నభావమున్నది. ౪. ఇంకొకవాక్యమునందు, కామ్యఫలా తీతమైన, యుషనిషద్భావమగు పునరావృత్తిరహితబ్రహ్మభావము చెప్పఁబడినది. “ఆత్మయే సర్వమునకు గమ్యస్థానము: విశ్వమంతయు జలమయమైనప్పుడు నదియుండును; సర్వకామము లందు ఫలించును; అదియే అమృతత్వము.” “జ్ఞానమువలన మనుష్యులు కోరికలు నశించిన నీపదవిని పొందుదురు; వఫలితము లాపదవికీ బోలేవు; జ్ఞానహీనులైన నిష్ఠాపరులకిదిపొందరానిది; వీలన, నిశ్చితజ్ఞానములేనిదే దానవైరాగ్యముల కాలోకము దూరమైనది. అది కేవలజ్ఞానులకే సాధ్యమగునది. ౧. పునర్జన్మ సిద్ధాంతమున కవసరమైన సర్వభావములు బ్రాహ్మణములం

(౧) ఐతిరేయబ్రాహ్మణము ౩౨. ౪౪. (౨) ఐ. బ్రా. ౧౧౨. ౨-౬.

(౩) ఐ. బ్రా. ౧౦ అ. ౧-౬-౮. (౪) శ. బ్రా. ౧౦ అ. ౪-౩-౧౦: ౧౦ అ. ౧-౪-౧౪; ౧౦ అ. ౨-౬-౧౮; ౧౦ అ. ౧-౧-౪; ౧౧ అ. ౪-౩-౨౦.

దున్నవి; కాని యవి బీజరూపమున నున్నవి. వ్యక్తిగతమగు నమృతత్వమును గోరుట వంశాంతరములోచనమైయున్నది. పునర్జన్మ సిద్ధాంతము నీబీజరూపభావములనుండి నిర్మించుబాధ్యత ఉపనిషత్తులపైనది. కర్మసిద్ధాంతము, పునర్జన్మసిద్ధాంతము నార్యుల ప్రజ్ఞా సముద్భవములే యగుట నిస్సంశయమైనను, మరణించిన వెనుక తమజీవములు పశువులలోఁ బ్రవేశించునని నమ్మిన జేషేయజాతుల భావములనుగూడ నార్యులు గ్రహించియుండ వచ్చునని చెప్పటకు మాకభ్యంతరములేదు.

ఉన్నతమత సీతీభావములు ప్రకటింపఁబడినను, మొత్తముమీఁద నీయుగము సంప్రదాయదాస్యమునకుఁ బ్రాధాన్యమిచ్చి, యాగకర్మలను బూర్తిచేయుటయందే లగ్నచిత్తము కలిగియుండెనుగాని, ఆత్మపరిపూర్ణతకొఱ కంతగా నాత్రిము చూపలేదు. సంప్రదాయబద్ధమైనశౌచము, సూత్రసముచ్చయ నిగళితమైన కర్మకాండయును జీవితమునకుఁ బ్రాధాన్యములని యీయుగము ప్రచారముచేసియుండుటచే, నిజమగు నాత్మ తత్వానుభవమును పునరుద్ధాటింపవలసిన యవసరముకలిగినది. ఈకర్తవ్యము నుపనిషత్తులు నెఱవేర్చినవి.

౧. వేదాంతసూత్రభాష్యమున శంకరాచార్యు లీవాక్యము నుదాహరించి, తమఅదృష్టమునకెంత పోషకముగానున్నదోచూపిరి.

పరిశీలనగ్రంథములు

౧. బ్లాష్ ఫీల్డు: ఆధర్వవేదము సేక్రెడ్ బుక్సు ఆఫ్ ది ఈస్టు వాల్యుము ౬౩

౨. ఎగ్గెలింగు. శతపథ బ్రాహ్మణము. సేక్రెడ్ బుక్సు ఆఫ్ ది ఈస్టు.

(వాల్యుము ౧౨, పొలిగ్ లుక్)

౩. హాప్కిన్సు; ది రిలిజియన్సు ఆఫ్ ఇండియా. ౨, ౯.



# భారతీయ తత్వశాస్త్రము

## చతుర్థాధ్యాయము.

ఉపనిషత్ తత్వము.

౧. ఉపనిషత్తులు.

ఉపనిషత్తులు ౧. వేదముల చివరిభాగము లగుటచే వేదాంతము లని పిలువబడెను. వేదములసారము వీనియందుండు నని దీనిభావము. భారతదేశములోని యధునాతనమత తత్వముల నన్నిటి కీయుపనిషత్తులే యాధారములైనవి. “అపై దికమైన బౌద్ధమతముతోఁ గూడ నేహిందూమతశాఖయు నుపనిషదాధారము లేక యుండలేదు.” ౨ అధునాతన తత్వశాస్త్రము లన్నియుఁ దమసిద్ధాంతముల నుపనిషద్బావముతో, సరిపడ

౧. ఉప-ని-షత్ అనగా “సమీపమునఁ గూర్చుండుట”; అనగా గురుచరణాన్నిధి నుపదేశమును బొందుటకై కూర్చుండుట. క్రమముగా గురువు శిష్యుని కిచ్చురహస్యమంత్రోపదేశ మని యర్థము వచ్చెను. దోషమును బరిహరించి, కత్తిమును సందర్శించుట యనుభావమును గొందఱు చెప్పిరి. తైత్తిరీయోపనిషత్తునకు భావ్యము వ్రాయుచు శంకరుఁ డుపోద్ఘాతవాక్యములలో నిట్లు చెప్పెను; “ఉపనిషత్తునాచారమునకు బ్రహ్మజ్ఞాన మని యర్థమేలన, దానినిఁ దెలిసికొనిన వారికి జన్మజరామరణబంధములు తెగిపోవును; లేక, వాని నదిభూరిగా నాశమొనర్చును; లేక, విద్యార్థిని బ్రహ్మపదమునకుఁ గొనిపోవును; లేక, అందుఁ బరమాత్మ వసించియున్నాఁడు.”

చూడు పండిట్ మార్చి ౧౮౭౨. పుట ౨౫౪.

౨. బ్లూమ్ఫీల్డ్: ది రిలిజియస్ ఆఫ్ ది వేదా. పు ౫౧.

కున్నను, సమన్వయించుటకై శోచనీయమైన ఆత్రిమును జూపెను. ఏనవ్యాదర్శము నెవఁడు బోధించినను నది యుపనిషద్భావ సంతతిలో దని చెప్పుకొనును. ఉపనిషత్తులందుఁ గల కవితా మౌఢ్యము, మహోన్నతపరమార్థభావము నేటికిని మానవులబుద్ధులను రంజింపఁజేసి, హృదయముల నాకర్షించుచునే యున్నవి. అత్యంతప్రాచీనము లగుభారతీయ విజ్ఞానరత్నములందుఁ గలవు. వేదములలోని మంత్రప్రార్థనాభాగములు, కేవల మార్కులమతము, మతానుష్ఠానములతోఁ గూడియున్నవి. మన ముపనిషత్తులలో, సంహితగాఢలకంటె, బ్రాహ్మణములలోని నిశితతర్కవాదముకంటె, నారణ్యకముల దైనతత్త్వమునకంటె నధికపరిణతి నందినభావములను, ప్రైభావదశావిశేషములను జూతుము. ఉపనిషత్కర్తలు, సంప్రదాయభావస్వరూపమును మార్చి, వేదమతమందుఁ దాము దెచ్చిపెట్టిన మార్పులనలన భావస్వాతంత్ర్యమునకై తమహృదయము లెంతసాహసముతోఁ దపించినో చూపుచున్నవి. ఉపనిషత్తుల యాశయము కేవల మొకపరమార్థసత్యమును బ్రదర్శించుటయే కాదు; తపించుచున్న మానవహృదయమునకు శాంతిస్వాతంత్ర్యములను సమకూర్చుటే, తత్త్వశాస్త్రప్రశ్నములకుఁ దాత్కాలికసమాధానములను వాదప్రతివాదరూపమునను, సంభాషణరూపమునను నందుఁ జొప్పించిరి. కాని ప్రధానముగా నుపనిషత్తులు, జీవిత సమస్యల నెదుర్కొనిన సత్యాన్వేషకుల హృదయములనుండి యుబికి, పొంగి ప్రవహించిన కవితామధురగీతములు, నిగూఢభావవాహినులునై యున్నవి. సత్పదార్థస్వరూపమును గ్రహిం

చుటకై మానవహృదయము చూపిన పరితాపమును, పరిశ్రమను నుపనిషత్తులు ప్రదర్శించును. అవి యొకపద్ధతి ననుసరించి, వచించినతత్వశాస్త్రములు గావు; ఒకకవిచే నిర్మితములును గావు; ఒకశకమునకునుజెందినవి కావు; వానియందుఁ గొన్ని అసంగతములు, అశాస్త్రీయభావములు కూడ నున్నవి; కాని, యుపనిషత్తులనఁగా నింతమాత్రమే యైనచో మనము వానిని జదువ నక్కఱ లేదు. నిర్దుష్టమైనట్టియుఁ బూర్ణసంతృప్తినిచ్చునట్టియు మూలతత్వభావములతో నివి నిండియున్నవి; ఏదైన దోషలేశము లందున్నచో నవి ప్రధాన మని యెంచి వాని నుండి దోషకలుషితసిద్ధాంతములను నిర్మించిరి. మనమట్టిలేశ దోషములను సులభముగా సవరింపవచ్చును. సగము కవిత్వము సగము తత్వమును గలిపి, కొంతకాలములో ననేకపులచే రచింపఁబడినను, నుపనిషత్తులలో నేకోద్దేశము తత్వరహస్యమునుగూర్చిన సత్యసందీపితమైనవృష్టియు మనము కాలప్రవాహవేగము తగ్గిన దిగువభాగముననిలఁబడి చూచిన, గోచరించును. ధ్యానయోగమున నవి పొందినఫలితములు కొనియాడఁదగినవి. వైశాల్యము శక్తి, ధ్వని, తృప్తి వీని నుపనిషత్తు లిచ్చినంతగా నేయితరపూర్వగ్రంథము లిచ్చియుండలేదు. ఉపనిషత్కృతము తత్వము, కొందఱు మేరుసమానోన్నత ధీవిరాజితలకుఁ దీవ్రతమజ్ఞానావేశపరవశులకుఁ జిత్తశాంతిని, మనస్సంతృప్తిని ఇచ్చినది. గఖ్వంటివారుచెప్పిన, “ఈగ్రంథములందుఁ బరమార్థచింతన మేమియును లేదు.” “అనుభవశూన్యమైనశుష్కతత్వమే భారతీయతత్వజ్ఞులు పొందఁగలిగిన మహోన్నతసత్య”

మనుభావములను మనము గౌరవింపనవసరములేదు. వివేక ధురీణుడగు డె.యస్. మెకంజీపండితుడు, "సృష్టితత్త్వమును నిర్మించుటకు, మానవజాతిలో, బ్రహ్మప్రయత్నమును, బహుమాన్యోదకరమును సమగ్రవినుతిపాత్రమునైన దీయఁపనిషద్భావ" మనుట యోగ్యముగా నున్నది.

### ౨. ఉపనిషదుపదేశము

ఉపనిషత్తు లేమి యుపదేశించు ననునది చెప్పట సులభముకాదు. నేడు ఉపనిషత్తులను జదువువిద్యాధులు. తామిదివఱకే నిర్ణయించుకొనిన కొన్ని భావముల నందుఁ జూచుచున్నారు. మానవులు తమమనోనిశ్చయములందు దృఢవిశ్వాసము లేనివారగుటచే దమభావములను సంప్రదాయశాస్త్రముల యాధారమునఁ బోషింపఁజూతురు. జీవితప్రవర్తనముల కివి సరిపోవు మార్గదర్శకములైనను, సంతర్దప్తి, నిశ్చయజ్ఞానములు సత్యనిర్ణయమున కవసరములు. ప్రస్థానత్రయభాష్యములందు, విపులము, క్లిష్టము, సూక్ష్మము సగుసిద్ధాంతములలో నిర్ణయించి ప్రదర్శించిన శంకరుని అద్వైతతత్త్వమువైపునకు బహుజనాభిప్రాయము మొగ్గుచున్నది. వేదాంతవిషయమున శంకరుడు చెప్పినదే తుదిమాట కాదనియు, నుపనిషత్తులు చెప్పనది ప్రేమతోఁ గూడిన భక్తిమత మనుట హేతుబద్ధముగా నుండు ననియు నుద్ఘాటించువారును గొందఱు గలరు. వివిధభాష్యకారులు, కొన్ని విశ్వాసములతో బయలుదేటి, వానినే యుపనిషత్తులలోఁ జూపి, భాషావైచిత్ర్యముచే దమభావముల కనుగుణము లగు సర్థములను గల్పింతురు. పరస్పరమిరుద్ధభావములు గలవారం

దఱు నుపనిషత్తులే తమకుఁ బ్రమాణమని చెప్పుదురు. ఉపనిషత్తులును సంశయభావాన్నివర్జితులు, సమ్యక్భావసంపన్నములును, నగుటచే, వ్యాఖ్యాతలు వానిని దమమతతత్వముల కనుగుణముగా నుపయోగించుకొనుట కెంతయు వీలిచ్చినది. ఉపనిషత్తులలో నొకనిశ్చితతత్వ సిద్ధాంతము గాని, సుస్థాపితమత విధానముకాని, లేదు. అవి జీవితరహస్యసత్యములు స్ఫురింపఁజేయునే కాని, దానిని సూత్రీకరించుటకాని, సిద్ధాంతీకరించుటగాని యెఱుఁగవు. సత్యమును గూర్చి యవి వ్యంగ్యముగాఁజెప్పిన భావములు, దేవునిగూర్చి యవి ప్రకటించినధ్వని ప్రధాన నూచనలు బహుళముగా నుండుటచే నెవని కేభావము కావలసిన నందు దొరకును; ఏ ప్రత్యేక మతాభిమానియైనను నిర్విచారముగాఁ దనకు వలయుసూక్తుల నందుండి తీసికొనవచ్చును. విజ్ఞానచరిత్రమందు సాంప్రదాయికార్థవివరణమువలనఁ దత్వ శాస్త్రమున కపార్థము కల్పింపఁబడుటయు, నట్టిసంప్రదాయము చిరస్థాపితమగుటచేఁ దత్వశాస్త్రమును దానికి సహజమగుపదవిలో నుంచుటకుఁ బ్రయత్నించు విమర్శకులకుఁ వ్యాఖ్యాతలకు నాటంకములు కల్పించుచు వచ్చినది. ఉపనిషత్తత్వమునకు నీగతి తప్పలేదు. పాశ్చాత్యవ్యాఖ్యాత లేదో యొక భాష్యకారు ననుసరించిరి. గఫ్ఘండితుఁడు శంకరుననుసరించెను. 'ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు' అను తనగ్రంథమునకుపోద్ఘాతములో నిట్లువ్రాసెను: "ఉపనిషత్తత్వప్రకాశకులలో శంకరాచార్యుఁ డగ్రగణ్యుఁడు. శంకరునిసం దేశమే ఉపనిషత్తుల

సహజము, సత్యము నైననందేళము.” ౧. మ్యాక్షముల్లరుపండి  
తుడట్లేవాసెను; “ఉపనిషత్తులయొక్క వేదోక్తమైన తత్త్వము  
పరిణామముగాక ‘మాయా’ వాదమే, బ్రహ్మపరిణామవాద  
మైనదికము; ‘మాయ’ లేక ‘వివర్తనవాదము’ నైదికము.....  
ఆలంకారికముగాఁ జెప్పినచో, నైదికవేదాంత భావములోఁ  
బ్రపంచమొక బీజమునుండి వృక్షమువలె నుద్భవించలేదు; అది  
సూర్యకాంతినుండి యెండమావులవలె వచ్చినది.” ౨ డ్యూసేక్  
పండితుడు నిదేయభిప్రాయమును బ్రకటించెను. భాష్యకారులు  
చెప్పినభావములనటుంచి, ఉపనిషత్కర్తల కవిహృదయమును నిర్ణ  
యింప యత్నింతము. భాష్యకారులు మన కుపనిషత్తులనుగూర్చి  
సంప్రదాయమేమిచెప్పెనో యించుమించుగాఁ జెప్పుచున్నారు.  
కాని ప్రాచీనతత్త్వదర్శకుల సర్వతోముఖసమన్వయమును గాం  
చిన జ్ఞానమును వారు మనకు వ్యక్తపఱచుటలేదు. కాని ప్రశ్న  
మేమనఁగా, నుపనిషద్భావములలో నేకత్వమున్నదా? జగత్కా  
రణమునుగూర్చి యందఱంగీకరించిన సామాన్యసూత్రములు  
వానియందున్నవా? ఔనని స్పష్టముగాఁజెప్పు సాహసమునకు  
మేముద్యోగింపము. ఉపనిషత్తులలో నిగూఢభావములు, గంభీ  
రార్థములు, వివిధావలోకనములు కుప్పలుగానున్నవి. అందుచే  
వివిధమతతత్త్వములు తమకుఁగావలసిన విషయముల నందుంజి.  
గ్రహించుట కవకాశమున్నదని మేమంగీకరింతుము, శంకరుఁడు  
ప్రదర్శించినట్టికాని, అరిస్టోటల్, కాంటువంటి తత్త్వజ్ఞశేఖరులు

౧. పంచాస్తికాయసమయసారము. ఆ ర. (౨) నేకైడ్ బుక్సు

ఆఫ్ ది ఈస్టు, వాల్యూము ౧గి. పుట ౨౭



ప్రదర్శించిన భావసామరస్యము నుపనిషత్తులు ప్రదర్శింపవు. వానియందు హేతుసమన్వయముకంటె సంతర్దర్యన భావైక్యమున్నది; మఱియు తత్త్వసిద్ధాంతమున కవసరమగు ప్రథమవస్తుజాలమునదగు మూలభావములున్నవి. అట్టి మూలభావముల నుండి యొకసమ్యక్సిద్ధాంత నిర్మాణమును జేయవచ్చును. ఉపనిషత్తులలోని కొన్నివాక్యముల భావములు సందిగ్ధములగుటచేతను, మిగిలినవైన నొకపద్ధతిలోఁగాని యొకవిధానము ననుసరించి కాని లేకుండుటచేతను, వీనినిబట్టి యొకవ్యక్తి తానట్లుటకుఁ బ్రయత్నించిన తత్త్వమొతవఱకు సత్యమైనదో ధైర్యముతోఁ జెప్పట కష్టమైపని. ఐనను, సుప్రసిద్ధములు, సుత్తమములునైన తత్త్వప్రమాణములను మనస్సునందుంచుకొని, జగత్కారణమునందు మానవునిస్థానము మున్నగు సమస్యలుపనిషత్తులలో నెట్లు పరిష్కరింపఁబడినవో చూతము.

### 3-ఉపనిషత్తులసంఖ్య, కాలము

సామాన్యముగా నుపనిషత్తులసంఖ్య నూటయెనిమిదని నిర్ణయించిరి. అందు ముఖ్యమైన పది యుపనిషత్తులకు శంకరుఁడు భాష్యము వ్రాసినాఁడు. ఈదశోపనిషత్తులు సత్యంతప్రాచీనములు, ప్రమాణములునైనవి. వాని సరియగుకాలమును మనము నిర్ణయింపఁజాలము, అందత్యంతప్రాచీనములైనవికొన్ని బుద్ధునికిఁ బూర్వములైనవియుఁ గొన్నిబుద్ధుని కనంతరములైనవియు నని చెప్పనగును. వేదమంత్ర సంగలనముకును, బౌద్ధమతారంభమునకును మధ్యకాలమునం దివి రచింపఁబడియుండవచ్చును. (అనగా క్రీస్తుపూర్వమాఱవశతాబ్దము.) పూర్వో

పనిషత్తుల కాలము (క్రి. పూ. ౧౦౦౦-౬౦౦) మధ్య కాలముని నిర్ణయించిరి. శంకరుడు భాష్యమును వ్రాసిన కొన్ని యుపనిషత్తులు క్రీస్తువెనుక ౪౦౦ లేక ౩౦౦ ల నాటివని చెప్పుదురు. పూర్వోపనిషత్తులు గద్యరూపముననున్నవి. ఇవి యేమతశాఖకు చెందినవి. ఐతరేయ్యము, కాశీతత్తి, తైత్తిరియ్యము, ఛాందోగ్యము, బృహదారణ్యకము, కేనోపనిషత్తునందుఁ గొన్ని భాగములు పూర్వీకములు. కేనోపనిషత్తునందలి ౧-౧౩ శ్లోకములును, బృహదారణ్యకము ౪-వ అధ్యాయము ౧-౨౧ శ్లోకములు పద్యరూపముననున్న యుపనిషత్తులకు సంధికాలమున నుండుటచే నివి తరువాతఁ జేర్చబడినవని చెప్పవగును. కేనోపనిషత్తునకు తరువాత వచ్చినది. అందు మనకు యోగసాంఖ్యశాస్త్రములందలి యంశములు గోచరించును. ౧. అనోన్యోపనిషత్తులనుండియు, భగవద్గీతనుండియు స్వేచ్ఛగాఁ గొన్ని భాగముల నది యుదాహరించినది. ౨. పాశ్చిమోపనిషత్తులలోఁ జివరిది మాండూక్యము. అధర్వవేదోపనిషత్తులు గూడఁ దరువాతివి. “మైత్రాయణి” ఉపనిషత్తునందు యోగసాంఖ్యముల భావములున్నవి. వివిధతత్త్వ సిద్ధాంతములు చెలరేగుచున్న శకములో శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు రచింపఁబడినది. వైదికములైన షడ్ధర్శనములలోని శాస్త్రీయపదములతోఁ బరిచయమును

౧. చూడు కఠోపనిషత్తు: ఆ ౨-౧౮-౧౯; ౨౨. ౬, ౧౦, ౧౧

౨. చూడు కఠోపనిషత్తు: ౧౨. ౨, ౧; ముండకము: ౨౨. ౮; ౧౨. ౨-౬; గీత. ౨౨. ౨౯; ౨౨. ౧౮, ౧౯; ౨౨-౧౯-౨౦; ౨౨. ౨౩. ముండకము ౩౨-౨, ౩; గీత ౧౨. ౧౩; కొండలు పండితులు గీతకంటే, ముండకతోపనిషత్తుకంటె కఠోపనిషత్తు పాశ్చిమ మైనదని చెప్పుదురు.

దెల్పుచు, వానిలోని కొన్ని సిద్ధాంతములను గూర్చి శ్వేతాశ్వతరము ప్రసంగించినది. ఈయననిషత్తు వేదాంతసాంఖ్యయోగ శాస్త్రములలోని దైవతత్వములను సమీకరించి యొకచోఁ గూర్చుటయం దభిలాషను బ్రదర్శించినది. గద్యాత్మకములగు ప్రాచీనోపనిషత్తులలో విశేషతత్వజిజ్ఞాస కలదనియు, దరువాత రచింపఁబడినవానిలో మతసంబంధమైన భక్తిపూజాభావములున్నవనియుఁ దెలియుచున్నది. ౧. మనము ప్రదర్శింపఁబోవు నుపనిషత్ తత్వ నిర్ణయమునకు, బుద్ధునికేఁ బూర్వములైన యుపనిషత్తులనుండియే ముఖ్యముగా భావములను స్వీకరించి, వాని నుండి యితరోపనిషత్తు లెంతవఱకు గ్రహించినవో తెలిసికొని వానినిఁ గూడ నుపయోగింతము. మనకుఁ బ్రధానములైనవి ఛాందోగ్య బృహదారణ్యక, తైత్తిరీయైతరేయ కాశీతక్రీకేనోపనిషత్తులు; ఈశమాండూక్యములు తరువాతవచ్చును.

### ౪-ఉపనిషద్దృష్టలు

తమ భావముల నుపనిషత్తులలోఁ బ్రదర్శించిన బ్రహ్మ వేత్తల జీవితములను గూర్చి, మన కేమియును దెలియకపోవుట మనదురదృష్టము. కీర్తి కాంక్ష లేకమును లేక, సత్యప్రచారైక వ్రతులై. నిరహంకారులై, తమభావములకు వేదకాలమునందలి

౧. డ్యూసేన్ పండితుఁడుఁ పనిషత్తుల నీవరుసలోఁ గూర్చి వాఁడు:—

(౧) ప్రాచీన గద్యాత్మకములు:—బృహదారణ్యక, ఛాందోగ్యతైత్తిరీయైతరేయ కాశీతక్రీకేనోపనిషత్తులు; కేనోపనిషద్భాగములు.

(౨) పద్యాత్మకములు:—ఈశ, కఠ, మండక్, శ్వేతాశ్వతరములు.

(౩) అనంతర గద్యాత్మకములు:—ప్రశ్నా, మైత్రీయణి. మైత్రాయణి తర్వా, మిగిలినవి ప్రామాణికోపనిషత్తులు.

దేవతల యొక్కయు, మహర్షులయొక్కయు నామములనుంచెడి. ఇంద్రప్రిజాపతులు, నారదసనత్కుమారులు తాత్త్వికులుగా సుప్రసిద్ధులు. దేవతల నామములను విడిచిపెట్టి, ఉపనిషత్కర్తల చరిత్రములను రచించు సందర్భము వచ్చినపుడే దిగువ నామములు ప్రధానస్థాన మాకృమించును. మహిదాసుడు, తరేయుడు, ధైర్వుడు, శాండిల్యుడు, సత్యకామ జాబాలి, జైవలి, ఉద్దాలకశ్వేతకేతు భరద్వాజులు, గార్గ్యాయన ప్రతర్దనులు, బాలాకి, అజాతశత్రువు, వసుదామాజ్ఞవల్క్యులు, గారి, మేతేయి.

గీ-యుగ్వేదమంత్రములు. - ఉపనిషత్తులు.

ఉపనిషత్తులు తమభావవైశిష్ట్యముచే వేదమంత్ర బ్రాహ్మణముల యాధారమవసరములేని స్వతంత్రసారస్వతమని చెప్పబడెను. వేదమంత్రములలోని నిరాడంబర దేవతాభక్తి స్థానములో యాంత్రికమైన యాగకర్మ కలామువచ్చినట్లు మనము చూచియున్నారము. సంప్రదాయములో సమసిపోవు మత

మైత్రాగుణ్యపనిషత్తునుగూర్చి మెగ్డనిల్ పండితుఁడిట్లు వ్రాసినాడు; “ఇందితకోపనిషత్తులనుండి యిచ్చిన యనే కోదాహరణముల వలనను, అనంతర కాలమునకుఁ జెందిన సంస్కృతపదములను వాడియుండుటచేతను సుక్ష్మావితమైన సాంఖ్యసిద్ధాంతము తోడిపరిచయమును నూచించుటచేతను, అదైవ మతశాఖలను స్మరించి యుండుటచేతను, మైత్రాగుణ్యపనిత్తు అనంతర కాలమునకుఁ జెందియున్నదని తెలియుచున్నది. పోచీకోపనిషత్తుల భావముల సారాంశమును, సాంఖ్యబౌద్ధ మతాభిప్రాయములను గలిపి రచించినదే యీ యుపనిషత్తు” (కాన్సిక్యట్ లిటరేచరు. పుట ౨౩౦) విద్యారణ్యస్వామి తన “సత్యోపనిషదర్థానుభూతి ప్రకాశ, మన వివరించిన ద్వంద్వోపనిషత్తులలో నృసింహోత్తర తాపనీయోపనిషత్తుకంటే.

ము సరిపడదని యుపనిషత్తులు నిశ్చయించినవి. వేదమతస్వరూపమును మార్చుకుండ, దానినుపనిషత్తులు నైతికమొనర్చుచున్నవని చెప్పినవి. వేదమంత్రములలో నూచనలుగానున్న యద్వైత భావములను పెంపొందించుట; బాహ్యప్రపంచమునుండి తత్త్వ కేంద్రము నాంతరంగిక ప్రపంచమునకు మార్చుట; వైదిక బాహ్యకర్మాచారములను నిరసించుట; వేదప్రామాణ్యముపట్ల నోదాసీన్యము వహించుట యివి వేదములకంటె నుపనిషత్తులు చూపిన పరిణామముని చెప్పవచ్చును.

సంశయోత్తప్తములైన వైదికవిశ్వాసముల మఱుగున, నొక యేకార్థ ప్రతిపాదకమైనదృష్టి బయల్పడ యున్నది. కొన్నిమంత్రములందు సర్వకేంద్రమగు నేకైకశక్తి సత్యమని ప్రతిపాదించబడెను. దీనినుపనిషత్తులు ముందుకుఁదీసికొని పోయినవి. ఉపనిషత్తులొక్కటే పరమాత్మశక్తి సంగీకరించినవి; అది సర్వాత్మకము, శాశ్వతము. జ్ఞానాతీతము, స్వయంప్రకాశకము, సృష్టినిత్య లయకారణమునైనది. ఆపరబ్రహ్మమే జగజ్జ్యోతి, జగత్పతి, జగదాధారము, ఏకము, అద్వితీయము, ఏకైక పూజాస్తుతిపాత్రము. వేదములలోని అపరిపూర్ణ దేవతల దృశ్యమై, పరిపూర్ణుడగు దేవుడు గోచరించినాడు. “ఓయా జ్ఞవల్క్య! నిజముగా దైవము లెందఱుగలరు?” “ఒకఁడే” యని యాతఁడు బదులుచెప్పెను. “మాకింకొక ప్రశ్నకలదు.

2. ఈవిషయమందభి మానముగలవారు నామిత్కిడు సహధ్యాయకుడు నైన డాక్టరు బారుబారిచించిన “ఫ్రీబుల్ఫీస్క్ ఇండియన్ ఫీలాసఫీ” యను సత్సూక్ష్మగ్రంథమున, వైదికవిజ్ఞానవేత్తలన గూర్చి రచించిన చక్కని భావములను బదులుచెప్పును.

అగ్ని, వాయువు, ఆదిత్యుడు, కాలము, ప్రాణము, అన్నము, బ్రహ్మ, రుద్రుడు. విష్ణువు. ఈ దేవతలలో నొక్కొక్కని కొందఱు కొందఱు సేవించుచున్నారని యెవఁడు త్రమ దైనమో మాకుఁజెప్పము.” అతఁ డిట్లు చెప్పెను ! “సర్వస్వరూపి, అమరుడు, అనంతఁడునైన పరబ్రహ్మముయొక్క భిన్నరూపములే యీ దేవతలు” ౨. సగుణవిగుణాత్మకములైన రెండు నొకే బ్రహ్మమందు లీనమైపోయినవి.

బహుదేవతారాధన భావములు భారతీయ హృదయములో లోతుగా నాటుకొని పోయిన కారణముచే వానిని దొలగించుట సులభముకాదు. అనేక దేవత లొకే దేవునికి సామంతులైరి. పరబ్రహ్మ కటాక్షములేనిదే ఒక గడ్డిపోచనైన నగ్ని కాల్పలేదు; వాయువు దాని నెగురఁగొట్టలేదు. “పరబ్రహ్మ వలని భయముచే అగ్ని హండుచున్నది; సూర్యుడు ప్రకాశించుచున్నాడు. ప్రాణములు, మేఘములు, మృత్యువు తమకర్తవ్యములను నెఱవేర్చుచున్నవి.” ౩. కొన్ని వేళల దేవతలందఱు పరమేశ్వరుని యంశములని చెప్పబడెను. ఉద్దాలక నాయకత్వమున నైదుగురు గృహస్థు లశ్వపతి మహారాజు దర్శనము చేసిరి. చక్రవర్తి ప్రతివ్యక్తి సీవిధముగా నడిగెను. “ఎవరిని

౧. బృహదారణ్య కోపనిషత్తు ౩౭-౯-౧

౨. మైత్రానియ్యోపనిషత్తు ఆ ౪, గీ-౬; మండకము ౧౭-౧-౧; తైత్తిరీయము ౧౭. గీ. బృహదారణ్యకము ౧౭-౪-౬; ౧౭. ౪-౭; ౧౭. ౪.౧౦

(౩) తైత్తిరీయము.

నీవు పరమాత్మగా ధ్యానించుచున్నావు?" మొదటివాడు స్వర్గ  
కునియు, రెండవవాడు సూర్యుడనియు, మూడవవాడు  
వాయువనియు, నాలుగవయాతః డాకాశమనియు, నైదవ  
వాడు జలమనియు జెప్పిరి. సత్పదార్థముయొక్క వివిధాంశ  
ములనే వారు ధ్యానించుచున్నారని చక్కవర్తి సమాధానము  
చెప్పెను. శిరము స్వర్గము, కన్ను సూర్యుడు, శ్వాస వాయువు,  
ఉదర మాకాశము, మూత్రినాళము జలము, భూమిపాదములు  
చుగా విరాట్పురుషుని రూపము చిత్రింపఁబడినది. అల్పసంఖ్యా  
కుల తాత్త్విక విశ్వాసమునకును, ప్రజాబాహుళ్యముయొక్క  
మూఢవిశ్వాసములకును సామరస్యముచేయుటే మనకు గల  
సమన్వయవిధానము, ప్రాచీనులు విశ్వసించిన దేవతాస్వరూ  
పముల నొక్కమృడి నిర్మూలంపఁజాలము; ఏలన, నట్టినిర్మూ  
లనవిధానము ప్రాతిపదికమైన మానవసహజ స్వభావమును  
గణింపనిదగును; జనులందఱొక్కసారి పరమసత్యమును గ్ర  
హింపఁజాలరు; జనసామాన్యముయొక్క నైతికాధ్యాత్మిక  
పరిణతి యనేక దశలలోనుండును. ఉపనిషత్తుల దృష్టిని నిర్ణ  
యించిన విషయ మింకొకటికలదు. వానియాశయము తత్త్వ  
మునుగాని శాస్త్రమునుగాని నిర్మించుటకాదు. ప్రజలకు ధర్మ  
ప్రవర్తనాభ్యాసము చేయుటే. జీవునికి దేహబంధములనుండి  
విముక్తికల్పించి, బ్రహ్మైక్యానందమును పొందుటకు సాయప  
డుటయే వానిలక్ష్యము. పాపనశీలమున కిచ్చినంత ప్రాధాన్య  
మునువారు ధీశిక్షణమున కొనఁగలేదు. మఱియు వారికిఁ బూ  
ర్వసంప్రదాయ మందధిక గౌరవముకలదు. వేదమంతద్రష్టులు

...విరస్సరణీయులైన మూలపురుషులు; వారిని విమర్శింపఁజూచుట యోగ్యముకాదు. ఈవిధముగా నభ్యుదయమందుచున్న పరమార్థత్వమునకును, సుస్థాపితములైన వైదికదైవారాధన విశ్వాసములకు నుపనిషత్తులు సామరస్యమును గల్పింపయత్నించినవి. మానవునికిఁ దత్త్వదృష్టి ద్వివిధము; బాహ్యము, ఆంతరంగికము; బాహ్యమున సృష్టివైచిత్ర్యము, ఆంతరంగికముగా ఆత్మవ్యాపారము. కేవలములలో ననంతమైన ప్రకృతి నిర్మాణస్వభావములపై దృష్టి కేంద్రీకరింపఁబడినది. అంతరంగ ప్రపంచరహస్యముల వైపుదృష్టి యుపనిషత్తులు మరల్చినవి. “స్వయం జ్యోతియైన పరమాత్మ యింద్రియద్వారములను బాహ్యమునకుఁ దెలుచుటచేత, మానవుఁడు బాహ్యమునకే కాని లోపలికిఁ జూడలేకుండెను; కాని యొకజ్ఞాని ముకుళితనేత్రుఁడై మోక్షాపేక్షతో లోనున్న పరమాత్మను దర్శించెను.” ౧. బాహ్యభౌతిక లోకమునుండి, మనస్సునకింకను వెనుకనున్న మరణాతీతమైన యాత్మపైదృష్టి కేంద్రీకృతమయ్యెను. జ్యోతిర్దర్శనమున కాకసమువంకఁ జూడనవసరములేదు; అంతరంగమున దివ్యజ్వాలాత్మకమై ప్రకాశించుచున్న యాత్మను దిలకింపవచ్చును. మానవుని యంతరాత్మ ప్రపంచసౌందర్యమునుజూపు మూలయంత్రము, సత్యము ప్రతిఫలించు హృదయాకాశము, ప్రసన్న కాసారము. దృష్టిలోనిట్టి మార్పువచ్చుటచే, దత్త్వమంతయును మారినది. మనమిపుడర్చింపఁ దగినవారు దేవతలుకారు; ఆత్మస్వరూపుఁడైన పరమేశ్వరుఁడే. దేవుని నివాసము



మానవహృదయమే; బ్రహ్మణ్యోశోఽసి-౨ “తన యాత్మస్వరూపి కాని యేయితర దేవత, నెవఁడారాధించినను వాఁడు తెలియనివాఁడే” ౩. అంతరంగమందలి మరణరహితమైన యాత్మయును, సర్వసృష్టిని కల్పించిన శక్తియునొకటే. ఆత్మయే బ్రహ్మము; బ్రహ్మమే ఆత్మ. బ్రహ్మాండమునంతను సృజించిన దివ్యశక్తి, ప్రతిప్రాణి హృదంతరముననున్న యాత్మశక్తియే” దైవకటాక్షమునుగూర్చి వేదములు చెప్పిన భావము నుపనిషత్తులంగీకరింపవు. ఇహసుఖైశ్వర్యస్పృహతలగు వైదిక దేవతల కుపనిషత్తులలోఁ బౌర్ణణములులేవు; దుఃఖవిమోచనమునకుఁ మాత్రమే గలవు.

ఉపనిషత్సహస్రులు దుఃఖమునుగూర్చి అతిశయముగాఁ జెప్పుటచే వారు నిరాశాతత్వము నుపదేశించిరిని విమర్శకులవుడవుడు వల్కుచువచ్చిరి. అది సత్యముకాదు. వేదమతమధికోల్లాసకరమైనదే కాని, వస్తువుల యాంతర్యమెఱిగిన ఉపనిషత్వా తోన్నత్యమును బొందలేదు. సుఖపదార్థములలోనిండిన ప్రపంచ

౨. తెత్తిరీయోపనిషత్తు. ౩. బృహదారణ్యకోపనిషత్తు ౧౨. ౪. ౧౦౦౪. చూడు ఛాందోగ్యము. ౩౭. ౧౪.

పోల్చుటగఁజూచు: “నేనుదేవుఁడేవరని భూమినడిగితిని అది నేను కాదని బదులుచెప్పెను. మరల సమాద్రమును, సాగరగర్భమును, నందలిజంతుజాలమున నడిగితిని. అవియు దేవుఁడు మేముకాము; మాకూర్వమున పెదకుతుని” చెప్పినవి; తిరిగి నేను, మహామారుతములను, దానితోనిండిన విశ్వమును, నందలి జంతువులను నడిగితిని; అవియు “అనాగ్నిమినిన్ పొరపడినాడు. దేవుడు మేము కామ”ని చెప్పినవి; అట్లే ఆకాశనూర్యచంద్రా నక్షత్రముల నడిగితిని; మేము కావనియవియుఁ జెప్పినవి. మరల నాశరీరేంద్రియముల నడిగితిని; మిథుఁ దేవుడుకారని చెప్పితిరి, కాని దేవునిగూర్చి మీకుఁ దెలిసినది చెప్పుమంటిని.

మును దర్శించి, సంతసించినది వేదమతము. దేవతలను జూచి వారు భయము, భక్తియుఁ గూడఁగలిగియుండిరి. ఇహలోక జీవనము నిరాడంబరము, మధురముగా వారికిఁ దోచెను. నిజ మగు నాత్మజిజ్ఞాస' కేవల సుఖమయజీవితాసక్తి సంగీకరింపదు; జీవితపరమార్థమునుగూర్చి యది ప్రశ్నించి తర్కించును. ఉన్న పరిస్థితియందు గాఢమైనయసంతృప్తియే హృదయపరివర్తన మునకును, నాత్మావలోకనముచే నచ్చు ద్విజత్వమునకును గారణము. ఉపనిషత్తులలోఁ జూపఁబడిన నిరాశాతత్వము, సర్వతత్వజ్ఞానమార్గము. మానవునికి నిరాశగలిగి, దానినుండి బయల్పడు మార్గము లన్వేషింపఁ జేయును. నిరాశావిమోచన మార్గములేకున్నచో, దానినుండి బయల్పడు యత్నము చేయ కున్నచో నపుడది తీవ్రదోషమే. క్రియోత్సాహములను భంగ పఱచి. మాంద్యమును గల్పించునంతటి నిరాశాభావము నుపని షత్తులెన్నఁడు చెప్పియుండలేదు. సత్యాన్వేషణమునకు వలయు కృషిని నిర్విఘ్నముగాఁ గొనసాగించుటయందు విశ్వాసము నుపనిషత్తు లధికముగాఁ గలిగియున్నవి. బెర్తుపండితుఁడు నుడి విసల్లు, “ఉపనిషత్తులయందు దుఃఖమాంద్యములకంటె. సత్యాన్వేషణ పరాయణమందు సాహస మధికముగానున్నది.” ౧ “జనన మరణాత్మకమైన తుదిలేనికాలచక్రమందుఁ దగుల్కొనిన జీవుని దుఃస్థితినిగూర్చి విశేషముగాఁ జెప్పావాక్యము లుపనిషత్తు

అవియిట్లు చెప్పెననుతోఁ బల్కినవి: “దేవుఁడు మమ్ముఁ చేసినాఁడు.” ఇట్లు స్వేషించి, చివరకు లోనున్న ఆత్మనడుగగా “నీదేవుఁడు నీలోనే యున్నాఁడు. నీయాత్మ కాత్మ”యని బదులుచెప్పినది. (కౌష్యవస్స.౧౦౮.౬) ౧. రిలిజియన్సు ఆఫ్ ఇండియా. పుట ౮౪

లలో నధికముగాలేవు. ఉపనిషత్కర్తలు తాము ప్రకటించిన మోక్షమార్గమువలనఁ గల్గిన యానందముచే నిరాశాతత్వము నుండి రక్షింపఁబడిరి...౨” సంసారవర్ణనము, లేక పునర్జన్మ సిద్ధాంతవిషయమును ప్రకటించినంతమాత్రమున నుపనిషత్తులు నైరాశ్యమును భోధించినవనుమాట యుక్తముగాదు. ఇహలోకజీవనము పరిపూర్ణ జీవితమునకు సాధనము. బ్రహ్మానందము, బ్రహ్మనిభవ జ్ఞానమును సంపాదించుటకై, మనము సంసార జీవిత మొక శిక్షణముగాఁ బొందవలెను. ఆత్మజయమువలన లభించు నానందము పరమలక్ష్యమైనవారికి జీవితము మహా త్యాగజనకమై యుండును; బ్రహ్మజ్ఞానసాధనమునకు సంసారానుభవములు మెట్లు, జీవిత మాత్మజ్ఞాన సంపాదనయాశ్రయో నోకఘట్టము; బుద్ధిని శాశ్వతవస్తువును గుర్తింపఁజేయుటకు సంసారమొక చక్కని తరుణము. జీవితమొక మాయాస్వప్నము కాదు; ప్రపంచమొక పిశాచ కల్పనమునుగాదు. ఉపనిషదనంతర పునర్జన్మ సిద్ధాంతములలో, నీపూజ్యభావ మదృశ్యమై, జన్మమొక దోషమనియు, సంసారము నొక బంధించు శృంఖలమనియు, వర్జింపఁబడెను.

(బ్రాహ్మణముల కాలమునందు, వేదమంత్రముల నిరాశంబరమైన మతము యజ్ఞక్రియయైనది. మనుష్యులకు దేవతలకు సంబంధము లిచ్చిపుచ్చుకొను లాభనష్టరూపమైన వ్యాపారసంబంధము, వ్యర్థకలాపములో మునిగిపోయిన యాయుగమందు నిజమగు తత్త్వదృష్టిని పునరుద్ధరించు టవసరమైనది.

౨. కేవ: రిడెంప్షన్, హిందు ఆండ్ క్రిస్టియన్ ఫుట ౬౪

ఉపనిషత్తులలో నధ్యాత్మజీవనము నవజీవనమనియు ప్రవహించినది. యాగకర్మకలాపమువలన నాత్మకుమోక్షము లభింపదని యుపనిషత్తులు ఘోషించినవి. సృష్టి రహస్యమెరిగిన నిజమైన మతతత్వానుష్ఠానమే మోక్షసాధనమని చెప్పబడెను. పరిపూర్ణత, లేక బ్రహ్మజ్ఞాన మాంతరంగికము, అంతరాత్మసంబంధము, అది బాహ్యము, వ్యర్థాచారమునుగాదు. జీవాత్మ పరమాత్మైక్య భావమును గూర్చిన నిశ్చయజ్ఞానము సరియగు మతానుష్ఠానమునకు మూలసాధనము, యాగక్రియల నిరర్థకత బాహ్యపూజల ప్రయోజన శూన్యతయును బాగుగాఁ జూటఁబడెను. భగవంతు నాత్మార్పణముచే సేవింపవలెను, గాని, బాహ్యపూజా విధానములచే గాదు. దేవుని స్తుతించినంత మాత్రమున మనకాత్మరక్షణములేదు. క్రితుకలాపముచే నాతఁడు తృప్తి పొందఁడు. ఉపనిషత్కర్తలు, చరిత్రీజ్ఞానము కలవారగుటచే భావవిప్లవ మొక్కసారిగాఁ జొప్పింపఁజూచుట నిష్ప్రయోజనమని గ్రహించిరి. కావున వారు దృష్టిపరివర్తనమునకై యత్నించిరి. యజ్ఞములకు వారు వేటర్థములు చెప్పి. యాయర్థముల కవిబాహ్యచిహ్నములని బోధించిరి. కొన్ని వాక్యములలో నశ్వమేధయాగమును. ౧ గూర్చి ధ్యానముచేయుమని శాసించిరి. అట్టి ధ్యానము యజ్ఞనిశ్చయార్థమును మనకుఁ దెలియపఱచుటచే నదియజ్ఞమంత విలువైనదే. యజ్ఞముల కవసరములగు సరణి, వేదికమున్నగు వివరములను శ్రద్ధతో వర్ణించుటచే వారుయజ్ఞమతమునకు వ్యతిరేకులుకారని తెలియుచున్నది.

యాగకర్మరూపముల నట్లుంచి, వాని భావములను సంస్కరింప  
యత్నించిరి. ఆత్మదర్శనమే సర్వయజ్ఞములకుఁ బ్రయోజనముని  
చెప్పిరి. జీవితమే యజ్ఞము, “మనుష్యజీవితమే నిజమగుయజ్ఞ  
ము. ఆతని మొదటి యిరువదినాల్గు వత్సరముల జీవితము, ఉద  
యకాలహోమార్పణము బుభుక్షావిపాసలను లక్ష్యముచేయక,  
సుఖాపేక్షవిడిచి, చేసిన బ్రహ్మచర్యమాతని ప్రధమహోమ  
సమర్పణము. భోజనపానాది సుఖములను గూడఁ బవిత్రీకర్మ  
లుగాఁజేసి, ప్రమోదభరితములైన వివాహాదిక శుభకార్యము  
లందుల్లాసముతో వేదమంత్రములను బఠించుచు ఆత్మశిక్షణము  
పరోపకార పరతంత్రత, ఋజువర్తనము, అహింస, సత్యవచ  
నము, మున్నగున వాతఁడిచ్చు దక్షిణ, యఘమర్షణ స్నానమే  
యాతని యరణము,”<sup>౧</sup> దేవుఁడెట్లు నిత్యయజ్ఞస్వరూపియో  
మనకుఁ జెప్పిరి. దేవునియజ్ఞముచే మనము జీవించుచున్నాము.  
యజ్ఞమనగా మృష్టాన్నభోజనము కాదు; త్యాగమే. చేసినప్ర  
తికర్మయు,, దలచిన ప్రతిభావమును, దైవార్పణబుద్ధితోఁ జేయ  
వలెను. నీజీవితము నొకయవిచ్ఛిన్న యజ్ఞముగాఁ జేయుము,  
మను ప్రధమసోపానమును మెట్టినఁగాని, పైనున్న సత్యమను  
మెట్టునకుఁ బోవజాలము. సామాన్యులకు యజ్ఞము లవసరము

౧. ఛాందోగ్యోపనిషత్తు 3౨. పోయ్య: ఈశైగిరతి. ౬-౭ “కార్య  
శృంఖలములనుండి విడివడుటకును, భారములనుడించుటకును, సంభవేయఁబ  
డినవారికి స్వాతంత్ర్యమిచ్చుటకును, సర్వబంధములను త్రొంపివేయుటకును  
కాదా నేనుపవాసవ్రతము భూనితది? నీయన్నమును నిఱుపేదలకుఁబెట్టి దూర  
ముగా నెట్టివేయబడిన

లేగాని, యంతటితో సరిపోదు. యజ్ఞములవలన మనము పితృని వాసమైన చంద్రలోకమునఁ గొంతకాలముండి, తిరిగి యీలోకమునకువచ్చి జన్మింపవలెను, బాహ్యకర్మకలాపము నాంతరంగికాత్మజ్ఞానముతోబోల్చి చూపిరి. యజ్ఞములతోఁగూడిన పురోహితవ్యాపారము వారి కసంగతమని పోచినపుడు వారు

ని నేర్పుగా నిరసించిరి, పురోహితబృందము శ్వాసముల గుంపువలె నొకరినెరుక నొకరు, “ఓమ్ ! మనము భుజంతము; ఓమ్ ! మనము గుడము.....” అ మున్నగు వాక్యములు పలుకుచుఁ బోవుచుందురు. ఈవిధముగా బ్రాహ్మణముల కతిననియమములతోఁ గూడిన కర్మకాండ, దుర్బలహృదయఁడగు మానవునికి దృష్టి నొసఁగ నందున నుపనిషత్తులు దాని కడ్డు కట్టకట్టిరి.

వేదప్రమాణ పావనత్వమునుగూర్చిన యుపనిషద్భావము దాని కనుకూలయుగాదు. అనంతర తార్కికులవలె, నుపనిషత్కర్త లీ విషయమున ద్వంద్వాభిప్రాయమును వెల్లబుచ్చిరి. వేదములు దైవకల్పితములని చెప్పినపుడు వారిట్లు నుడివిరి; “తడికజ్జలకు నిప్పుపెట్టినపుడు పొగబయలుదేటి నల్లెరల వ్యాపించునట్లు, పరమాత్మనుండి ఋగ్యజుస్సామమాధర్వాంగిరసములు, పురాణేతిహాసములు, శాస్త్రములు, నిగూఢసమస్యలు

దీనులనాదరించి, రక్షించుటకే నీయుపవాసప్రథము. కట్టుకుడ్డలేని వారినిఁ జూచి, నీవు నీరీశరముమీది వస్త్రమునుదీసి వారికిఁ గప్పుకలను;”

(౧) ఛాందోగ్యము. ౧౭. ౧. ౧౦(౨) ఛాందోగ్యము ౧౭.౧౨ ౪, ౫

గీతములు, సామెతలు, భాష్యములు సన్నియు నిశ్చయసితములై బయటికి వచ్చినవి.” 3 వేదార్థవైదుష్య మాత్మజ్ఞానమునకు సరిపోనదనియు నది మనల నుద్ధరింపజాలదనియుఁ జేప్పిరి ౪. నారదుఁడెట్లు చెప్పెను; “నాకు ఋగ్యజుస్సామములు మంత్రములు, తెలియును. కాని యాత్మస్వగూఢము నెఱుంగను.” ౫. ముండకోపనిషత్తిట్లు చెప్పెను; “విద్యలు ద్వివిధములు; పరాపరములు; ఋగ్యజుస్సామాధర్వములు, శిక్షాకల్పాదికములిచ్చు విద్య అపరవిద్య; లేక లౌకికవిద్య; దేనివలన నక్షరబ్రహ్మ పదార్థము తెలియునో అదియే పరవిద్య లేక ఆత్మవిద్య.”

౬ ఉపనిషత్తులు చర్చించిన విషయములు

ఉపనిషత్తులలోఁ బ్రధానవిషయము తత్త్వసమస్యయే అది సత్యాన్వేషణమే. ఉన్న పరిస్థితులలో నసంతృప్తివలన, శ్వేతాశ్వత రోపనిషదారంభమునఁ జెప్పిన యీ ప్రశ్నములు బయలుదేలును; “మనమెచటఁ బుట్టితిమి? ఎచట జీవించుచున్నాము? ఎచటికిఁ బోవుదుము? హేబ్రహ్మ విద్యరేణ్య! సుఖదుఃఖమయమైన యీ యిహజీవితమెవని యేర్పాటుచేయవలయును? దీనికిఁ గారణము, కాలమా? స్వభావమా? అవసరమా లేక నిర్వైతకతాత్మకమా? లేక పంచభూతములూ? లేక పరమాత్మ స్వరూపియగు పురుషుడా?” కేసోపనిషత్తునందు శిష్యుఁ డడుగుచున్నాడు; “ఎవనియొజ్ఞచే

మన మనస్సుదయించి తనపనిని చేయుచున్నది? ఎవని శాసనముచే మనము మాటలాడుట జరుగుచున్నది? చక్షుశ్రోత్రముల నెవడు నడుపుచున్నాడు?" 3 ఉపనిషత్కర్తలు సామాన్యులవలె మన యనుభవ మతర్క్యమని తలచలేదు. ఇంద్రియములు మనకుఁ దెలుపునదే తుది సత్యమగునా యని వారు శంకించిరి. మన కనుభవము నిచ్చు మనశ్చక్తులు స్వయంవ్యక్తిత్వము గలిగినవా? లేక వానివెనుక వానికంటె నధికమైన శక్తుల ప్రతిబింబములా యివి? బాహ్య భౌతికవస్తువులు, కొన్ని కారణముల ఫలితములైయుండఁగా వీనిని వీనిసూక్ష్మకారణములంతసత్యమైనవిగా నెట్లుగ్రహించుట? సర్వవస్తుజాలమునకును వెనుక పరమసత్యమైన మూలకారణమొకటి యుండి యుండు మనస్సునకు శాంతికలుగు నవకాశముండవలెను. జ్ఞానము మనస్సు, నింద్రియములు విషయములు నివన్నియుఁ బరిమితములు కారణబద్ధములునై యున్నవి. ఇట్టి తాత్కాలిక వస్తుజాలము సుఖమొసంగఁజాలదని నీతితత్వముపదేశించుచున్నది. ప్రపంచమిచ్చు సుఖములు, వార్ధక్యమరణములచే నస్థిరములు. అనంతమైనదే అఖండానందము నీయఁగలదు. మతము శాశ్వతానందమయజీవితమును గోరును. కావున నొకకాలాతీతమైన పరమసత్యము లేక సత్పదార్థముండితీరవలెను; దేనినిఁగూర్చి మతమన్వేషించుచున్నదో, యేది మనసర్వకాంక్షల నీడేర్పఁగలదో, యేది తత్త్వజిజ్ఞాసకు గమ్యస్థానమో యట్టిదే యా సత్పదార్థము. సచ్చిదానందరూపమైన యట్టి అనంతతత్త్వమున

(౧) ఛాంధోగ్యోపనిషత్తు ౭౮౨; (౨) మండకము ౧౮ ౧.౪.౪ మైత్రాయణి ౬౮. ౨౧ (౩) శ్వేతాశ్వతరము ౧౮.౧.౧



కుపనిషత్తులు మనలఁ దోడ్పొనిపోవయత్నించినవి. ప్రతిమనుజుని ప్రార్థన మీవిధముగా నుండును. “నన్ను అసత్పదార్థము నుండి సత్పదార్థమునకును, అజ్ఞానాంధకారమునుండి జ్ఞానకాంతిలోనికిని మరణమునుండి యమరత్వమునకును దోడ్పొనిపోమ్ము” ౧

మన ముపనిషత్తత్వమును, తత్వశాస్త్రము, నీతి శాస్త్రములను రెండుశీర్షికలక్రిందఁ బరిశీలించెదము. తత్వశాస్త్ర శీర్షికక్రింద, బరమసత్యము, జగత్స్వభావము, సృష్టిసమస్య మున్నగువానిపై నుపనిషత్తులేమిచెప్పినవో చూతము; నీతి శాస్త్ర శీర్షికక్రింద, వ్యక్తియొక్క భిన్నాంశపరిశీలనము, ఆతని గమ్యస్థానము, లక్ష్యము, కర్మస్వాతంత్ర్యముల సంబంధము, మహాత్మ తాదర్శమైన మోక్షస్వరూపము, పునర్జన్మసిద్ధాంతములనుగూర్చి చర్చింతము.

## ౨-సత్స్వరూపము

సత్స్వరూపసమస్య పరిష్కార విషయములో నుపనిషత్తులైన విజ్ఞానవేత్తలు వేదద్రవ్యము ప్రదర్శించిన బాహ్యదృష్టి నాంతరంగికదృష్టితో మేళవింపఁజూచిరి, అనేకపదార్థములలో నేకమైయున్న సత్పదార్థమే వేదమంత్రములు కనుఁగొనిన మహాత్మ సత్యము. ఈనిర్ణయము నుపనిషత్తులు బలపఱచినవి. ఆత్మస్వరూప పరిశీలనమును తత్వదృష్టితో నప్పడవ్వు డుపనిషత్తులు ప్రదర్శించినవి. ఆత్మశబ్దమునకు పుష్కలత్వసరిగాఁ దెలియదు. ఋగ్వేదములో (౧౦౮. ౧౬-౩) ఈశబ్దమునకు ‘ఊపిరి’

౧. “అసతోమాసద్గతుయః, తమసోమాజ్యోతిర్గతుయః. మృతోవైరా అమృతంగమయః.” బృహదారణ్యకము. ౧౮. ౩.౨౭.

యనియు, చైతన్యసారమనియు నర్థముఁ జెప్పఁబడెను. క్రమముగా జీవుఁడను నర్థమునచ్చినది. అత్మసిద్ధాంతము వివరణముతోఁగూడిన స్పష్టము, పూర్ణమునైన పద్ధతిలోఁ జెప్పఁబడియుండలేదు; అచటచటనున్న భానములొక యేకతత్వరమీకరణములోనికిఁ దేఱబడలేదు. ౧. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు, గురువగు ప్రజాపతికిని శిష్యుఁడగు నిందునికిని జరిగిన సంభాషణమున నాత్మశబ్దనిర్వచనము క్రమోన్నత పరిణతినందినది; (౧) శరీరము నేననుభావము (౨) మనస్సు నేననుభావము, (౩) అంతఃకరణము నేననుభావము (౪) పరిపూర్ణసత్యస్వరూపమగు నాత్మపదార్థము నను నాలుగుదశలలోఁ జెప్పఁబడినది. ఇచటఁ జర్చింపఁబడినది మానసికముగాక యాధ్యాత్మికసమస్య. మనుష్యుని నిజాత్మస్వరూపమేమి? నిత్యరత్యమగు నాత్మకుండవలసిన కొన్ని లక్షణములను గూర్చి ప్రజాపతిచెప్పట కారంభించును. “జరామరణ దుఃఖములుగాని, పాపముగాని, బుభుక్షాపిపాసలుగాని, లేనిదై యేకోరికలు లేక తాను గోరఁదగినది మాత్రమే కోరుచు, నేదియు నూహింపక, తన కుచితమైన దూహించుచు, నుండునో అట్టి ఆత్మయే మనము తెలిసికొనవలసినది.” ౨. అన్నియు మారుచుండగా నన్నిటికిఁగర్తయై తాను మార్పులేనిదై, జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తినిద్రాపునర్జస్మ మోక్షాద్యవస్థలన్నిటికాధారభూతమైనదే ఆత్మ” ౩. అది వినాశములేని సద్వస్తువు, మృత్యువు దానిని స్పృశింపలేదు; పాపము దానికంటదు. నిత్య

౧. ఛాందోగ్యము ౮౮. ౩-౧౧ (౨) ఛాందోగ్యము ౮౮. ౨, ౧;  
(౩) బృహదారణ్యకము ౪౮. ౪. ౩

త్వము, అవిచ్ఛిన్నత్వము, ఏకత్వము, శాశ్వత క్రియాపరత్వము దానిలక్షణములు. స్వయంసంపూర్ణమైన ప్రపంచ మది. అదితప్ప వేరొకటేమియు దానిని బాధించునదిలేదు. నవ్యవిమర్శకులీ. నిర్ణయవిధానము సహేతుకముగాదని వలకుదురు. స్వయంసంపూర్ణత, స్వయంపోషకత్వ లక్షణముల నూహించి, సమస్యాపరిష్కారము నతిసులభముగాఁ జేసియున్నాము. కాని యీ పద్ధతి కేవల మర్థరహితముగాదని ముందు మనము చూడఁగలము. ఆత్మ కేవలమాంతరంగికమును, నెన్నఁడు దృశ్యముకాఁజాలదని ప్రజాపతిచెప్పిన భావము. అది దృష్టయేకాని దృశ్యముకాదు. ౧. అది కొన్ని లక్షణముల మొత్తమైన “నేను” అనునది కాదు. వీనికి వెనుకనుండి, సర్వసాక్షిగా నున్న ‘అహం’ పదార్థమే యది. అది కర్మలేని పూర్ణకర్త. మనము సాధారణముగా “నేను” అని చెప్పుకొనునదంతయు దృశ్యములోఁ జేరును; ఏలననేది దృశ్యమో యది యనాత్మపదార్థమే. ఆత్మేతరవస్తుగుణజాలమునంతను సంపూర్ణముగా వేరుపఱచవలెను. ప్రశ్నము నకు మొదటి సమాధానములో జన్మపరిణామ వార్ధక్యమరణములు గల శరీరమే ఆత్మయని చెప్పఁబడెను. ఒకని నేత్రమునందు నీవుచూచు తేజస్సు, పాత్రములోని యుదకమందుఁగాని, అద్దమునందుఁగాని ప్రతిబింబించునది ఆత్మయని ప్రజాపతిచెప్పెను. ఒక చిత్రపటములోని మనుజు నానభాగ్రము చూడవలెను. ప్రజాపతియిందుని విలువగలవస్త్రములు ధరించి మఱల కుంభోదకములోఁ జూడుమనును. ఏరూపముతోఁ జూచిన, జలము

లోను నద్దమందు నారూపమే ప్రతిఫలించును. ఇందుని కొక సందేహము కలిగినది; “ఈ దేహమే ఆత్మయైనచో దీని ప్రతిబింబము, చక్కగా నలంకరించుకొనినఁ జక్కగానుండును; సుందర వస్త్రములు ధరించిన సుందరవస్త్రములతోఁ గనఁబడును; పరిశుభ్రముగా నున్నచో నదియు శుభ్రముగా గోచరించును; కాని యీ దేహము గుడ్డిదైనచో నదియునట్లే కన్పడును; కుంటిదికాని, వక్రముగాని యైనచో నట్లే ప్రతిబింబమునుండును; మఱియు శరీరము నశించును గాన నిందునాకుఁ దృప్తి కలుగలేద’ నెను. కొంతకాలము గడచినవెనుక నిందుఁడు తిరిగి గురువు నాశ్రయింపఁగా నీసారిప్రజాపతి, స్వప్నలోకమున సుఖముగా సంచరించునాతఁడే యాత్మ’యని చెప్పెను. లోపదుఃఖములతోఁగూడి భౌతికమైన దేహ మాత్మకాఁజాలదు. శరీరము దాని నుపయోగించు చైతన్యముయొక్క యుపకరణము, చైతన్యము శరీరజముకాదు. ఇందునికిప్పుడు ప్రజాపతి స్వప్నజీవియే యాత్మయని చెప్పినాఁడు, కాని యిందుని కింకొక శంక కలిగినది. “స్వప్నజీవి, శరీరలోపములచే లోపములను బొందు; శరీరము కొట్టబడినచో నది దెబ్బతినదు; శరీరముయొక్క కుంటితనము దానికిలేదు. కాని యీశరీరలోపములు, దోషములు స్వప్నజీవినిఁగూడఁ దరుముచున్నట్లే యుండును; శరీరమునకుఁగల్గిన బాధ స్వప్నజీవియు ననుభవించును; ఏడ్చును, తావున నీస్వప్నగతమగు జీవి నిజమగు నాత్మ కాదు.” ౧. ఇతరమూసనికాను భవములను విడిచి, స్వప్నానుభూతినే ప్రజాపతి

తీసికొనుటకుఁ గారణము స్వప్నము లితరములకంటె శరీరమునకు దూరమైనవి యగుటచే ముఖ్యములైనవి. స్వప్నప్రపంచమున జీవి విశ్రాంతిలక్షణముగా సంచరింపఁగలదు. స్వప్నజలరాశిలో మనస్సు శరీరావస్థలచేఁ గట్టువడక, స్వేచ్ఛగా నీదులాడును. ఈయభిప్రాయము ననుసరించి 'ఆత్మ' నిత్యపరివర్తనమందు చున్న మానసికావస్థా సముచ్చయమని చెప్పఁబడినది. ఆత్మ స్వయంపోషకమైనచో, నీస్వప్నానుభూతి, శరీరసంబంధము కొంతవఱకు లేకుండనున్నను, స్వతంత్రమైనదికాదు. జన్మకాలాది పాశబద్ధమైన యీజీవి స్థిరమైనదికాదు. దేశకాలములను స్తంభములకుఁ గట్టఁబడిన యీజీవి అస్వతంత్రమైనది. సంసారచక్రమందది పరిభ్రమించుచున్నది. నహజలోపములు గల వస్తుసామగ్రిలో లోపభూయిష్టమైన ప్రపంచమును దనకొఱకు నిర్మించుకొనుచున్నది. అది నాశరహితమునుగాదు, స్వతంత్రమునుగాదు. జాగ్రత్స్వప్నావస్థలు యేకక్తియొక్క అసంపూర్ణ ప్రదర్శనములలో, నట్టిఘనతరమైనట్టియు, నీవివిధావస్థానుభవముల కాధారభూతమునైన యొకకర్త యుండవలెను. కేవలావస్థాపరంపర స్వయంపోషకముగాదు. ఈదేహాత్మభావము స్వశక్తిచే నిలువఁజాలదు. ఇందుండి ప్రజాపతిదర్శనముచేయఁగాఁ గొంతకాలమున కిట్లుతిరిగి ప్రజాపతిచెప్పెను; "మనుష్యుఁడేయవస్థలో నుఖముగా నిద్రించుచు, సమగ్రవిశ్రాంతిని బొందునో యాయవస్థలోని జీవియే ఆత్మ"ని. ప్రజాపతికిందుని కష్టము తెలిసినది. ఎల్లప్పుడు మాటుచుండునవస్థల నాత్మయనుట

పొసగదు; ఏలన, శాశ్వతమైన ఆత్మసదాకథమున శాశ్వతావస్థ లతో సమాన మొనర్చులోపము సంభవించుచుకాక, నిత్యమగు నాత్మ కనిత్యపరివర్తనము లంటగట్టిన దోషమును తటస్థించును. సర్వానుభవములకు వెనుక నొకకర్తయుండనలె ననుభావము నిందునకుఁ దెలుపవలసియున్నది. దృశ్యము దృష్టపై నాధార పడియున్నది! అదేవిధముగా దృష్ట దృశ్యముపై నాధారపడనఁ సరము లేదు. ఆత్మయే లేకున్నచో, జ్ఞానములేదు, కళలేదు, ధర్మములేదు. దృష్టతో సంబంధములేని దృశ్య మసంగతము. దృష్టనుండి సర్వదృశ్యములును వచ్చినవి; ఆదృశ్యములలో దృష్టను గలుపరాదు. ఆత్మ, సర్వానుభవకర్త యని నచ్చచెప్ప నటకు, ప్రజాపతి కొంతలోపమున్నను నీపద్ధతి యవలంబించెను మనజీవితము సామాన్యముగా వస్తుజాలముతోఁ బనిచేయుచుండును. మనము లోకమున కమితముగా నధీనులమైయున్నాము. మనవ్యక్తిత్వము, కోరికలు, ఊహలు, ఆలోచనములతో నిండి పోయి, నిజతత్త్వము నెఱుంగకున్నది. వస్తుప్రపంచమునఁ బ్రకృతి స్వభావముచే మునిగి, నిరంతరవాంఛ తార్థఫలసిద్ధికై క్రియా పరతంత్రులమై మననిజస్వరూపమేది యనుప్రశ్న పరిష్కారమున కొక్క ముహూర్తమైన నాలోచించుటలేదు. ఆలోచింప నవసరములేకుండ మనకుఁ దెలిసినదే నిజమని నమ్ముచుంటిమి. దానినిఁగూర్చి యాలోచించి, పరిశీలించుట మనశ్శేషము. ఐరోపా విజ్ఞానచరిత్రమునందు, జ్ఞానమునుగూర్చిన సమస్య మిక్కిలి యాలస్యముగాఁ దలయెత్తిన తరువాత, క్యాంటు పండితు ననుసరించి, యింది యాతీత సమ్యగ్దృష్టికిఁగాని

జ్ఞానము సాధ్యముగాదనియు, ప్లాటినస్ విద్వాంసునిప్రకారము  
తన మానసిక వ్యాపారముల సర్థముచేసికొను నాత్మశక్తియే  
జ్ఞానాధారమనియుఁ దెలిసినది. ఎంతజ్ఞానావేశమైనను దెలి  
యుట కాత్మవిలోకన మవసరము. అప్రయత్నముగా మనకుఁ  
దెలియుచున్న అన్నివిషయములు నాత్మారుభవములే. సర్వా  
రుభవములు, నవస్థలు నొకకేంద్ర సత్ప్రదార్థమునకుఁ జెంద  
వలెను. మార్పులన్నియు నొకమార్పులేని శక్తిలోనివే. ఈ  
భావము నిందుని మనస్సులో నాటుటకై, ప్రజాపతి, జాగ్ర  
త్స్వప్నావస్థలులేని కాలమునఁగూడ నుండునదే 'ఆత్మ' యని  
చెప్పెను. గాఢ స్వప్నశూన్య నిద్రలో నేదృశ్యములును లేవు.  
అంతమాత్రముచే నచ టాత్మ లేదని చెప్పఁజాలము; ఏలనఁ  
జొన్ని వేళల నున్నట్లు తెలియకున్నను, నవిచ్ఛిన్నమైన  
'అహం' భావము నిత్యమైయున్నదను సంగతి యింద్రునకుఁదెలి  
యుననియే ప్రజాపతి తలఁచెను. దేవదత్తుఁడు నిద్రానంతరము  
దేవదత్తుఁడే. కారణమాతఁడు నిద్రకుఁ బోవుటకు ముందుగల  
తన యనుభవముతో, నిద్రానంత రానుభవమును గలిపి, తన  
యవిచ్ఛిన్న వ్యక్తిత్వమును నిలుపుకొనుచున్నాఁడు. దృశ్య  
ములులేని నిద్రలో నాత్మ లేదనరాదు. ప్రతిబింబము  
లేనిచో నద్దములే దనినట్లగును. దృశ్యముపై ద్రిష్టకు సర్వాధి  
పత్యమునుగల సత్యము ప్రజాపతి ప్రకటించెను. దీనినే యాజ్ఞ  
వల్క్యుఁడు సర్వదృశ్యము లదృశ్యమైనప్పు డాత్మ స్వీయకాం  
తిలోఁ బ్రకాశించునని చెప్పినాఁడు. "సూర్యచంద్రు లస్తమించి

నపుడు, అగ్ని చల్లారినపుడు, ఆత్మయే ఆతని దివ్యజ్యోతి.”<sup>1</sup> కాని ప్రజాపతి కిందుగ్గఱు విశేషముగా మనస్తత్వవేత్తగాఁ దోచినాఁడు. దేహానుభవములు లేక, వికారాకృతులుగల స్వప్నజాలముతో సంబంధములేక, యేవృశ్యమునులేని యీ ‘ఆత్మ’ యనునది గగనకుసుమమువంటిదే కాని, నిజముకాదని యిందుగ్గఱు తలచెను. ఆత్మయనునది, తాను దెలియునట్టియు, జూచునట్టియు, నూహించునట్టియు, గల్పించునట్టియు నేవస్తు జాలముతో సంబంధములేనిదైనచో నిక దాని స్వరూపమేమి? “శూన్య” మని యిందుగ్గఱు చెప్పెను; “దేనితోడను సంబంధములేకపోవుటనగా లేకపోవుచే” యని యాతనిభావము. ఇట్లే గౌతమబుద్ధుఁడు చెట్టు నుదాహరణముగాఁ దీసికొనెను. ఆకులు కోసి, కొమ్మలునఱకి, తొక్కలొలిచి, ఖండించిన చెట్టేమి మిగులునని బుద్ధుఁడడిగెను. పొర లొకటివెనుక నొకటి తీసివేసినచో నుల్లిపాయలో మిగులునదేమున్నది? “శూన్యమే.” బ్రాహ్మే తత్త్వవేత్త చెప్పినాఁడు : “మనఃకల్పితములైన దృశ్యములతో నిండియుండక పూర్వముగాని, అవిఅదృశ్యములైన యనంతరముకాని, ‘ఆత్మ’ యను పదార్థము మిగిలియుండుట కేవల మనశ్చయము. అనంగతము నిరర్థకమును.”<sup>2</sup> దీనినిబట్టి స్వప్న శూన్యమగు నిద్రావస్థలో ‘నాత్మ’ లేదు. నిద్రాగతతచే వచ్చు ప్రతికునికిపాటును ‘ఆత్మ’ యున్నదను సిద్ధాంతమును రూపుమాపునని లోకేపండితుఁడు నుడివెను. “నిద్రయందు, మూర్ఛ

౧ బృహదారణ్యకము. ౪.౩.౬, (౨) బ్రాహ్మే. ఎఫిక్లప్టడీన్ (పుట ౫౨.) ౩. అప్పియరెన్న అండు రియాలిటీ. పుట ౮౯.



యందు మనస్సులేదు; అప్పుడు కాలజ్ఞానముకాని, భావముల సమన్వయ శక్తికాని లేదు, ఆలోచనలేని మనస్సున్నదనుట స్వవచన విఘాతము, నిరర్థకము, శూన్యప్రకటనము.”<sup>౪</sup> లాకే, బల్గే-ల ‘కనేకయుగముల పూర్వముననే యింద్రుఁడు వారి వాదమైన దేహాత్మవాదమును ప్రకటించెను. “స్వప్న లేకమైనను లేక సుషుప్త్యవస్థలో దేనినితలఁపక, ఊహింపక, సంకల్పింపక, ‘ఆత్మ’ అనలున్నదా? ఉన్నచో నెట్లున్నది?” యని లోషి యడిగినాఁడు; “జీవితములో నెన్ని పర్యాయములిట్టి తాటస్థముల వలన నాత్మలేదని ఋజువగుచున్నది! మనమట్టిసందర్భములలో ‘నాత్మ’ లేదని చెప్పటకేల సాహసింపరాదు?”<sup>౫</sup> ఇందునికట్టి సాహసమున్నది. ౨ “ఆత్మనిజముగా నశించినది.” ఈభావము వలని ప్రయోజనమును భారతీయ విజ్ఞానచరిత్రలోఁ దఱచు పఱవఁబడెను. బాహ్యజీవిత మనత్యమనుటచే నంతరంగమందున్న దైవమును నాశమొనర్చుట. కేవలదృశ్య రహితమైన దృష్టయేయన్నాడను భావమే అత్యుత్తమమైన యాదర్శమని తలఁచువా రింద్ర ప్రజాపతుల సంభాషణమును బరిశీలించుట మంచిది. దేహసంబంధము విడిచి, దేశకాలవస్తుజాలబంధములఁ దొలగించి చూడఁగా మిగులునది ‘శూన్య’ము తప్ప వేతేమియుఁ గాదని యిందుని నిశ్చయాభిప్రాయము. క్యాంటు, డేకార్టే, లంగీకరించిన యీ ‘ఆత్మ’ పదార్థము, యీకర్మలేని కర్మ

(౪) బల్గే-న్ వర్క్సు వాల్యుము ౧, ౧౮. పుకెర.

౧. మెటఫిజిక్సు. ఇంగ్లీషు ట్రాన్స్లేషన్ వాల్యుము ౨, ౨౮. పుట 3౧౭.

౨. విశాకమేవాపీతో భవతి. ఛాందోగ్యము ౮౮. ౨-౧-౨.

దృశ్యములేని దృష్ట, యుండుట కవకాశములేదు. మానసిక  
తాత్త్వికవిచారణ మీసిద్ధాంతమునకే దారితీయవలెను. కాని  
ప్రజాపతి, మార్పులచేతను, భిన్నావస్థలచేతను మార్పుపొందని  
'ఆత్మ'వదార్థమున్నదని ఋజువుచేయఁదలఁచెను. ఆత్మ జాగ్రదా  
దృశ్యవస్థలయందున్నమాట నత్యమే కాని ఆయవస్థలే ఆత్మకాదు.  
ఈ విషయమునే డాక్టరు మెక్లేగార్డు పండితుఁడై, సూక్ష్మము  
గాఁజెప్పెను; “ఆత్మలో నేమున్నది? దానికిఁ దెలిసినదంతయు  
దానియందేయున్నది. దానిలో లేనిదేదీ! అదేవిధముగా దానికిఁ  
దెలిసినదంతయు నందులేనిదే ఆత్మయందులేనిదని దేనినిఁజెప్పఁ  
గలము? ఏదియులేదు. ఆత్మయందున్నదని దేనిని జెప్ప  
గలము? అదియుశూన్యమే, ఇందలివైకల్యమును దొలఁగించుచో  
'నాత్మ'యే నశించును. ఏలన నీద్వివిధావస్థలు నొకేయాత్మలో  
నతుకుకొని యున్నవి, ఆత్మ, వస్తు దృశ్యసంబంధములేని యొక  
ప్రత్యేకవ్యక్తియని చెప్పుదుమా, యది గుణశూన్యమగును;  
కాదుంటిమా. భిన్నావస్థలు, భిన్నదృశ్యములు కలిసి ఆత్మ  
యగును; కాని, అపుడీయవస్థలు, దృశ్యములు నదృశ్యములగు  
స్వభావముగలవి కాన, వానితోఁ బాటాత్మయుఁ బోవును”<sup>౧</sup>  
అనుభవాతీతమైనదిగా నాత్మను గ్రహించుటలోని ప్రమాద  
ముల నింద్రుఁడు చూపెను, ఆత్మ సర్వసార స్వరూపము కావ  
లెను గాని దేనితో సంబంధములేని యొకకల్పిత వ్యక్తి గారాదు.  
అందుచే నింద్రుఁడట్లు తన సంశయమును వెల్లఁబెట్టినాఁడు.  
స్వప్నరహితసుషుప్తిలో నున్నవ్యక్తి తానున్నానని యెఱుఁగఁడు;

మఱేదియు నున్నట్లెఱుగఁడు. అతఁడప్పుడు నశించిపోయె ననియే నానిశ్చయము.” ౨. ప్రజాపతి తానుజెప్పిన యాత్మ భిన్నావస్థలలో నవిచ్ఛిన్నముగానున్న యేకవ్యక్తియని చెప్పెను. సృష్టియంతయు నొక్క సత్స్వరూపముయొక్క ఆత్మప్రదర్శనము. “ఇంద్రా ! ఈశరీరము, తత్సర్వము మృత్యువశమైనది. ఆ శరీరియు నమరమునైన యీ యాత్మకు దేహము నిలయము. నేత్రమున స్ఫురించు వ్యక్తియతఁడు; నేత్రమాతని చూపున కుపకరణము. వాసనచూచు వాఁడతఁడు. ముక్కుమాత్రమాతని యుపకరణము...” 3. ఇచట ఆత్మయనఁగా నిస్సంగవ్యక్తి కాదనియు నిత్యక్రియాత్మకమైన సర్వదృశ్య ప్రపంచమును నడపు నియమ స్వరూపమనియు, హెగెల్ పండితుని మాటలలో నాత్మ, తన కొఱకుఁ దానున్నదనియుఁ జూపఁబడెను. అది ఏకాత్మకము, సర్వాత్మకము గూడనైయున్నది. ఆత్మ ద్రిష్ట, దృశ్యమును, మన కనుభవములోనున్న దృశ్యములన్నియు నాద్రిష్టమై నాధారపడి యున్నవి. ఆత్మ అనంతమైన దనగాఁ గేవలమంతము కానిదికాదు. అది సాంతపదార్థముగాదు కాని, దానికాధారము. అది సర్వా

౨. శ్వేతాశ్వతరము ౮౨. ౧౧.౧

3. శ్వేతాశ్వతరము ౮౨, ౧౨, పోల్చు ప్లేటో తన ప్లేమోస్ గ్రంథములో నిట్లుచెప్పినాఁడు, ఆత్మలు రెండున్నవి. ఒకటి కాశ్వతము, ఒకటి తాత్కాలికము. తాత్కాలికాత్మ రాగద్వేష భావకలితము, అదియే అనిత్యమైన జీవాత్మ; నశించుదేహము తాననియు, నశించు ప్రకృతివస్తువులు తనవనియు నమ్మును. నిత్యాత్మ సర్వజగమున కంతర్వర్తియై నడపుశక్తియును మానవునిలో నిమిడియున్న దైవాంశస్వరూపము నైయున్నది” ఆరిస్టోటల్ కూడ నిట్టి భావములనే ప్రకటించినాఁడు.

తీతము, సర్వాంతర్యామియుఁ గూడను. విశ్వమంతయు దాని యందుండి జీవించుచున్నది. “నూర్యచంద్రులొత్మకుఁ గన్నులు చతుర్దిశలు దాని చెవులు; వాయువాతని యూపిరి.” ౧. సృతి జీవియొక్క హృదయాంతరాళమున బాజ్జ్వల్యమానమై ప్రకాశించుచున్న జ్యోతి; సర్వప్రాణి కోటి యందుండి పుట్టినదో యానూక్షాక్షాకాళము; ౨. సృష్టికారణభూతము, ౩ చరాచర జగత్తు భయాన్వితమై యందుఁ జలించుచున్నది.” ౪. ఆత్మే తరమెద్దియును లేదు. సర్వవస్తు చైతన్య మందిమిడి యున్నది. మనలో నున్న యనంతాత్మ స్వరూపములోఁ జేరనిదేదియు లోకమునలేదు. సర్వస్వరూపమైన పరమాత్మ సార్వకాలిక చరిత్రాంశములను, సత్యములను దనయందే యిముడ్చుకొనియున్నది. మన అల్పజీవనములు నాత్మయందే యుండినను నాత్మ అతీతమై కూడనున్నది. ఈఆత్మయే సర్వకర్త; దృశ్యగములన్నియు నాతని అసంపూర్ణ ప్రదర్శనములే, ఈకేంద్రజ్యోతిలోని కిరణములే మనలోని చైతన్యశక్తులు. ఈజ్యోతిలేనిదే అవి యదృశ్యమగును. ఈకర్తలేనిదే, దృశ్యపరంపర కాని, దేశకాలముల రూప ప్రవాహములు కానిలేవు. జ్ఞాపకశక్తి, సమాలోచనము, జ్ఞానము, ధర్మతత్వము నివన్నియు నాత్మశక్తి సంజాతములే, ఈయాత్మ సర్వజీవాత్మమయమైన కరయని యుపనిషత్తులు విశ్చయించినవి. సర్వవస్తుజాలము నందీయాత్మ అంతర్భూతమై

౧. మండకము, ౧౨, ౧, ౧; ఛాందోగ్యము ౩౮, ౧౩, ౨

౨. ఛాందోగ్యము ౧౨, ౧౧, (౩) ఛాందోగ్యము, ౧౨, ౧౧, ౧

(౪) కఠోపనిషత్తు ౬౮-౧ ఛాందోగ్యము ౮౨, ౧, ౩ (౧) బృహదారణ్యకము ౪౮, ౩, ౨౩;

సర్వవ్యాపియైయున్నది, “ఇది తప్ప రెండవ దేదియునులేదు.”<sup>౧</sup> ఊపిరియాడునపుడు శ్వాసయనియు, మాటాడునపుడు వాక్కునియుఁ జూచునపుడు నేత్రమనియు, వినునప్పుడు శ్రోత్రమనియుఁ దెలిసికొనునప్పుడు మనస్సనియుఁ బిలుతురు. ఇవన్నియు నాత్మక్రియానామములు మాత్రమే.<sup>౨</sup> ఇట్టిలక్షణములతోఁగూడిన యాత్మయే శాశ్వతమైనకర్తయై జాగ్రత్స్విప్నాద్యవస్థలందును, నిద్రామరణములందును, బంధమోక్షములందును నవిచ్ఛిన్నమై యున్నది. ఇదిసర్వకాలములయందునుండి, సర్వలోకములను బరిశీలించును. ఇదియే సర్వకర్తయు. సర్వకర్మయుఁగూడనైనది. ఇదిచూచియుఁజూడదు. ఉపనిషత్తిట్లుచెప్పినది; “అదిచూచుట లేదనుకొనినప్పుడది చూచుచునేయుండును; ఈ చూచు దృష్టయొక్క చూపునకు విరతిలేదేలన, నీదృష్ట నిత్యుడు; కాని అతనికంటె వేరైన యింకొకవస్తువే లేనపుడాతఁడు దేనినిజూచును?”<sup>౩</sup> ఆత్మపరిపూర్ణము; “ఈదృశ్యమంతయును నేనే 3

ఈ సర్వస్వరూపమైన యాత్మ, స్వభావముచేఁ జూడ నసాధ్యమైనది. శంకరుఁడిట్లు చెప్పెను; “సర్వసాక్షియైన ఆత్మ సర్వచిత్తములను బ్రకాశింపఁజేయునే కాని వానియందుండదు.” ఇది. మనస్సునకు విషయము కాదు, ఒకదృశ్యముకాదు, కాని యివన్నియు దానికొఱకేయున్నవి; అది జ్ఞానముకాదు, సర్వజ్ఞానములు దానికొఱకే! ఆదిజ్ఞానములు దానికొఱకే; అది కనపడువస్తువుకాదు; కాని చూచుశక్తిదానిదే. క్యాంటు పండి

౧ బృహదారణ్యకము. ౧. అ. ౪. ౭.; కాషీతకి. 3 అ.

౨. బృహదారణ్యకము. ౪అ, 3, ౨3, (3) అహమేవేషం సర్వోఽస్మి.

తుడు చెప్పినట్లు, ఇంద్రియములకుఁ దెలిసినది, తెలియవలసినది కాదు. “ఒకవస్తువునుగూర్చి తెలిసికొనుటకు నేనుచేనిపై నా ధారపడుదునో అదినాకుఁ దెలియవస్తువుకాదు.” సర్వానుభవ కర్త అనుభవములోనికి రాఁడు; అట్లువచ్చినచో నెవరివలనఁ దెలిసినాఁడను ప్రశ్నమిగులును. అనుభవమునకు ద్వంద్వముండవలెను. కావున నాత్మ అనిర్వచనీయమైనది. కావున నన్ని పరమసత్యములనువలెనే దానినంగీకరింపవలెను. సర్వజ్ఞానమున, కాధారమాత్మయేకాని, ఆత్మ, జ్ఞానముకాదు. కర్త, నెనుదితిగి, తన్నుదానే గ్రహింపఁబాలఁడనిచెప్పిన కాంక్షే పండితుని వాక్యమర్థవంతమైనదే; “ఇదికాని అదికానియేదియు, గాని కాని యాత్మఅగమ్యమైనది. కారణ మది యగ్రాహ్యమే.”<sup>౧</sup> దేహముకాని, మానసికావస్థలుకాన, దృశ్యపరంపరకాన, చేతన క్రియాసముచ్చయముకాని ‘ఆత్మ’ యని యుపనిషత్తు లంగీకరింపవు. పరాధారమునుగోరు వస్తుసంబంధమాత్మకు లేదు; విషయసంబంధమును లేదు. ఏలన, విషయములను బంధించు నొక కర్త యుండవలెను. అందుచే సర్వజీవచైతన్యమును ప్రకాశింపఁ జేసి, అవి లేనప్పుడును స్వయంజ్యోతియై వెల్గొందునదే యాత్మ యని మన మంగీకరింపకతప్పదు. ఇట్టి నిత్యత్వావిచ్ఛిన్నత్వములు గల సర్వకర్తృకర్మాత్మకమైన సత్స్వరూపమే “ఆత్మ” యని యుపనిషత్సిద్ధాంతము. దానిసత్యము నెవరును శంకింపరాదు. ౨.

౧. బృహదారణ్యకము, 3 ఆ, 2, 3; ౪ ఆ, ౪. ౨౨

౨. సహిత్యత్వసంస్కారాం వానాహంకేతి (భామతి)

మాండుకోవనివత్తు, 'అహం' తత్త్వముయొక్క వివిధావస్థలను బరిశీలించి యీసిద్ధాంతమునే ప్రకటించినది. ఈవిషయమున నుపనిషత్తుచెప్పిన దానిని మనమాలలలోఁ జెప్పకొందము. 3. ఆత్మకు మూఁడవస్థలు గలవు; ఇవి నాల్గవ యవస్థలో లీనమగును. ఇవి మెలకువ, స్వప్ననిద్ర, గాఢనిద్ర, తురీయమునని చెప్పఁబడును. మొదటి జాగ్రదవస్థలో నాత్మ, బాహ్యవస్తుజాలముతోఁ గూడిన ప్రపంచమును దెలిసికొనును. స్థూలపదార్థముల నది యనుభవించును. ఇందు శరీరముపై నా భారపడును. ద్వితీయమైన స్వప్నావస్థయందు నూత్నవస్తువుల నాత్మ యనుభవించును. ౧. ఇందు జాగ్రదవస్థలోని వస్తుసామ గ్రితో నూతన రూపప్రపంచమును సృజించుకొనును. ఈస్వ ప్నప్రపంచమున నాత్మశరీరబంధములనుండి విడిపడి స్వేచ్ఛా విహారము చేయును. మూఁడవది సుషుప్త్యవస్థ; ఇందాత్మకు స్వ ప్నములులేవు, కోరికలులేవు. ఆత్మయీయవస్థలోఁ దాత్కాలికముగాఁ బరబ్రహ్మను సంధానముకలిగి యానందము ననుభవించును. ఈసుషుప్తిలో మనము వాంఛాతీతస్థితికిఁబోయి, జీవ దుఃఖములనుండి విశ్రాంతిఁ బొందుదుము. దృశ్యములేని, తెలియుచున్న కరస్థితియిది; యిందు వైరుధ్యములన్నియు నశించినవి. మనోవ్యాపారముచేఁ గల్గిన ద్వంద్వము జాగ్రత్స్వప్నా

3. మాండుకోము, ౧౮, ౨, ౭

౧. బృహదారణ్యకము. ౪౮. 3 ౬.౧౪ (౨) బృహదారణ్యకము ౨౮, ౧. కాపీతికి ౪౮: ఛాండోగ్యము ౬౮. ౮.౧: పృశ్న ౪౮. ౪; ౪౮, 3, ౭

వస్థలలోనున్నది; సుషుప్తిలో లేదని శంకరుడు చెప్పినాడు. జాహ్నవ్యప్రపంచముతో నేనంబంధములేని యీశ్శక్తిలో ఆత్మ పర బ్రహ్మసందమును జపించుచునని చెప్పిన వాక్యములు పెక్కు గలవు. శరీరబంధములలోఁ దగుల్కొని యున్నప్పటికి నాత్మ పరబ్రహ్మస్వభావముకలది, సుషుప్తిలో దేహశృంఖలముల నుండి బయల్పడి, తనసహజస్వభావమును బొందును. ఆరిష్టో టల్ మహాశయఁడొకచో నిట్లు పలికెను. “ఆత్మ యెప్పుడేకా కియై, నిద్రయందుండునో, అప్పుడది తనసహజ స్వభావమును తిరిగి పొందును.” 3. శరీరయాతనములనుండి స్వేచ్ఛగాంచిన తోడనే, ఆత్మ తనసహజదైవత్వమును బ్రకటించుకొనును. “నిద్రలో నాత్మ తన యాధార్థ్యమును వెల్లడించును.” ఈశ్శక్తిలో సర్వవ్యాపారములు శాంతించునని చెప్పటకు నిత్యజాగ్రదవస్థ కలిగిన దాత్మయని చెప్పబడినది. కాని యిది కేవలశుద్ధ చైతన్యవస్థయని పొరపడరాదు. అందుచేతనే మాండూక్యోపనిషత్ సుషుప్తి చరమావస్థ కాదనియు, నాల్గవదికొకటి యున్నదనియు నందుఁ గేవలమాత్మ స్వయంసంపూర్ణజ్యోతియై జాహ్నవ్యంతర్వస్తు జ్ఞానరహితమై యుండుననియు దానినే తురీయావస్థయందురనియుఁ దెల్పెను. సుషుప్తిలోనాత్మ, జాగ్రత్స్వప్నావస్థలలోని వ్యాపారములేమియు లేని మహోచ్ఛస్థితిలో నుండి, పరబ్రహ్మముతో నైక్యాసందమును బొందును. సుషుప్తిలోని నిష్క్రియత్వమునకు బదులు, తురీయావస్థలోఁ బూర్ణత్వము ప్రదర్శింపబడినది. “తురీయావస్థలో దృష్టలేడు, దృశ్యములేదు. శుద్ధచైతన్యమునులేదు, అంధకారమునులేదు.”



అచటనున్నది. అదృశ్యము, అతీతము, అవేద్యము, అనూహ్యము, అనిర్వచనీయము, సర్వజగత్పరిపూర్ణము; నిత్యశాంతి, నిరవద్యానందము; అదియే ఆత్మ” ౧. అ, ఉ, మ్ కలిసి న ఓం కారము దానిరూపము; జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తు లామూఢక్షరములకు సరిపోవును. అది శుష్కైకత్వ స్వరూపముగాదు; సర్వజగదాధారమైనది. ౨. సుషుప్తిలో మనకు, పరబ్రహ్మైక్యము కలిగి, భేదమయ ప్రపంచమదృశ్యమగును. కాని యది తుది మెట్టుకాదు కావున నింకొకసోపానము చెప్పబడెను. మానసిక వ్యక్తి, మనః కల్పితప్రపంచము నశించినచో దానితో నాతఁడు ను నశించును. దీనినిబట్టి, ప్రపంచమదృశ్యమగుటతో నాత్మయు నదృశ్యమగు ననుసంశయము కలుగును. కాని, ఆత్మయందీ ప్రపంచసార మిమిడియున్నది. ఎంతవఱకు వస్తుజాలమాత్మకు సన్నిహితములగునో, అంతగా వానిని మనము తెలిసి, ప్రేమింతుము. ఏలన సర్వవస్తువులాత్మ యందున్నవి. పరివర్తమాన వస్తుప్రపంచము నందంతర్భూతమై ఆత్మ, స్వయముగా నచంచలమై యున్నది. ఆత్మయొక్క బాహ్యప్రదర్శనములు మారుచుండును గాని ఆత్మకు మార్పులేదు. ఆత్మ కాద్యంతములు లేవు; కాని యాత్మ చూచు దృశ్యపరంపర గోచరించుచు నశించుచుండును. “దృష్టయొక్క జ్ఞానములేని కాలమెప్పుడును తటస్థించి యుండలేదు. అట్లుండిన దన్నచో దానివెనుకనున్న నిజమైన దృష్టలేకకర్త అవిచ్ఛిన్న జ్ఞానమూర్తి యని తెలియవ

౧. ప్రశ్నోపనిషత్తు. ౧౮.౭.

౨. త్రిషుధామాను యత్తుల్యమ్ సామాన్యమ్. గౌడ పాదకారికలు. ౧౮. ౨౨

లెను." ౧. అట్టి ఆత్మపదార్థమే, సర్వస్వప్తికి నాధారభూతము, సర్వసాక్షియునై యున్నది. వస్తుజాతమున కెట్టిచుంబంధములో నాత్మయాధారమైనదో మనకు స్పష్టముగాఁ దెలియలేదు. ఆత్మయొక్క చతుర్విధావస్థలను గ్రమముగా విశ్వతైజస ప్రాజ్ఞతరీయములని చెప్పఁబడినవి ౨

పైని జరిగిన చర్చవలన, జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలు మూటికినునికి యున్నను, మిథ్యాత్వదోషము పట్టినది. "ఏది మొదటలేదో, చివరనులేదో, మధ్యమందును లేనిదే యగును" ౩, దీనిననుసరించి, జాగ్రదవస్థయు మిథ్యయే. స్వప్నానుభవ మితరావస్థల యనుభవముతో నసంగమగుటచే నసత్యమనియన్నచో జాగ్రదవస్థానుభవము స్వప్నానుభవముతో నసంగతమగుటచే నదియు నసత్యమే యగుచున్నది. జాగ్రదవస్థలోని యనుభవము స్వయంసంపూర్ణమైనచో స్వప్నానుభవము స్వప్నవస్థయున్నంతసేపు స్వయంసంపూర్ణమే. ఈ జాగ్రత్స్వప్నప్రసంచము లాత్మయొక్క దృష్టివచుసరించియే తాత్కాలికముగా సత్యము లగుచున్నవి. జాగ్రత్కాల ప్రమాణమునుబట్టి స్వప్నవస్థలోని యనుభవసత్యాసత్యములను నిర్ణయించుట న్యాయము కాదు. అల్పధిక పరిమాణములలో జాగ్రత్స్వప్నానుభవములు రెండు నసత్యములే. ఇంక సుషుప్తిలో బాహ్యభ్యంతరవస్తుజ్ఞానము లేనేలేదు. అదియొక అగాధమైన విచక్షణలేని

౧. చూడు. దేవీభాగవతము ఆ3-3౨. ౧౧-౧౯

౨. కామ, రూప, ఆకోప, లోకోత్తరములని శాద్ధుల చతుర్విధావము దీనికి సరిపోవును.

౩. గౌడపాదకారిక ౧౨. ౬.

స్థితి. అది హాగెల్ పండితుడు చెప్పినట్లు, అన్నిగోవులును నల్ల గాఁగనవడు రాత్రివంటిది. ఇచట మనకున్నస్థితి దుఃఖవిరతి గలది. కాని యిట్టి దుఃఖములేనిస్థితియే ఆత్మస్థితికాదు. ఆత్మ స్థితి పూర్ణానందస్థితి, అది మెలకువకాదు, స్వప్నముకాదు, నిద్ర యుగాదు; ఈమూడవస్థలనుదెలిసి, వానికతీతమయినస్థితి. ఈ తీర్థివిధావస్థలలో నేదియు నాత్మనిజస్థితికాదని చెప్పటకుఁ గారణ మాత్మనిజస్థితి నజ్ఞానబద్ధులమై యున్న మనమెఱుంగంజాలము. ఈతీర్థివిధావస్థలను నిర్మూలించుటచేఁగాక, వానినతిక్రమించు టచే దురీయానుభవము లభించును. పరిమితజ్ఞానులమగు మన క్కాత్మ యనిర్వచనీయమైనది. కాని ఆత్మస్థితి సత్యమని ఉపనిషత్తులు ఘోషించుచున్నవి. ఉత్తమమైన యీస్థితి యసత్యమని శంకించువారి కుతర్కములను ఖండించు నుద్దేశముతో నుపనిషత్తులు కొన్ని యసంగతవాదమార్గములను బ్రకటించినవి. కాని అవికేవల మసంగతములనియు మనము స్పష్టముగాఁజెప్పఁజాలము. ఐనను, మనకు, ప్రస్తుతవిషయ విమర్శనమునందు జనసామాన్య మంగీకరించిన తార్కికప్రమాణముల నుపయోగింపకతప్పదు.

ఉపనిషత్తులలోఁ జర్చింపఁబడిన సమస్యలన్నిటిలోనాత్మ సమస్యయే ప్రధానమైన వానిలో నొకటి. దీనినే భగవద్గీతయందును, వేదాంతసూత్రములయందును “అధ్యాత్మవిద్య”యనిరి. కాని, తరువాతవచ్చిన సర్వతత్త్వములకు “ఆత్మజ్ఞానము” ఉపనిషత్తులిచ్చిన వారసత్వమే. దీనికపార్థములు కూడఁ బెక్కుతలలెత్తినవి. బుద్ధశంకరులు, కపిలపతంజలులు, నుపనిషత్తులనే

ప్రమాణముగాఁ గొని, పరస్పరవిరుద్ధ సిద్ధాంతములను బ్రకటిం  
చిరి, జీవజాత మందంతర్భూతమైయున్న “ఆత్మ” పదార్థ మూ  
హికల్పితమని తలఁచుటకొఱ నుద్దేశింపఁబడలేదు. ఆత్మ పరి  
పూర్ణసత్యము, సంపూర్ణచైతన్యము నైయున్నది. అది కేవల  
మొకదుఃఖరహితమగు శుష్కశాంతిరూపము కాదు. సత్యా  
న్వేషణమునందు, వస్తుపరిశీలనములో నేది సత్యముకాదో చా  
నిని ముందు నిర్వచించి, తరువాత త్యమేదో నిశ్చయించు  
పద్ధతిని తర్క మంగీకరించును. ఈపద్ధతివలన నసంపూర్ణవస్తుప్ర  
దర్శనము నిజమగు నాత్మకాదని తెలిసికొనవలెను. ఆత్మమందే  
సర్వవస్తుసంతతికి స్థానమున్నది. కొందఱు శాద్ధులీయాత్మనిర్జల  
భాండమువంటిదనియు, నది తార్కికుని ‘శూన్య’ కల్పనమ  
నియు తలఁచిరి. దృష్టయొక్క దృశ్యప్రపంచమునం దీయాత్మ  
నేమూలను గాంచలేము; అందుచే నది శూన్యమే యని నిశ్చ  
యింప సాహసించుము. సాంఖ్యులు దీనినొక నిష్క్రియాత్మక  
మైన శుద్ధసత్త్వముగాఁ దీసికొందురు. కాని దీనికి గుణశీలప్రత్యే  
కత్వమును గల్పింతురు. అందుచే మనకనంత సంఖ్యాకమగు  
నాత్మసిద్ధాంతము లభించినది. కొందఱు వేదాంత లాత్మలేక  
బ్రహ్మపదార్థము, శుద్ధముక్తశాంత స్వరూపమనియు, నద్వితీ  
యమనియుఁ జెప్పుదురు. అట్లుచెప్పటలో నాత్మనొక నిర్వీర్య  
మగు నల్పవ్యక్తిగాఁ జేయుచున్నామని వారెఱుంగరు. ఆత్మ  
కేవల మొకబుద్ధిశక్తిరూపమనియు, నది యూహించుటకే వస్తు  
కలాపము తనయందు లేకుండ నూహించుననియుఁ గొందఱు  
శాద్ధులు ప్రకటించిరి.

## బ్రహ్మము

పరమరహస్యమైన బ్రహ్మపదార్థమునిపుడు తత్వప్రమాణ పద్ధతులచే నిర్ణయింపబడినది. ఋగ్వేదమునందు బ్రహ్మైకభావము కనుగొనబడినది. నిత్యక్రియాత్మకము నిష్క్రియాత్మకమునైన పరబ్రహ్మతత్వమును సహేతుకముగా బ్రదర్శింప నుపనిషత్తులు పూనుకొనినవి. తెత్తిరియోపనిషత్తులందుఁ జూపబడినట్లు, మనమిఁకొకచో సత్యపరిణతభావముల నుండి అధికపరిణతినందిన 'ఆత్మ' భావములెట్లు పెంపొందినవో

౧. ఉపనిషత్తులలోఁ జెప్పబడిన పరమసత్యము బ్రహ్మమని పండితులచే భిన్నరీతుల గుర్తింపబడినది. రాగ్ పండితుఁడగురించి, 'బృహ' (పెరుగుట, వృద్ధిపొందుట) భాతువునుండి వచ్చినదగుటచేఁ బ్రార్థనఁపనియర్థము. పవిత్ర ప్రార్థనములకలఁ, వృద్ధికలగునఁ దీనికే ప్రకృతిశక్తియని యర్థము వచ్చెను. క్రిమముగానిదియే పరమసత్యమైనది. రాగ్ పండితుఁడనుగురించి బ్రహ్మమనగా దేవతలయెడఁ గన్ముచేసిన సంకల్పము, తరువాత పవిత్రమంత్రము, తరువాత పరమాత్మయని గ్రహింపబడినది. ఓల్డెన్ బెర్గ భావములో, వేదకాలమునందఁ, దేవతలు, మంత్రీశక్తులు విశేషముగానున్నవి కావున, మంత్రీవైద్యునికిఁ బ్రాముఖ్యమువచ్చినది. ఆతఁడు తనమంత్రముచేఁ గోరిన ఫలితమును గలుగఁజేయువాఁడు. అప్పుడు బ్రహ్మమనగానొక విచిత్రమంత్రము. బ్రహ్మణములకాలమున, బ్రహ్మమనగా యజ్ఞములలోఁజెప్పు మంత్రము. బహుళః కొన్ని మంత్రము లుచ్చరించినచో విచిత్రఫలితములు కలిగెడివి. క్రిమముగా వృద్ధిహేతువైనశక్తి యనునర్థమువచ్చినది. డ్యూసేన్ పండితుఁడు, బ్రహ్మమనగాఁ బ్రార్థనమనియు, ప్రార్థన మాత్మకు సత్యదర్శనమిచ్చుననియు, దరువాత సత్యమే బ్రహ్మమనియు వాడఁబడినదని చెప్పెను. బ్రహ్మము 'వాక్' నుండి, బ్రహ్మస్పతి, వాచస్పతి శబ్దములవలె నేర్పడినదనెను. మనకు స్పష్టమైన యర్థము బ్రహ్మమనగా సత్యమనియే.

౨. చూడు రైస్ ఆఫ్ రిలిజియస్ అధ్యాయము. ౧౩

చూచియుంటిమి. తైత్తిరీయము తృతీయాధ్యాయము నందొక కుమారుడు తండ్రిని సమీపించి, సర్వవస్తుజాలము దేనినుండి బయల్పడి, దేనియందుఁ జేరుచున్నవో యాబ్రహ్మపదార్థమును గూర్చి బోధింపుమని యడిగెను. తండ్రి కుమారునికి పరబ్రహ్మ లక్షణములను సామాన్యముగాఁ జెప్పి తద్గుణవిశేషముల నూహించుకొమ్మని బోధించెను. “ఈప్రాణులన్నియు దేనినుండి పుట్టిినవో, పుట్టిదేనియందు వసించుచున్నవో, మరణించి తిరిగి దేనియందుఁ బ్రవేశించునో, అదియే బ్రహ్మ-అమ”ని యాతఁడు చెప్పెను. జగద్వస్తుజాలమంతయు రూపపరివర్తనమునందుచున్న కారణముచే నదిస్థిరమైనదని చెప్పవీలులేదు. నామరూపప్రపంచమున కాధారభూతమై యెన్నఁడు మార్పునొందని వస్తువే దైననున్నదా? కుమారుఁ డన్నమే పరమసత్యమని పల్కెను. ఇది ప్రపంచముయొక్క స్థూలరూపము. లోకాయతు లీభావమును గలిగియున్నారు. కుమారుఁడు కేవలమన్నము చైతన్య యుక్తమైన ప్రాణికోటి నీయఁజాలదను నిర్ణయమునకు వెంటనే వచ్చినాఁడు. తరు లతాదులకుఁ బ్రాణము నిచ్చున దొకటి యుండవలెను. ప్రాణమే యట్టిపదార్థమని నిశ్చయించెను. కి ప్రాణములేని పదార్థముండఁజాలదు; పదార్థములేక ప్రాణము గోచరింపదు. ఈప్రాణశక్తి, అన్నములోఁ గావలసిన దానిని దీసికొని, దానిననుభవించి, పదార్థమును జైతన్యవంత మొనర్చును. జడమైన అన్నమును, రక్తమాంసాదికముగా మార్చు

౨. తైత్తిరీయము. ౩౨. ౧

౬. ప్రాణమనగా శ్వాస. చూడు. రా.వే.భా. అ-౬, ౧: ౩౨. ౫౩, ౨౧; ౧౦౨. ౫౯. ౬

నీశక్తియే ప్రాణశక్తి, ఈప్రాణశక్తి సర్వమునందు వ్యాపించి, మానవజాతికి జడజగత్తునకు సంబంధము కలుపును. ౧. అన్నముకంటెఁ బ్రాణమింకొకజాతికిఁ జెందినశక్తియనియు, నది అన్నసారమనియుఁ బుత్రుఁడెఱుఁగును. ౨. కాని దీనివలన నాతనికిఁ దృప్తి కలుగలేదు. ఆలోచించు మనశ్శక్తిని ప్రదర్శించు జంతుజాలము నాతఁడు చూచి, ప్రాణమట్టి శక్తిలేనిదని నిశ్చయించినాఁడు. అందుచే నాతఁడు మనస్సే సరమసత్యమైన బ్రహ్మమని నిర్ణయించెను. కాని యిదియు నసంగతము. ఏలన, మనస్సు కేవలము విషయములను గ్రహించునేకాని, విచక్షణ శీలముగల బుద్ధివేఱుగా నున్నది. అందుచే విజ్ఞానము బ్రహ్మమని తలఁచఁబడెను. 3 కొన్ని బౌద్ధమతశాఖలు దీనినంగీకరించి నవి. కాని కుమారుఁడు దీనికిఁ దృప్తి పడలేదు; ఏలన, బుద్ధిశక్తి పరిమితమును, లోపభూయిష్టమునగుటచే స్వయం సంపూర్ణము కాదు. మనమెంత ప్రయత్నించినను, బుద్ధిశక్తిచే నిర్మితములైన జ్ఞానవిషయము లన్నిటికిని అసంపూర్ణ త్వనేకత్వ దోషములు పట్టునని యుపనిషత్తులు చూపుటకు నిశ్చయించినవి. విజ్ఞానమునందు, నీతితత్త్వమునందు, దృష్టాంతశ్శసంబంధము లేవు. బుద్ధ్యతీతమైన స్థితియేదో యొకటుండవలెను. దానిననుసరించి మన ప్రమాణములు సత్యనిర్ణయమునకుఁ బనికిరావు. సత్పదార్థమేకత్వలక్షణముగల దగుటచే, ననేకత్వలక్షణముగల బుద్ధిని దాటి మనమింకొక సాధనమును జూడవలెను, బుద్ధియొక్క

౧. పోన్న పనిషత్తు ౨౭.

౨. బృహదారణ్యకము ౧౨.౩.౯౦; ఛాందోగ్యము. ౬౭. ౨.౪

౩. ఐతరేయము ౩౭. ౩; తెత్తిరీయము ౩౭. ౧.

ఆలోచనలోఁ దానాలోచించు సదార్థములు; నేఱుగా నున్న పని సామాన్యముగా నమ్మును. బుద్ధి తనవ్యాపారములోఁ దనకంటె నేఱుగానున్న వస్తువుల నూహించును. సత్యమాలోచనాతీతము. అది తురీయావస్థలో గోచరించును. అచట సత్య దృష్టకు సత్యము వేరుగాలేదు; రెండునొకటే. అచట జ్ఞాని, జ్ఞానము, జ్ఞేయమునొకటే యగుటచే, నానందముత్తమఫలము. ఇచట బ్రహ్మజిజ్ఞాస పూర్తియగును; ఆనందముకంటె నధికమైన దింకొక ఫలములేదు. ఈయానందము నిరవధికమైనది; అనఁగా శూన్యప్రదేశముకాదు; జీవియొక్క పరిపూర్ణదశనందుట ౧. “తమ దివ్యజ్ఞానముచే విచక్షణులు నిత్యానందస్వరూపము మరణాతీతమునైన “ఆత్మ”ను దర్శింతురు.” ౨. ఈయానందమును గూర్చి మనము నిజముగా నేమియుఁ జెప్పఁజాలము. దానిస్వరూపమును గూర్చి ప్రశ్న కేయవకాశమునులేదు. మనము బుద్ధి ఘటములో నుండుటచే నేదోవిధముగా దానిసర్థము చేసికొని వలసియున్నది. ఆనందము, సర్వాతీతమైన దగుటచే, సర్వసారస్వరూపమగును. సర్వము నానందమునుండియే జనించి, యందే నివసించి, యందే లీనమగుచున్నవి. జడములు, వృక్షములు, జంతువులు, మనుష్యులు గల వివిధజాతులు దానితో నవినాభావ సంబంధము కలిగియున్నవి. వాని యన్నిటి సత్యసారస్వరూపమే యానందము. ప్రపంచములోని సర్వజీవరాసులు బ్రహ్మానందముచే నావృతములై యున్నవి;

౧. చూడు, ముండకోపనిషత్తు

౨. ముండకము ౨౨. ౮



అవి భిన్నరూపములను గలిగియుండుటకుఁ గారణము వానికిఁ  
భిన్నకర్తవ్యములున్నవి. ఈజీవులన్నియు స్వయంపోషకస్థితి కలి  
గినవికావు; వానిస్థితి బ్రహ్మముపై నాధారపడి యున్నది.  
“దేవా ! ఈ ఆనందస్వరూపమైన అవ్యయ బ్రహ్మ మెవనిపై  
లేక దేనిపై నాధారపడియున్నద ?”ని యడిగెను. సర్వము  
దానిపై నాధారపడియున్నది; అదిదేనిపై నాధారపడదు. ఒక  
సంపూర్ణమైన వస్తువులోని వివిధాంశములు నావస్తువుతో నెట్ల  
విభజ్యసంబంధము కల్గియుండునో యట్టిసంబంధమునుదెల్పు  
వాక్యము లుపనిషత్తులలోఁ బెక్కుగలవు. “ఒకబండిచక్రము  
లోని యాకులన్నియు నొక్కయిరునులో నెట్లతుకబడియున్ననో  
అదేవిధముగా సర్వప్రాణములు, సర్వదేవతలు, ప్రపంచములు  
సర్వేంద్రియము లాపరమాత్మలో నిమిడియున్నవి.”౧. “పర  
మాత్మ అతిపురాతనమైన అశ్వత్థవృక్షము. దానివేళ్లుపైకిని, కొమ్మ  
లుక్రిందికిని పెరుగును, సర్వప్రపంచములు నందిమిడియున్న మర  
ణాతీత దివ్యజ్యోతిర్మయమైన బ్రహ్మస్వరూపమది; అదికాక  
మఱెద్దియునులేదు.”౨.

పరమసత్యమైన పరబ్రహ్మ మనిర్వచనీయమని చెప్పి  
తద్విరుద్ధముగా నది ‘ఆనంద’మని వర్ణించితిమి. సర్వసంపూర్ణ  
మైనసత్యమును మనమూహింపయత్నించునపు డదియొకమూర్తి  
మత్త్యమును బొందును. మనము భావముచేఁ గల్పించిన సత్య  
మును అనిర్వచనీయసత్యమునుబోల్చినచో ‘ఆనంద’ మనిర్వచ

౧. బృహదారణ్యకము. ౨ అ. ౧. ౧౫.

౨. కఠము. ౨ అ. ౬-౧; తైత్తిరీయము. ౧౨.౧౦; భగవద్గీత ౧౫౭౧.

నీయసత్వదార్థము కాఁజాలదనియు, గాని బుద్ధిశక్తిచే చెప్ప  
సాధ్యమైన బ్రహ్మమునుగూర్చిన మహోన్నతభావమనియు  
చెలియవలెను. ఆనందము స్వయంజ్యోతియై స్వయంసంపూ  
ర్ణమై వెల్లు పరబ్రహ్మముకాదు. తార్కికబుద్ధికి సంపూర్ణమైనది  
సత్యమనితోచును; అందుఁ బ్రపంచములోని భిన్నపదార్థజాల  
మంతయు సంతర్భూతమైయుండును. సగుణమైన యానందము  
బుద్ధికిగోచరించిన ఉత్తమప్రమాణమునకు సరిపోవుసత్యము.  
ఇదియే రామానుజుఁ డంగీకరించిన పరబ్రహ్మరూపము. దీనినే  
ప్రామాణికసత్తాయందురు. అనిర్వచనీయమైన పరబ్రహ్మమును  
నిరుపాధికసత్తాయని చెప్పుదురు. ఇదియే శంకరాచార్యుని నిర్గుణ  
బ్రహ్మము. మొదటిది బుద్ధిగోచరమైన సంపూర్ణవ్యక్తిత్వము;  
రెండవది వాగతీతమైన పరమసత్యము. కాని నిర్గుణబ్రహ్మమే  
సగుణబ్రహ్మముగా దర్శనీయమని శంకరుఁడే చెప్పినాఁడు.  
ధ్యానసిద్ధిలో నిర్గుణబ్రహ్మము, జ్ఞానదృష్టిలో సగుణమై ప్రకా  
శించును. ౧.

౧. ఉపనిషత్తులు సత్విదార్థమనిగొంచునీయమని స్పష్టముగాఁ జెప్పివి.  
కాని బుద్ధిశక్తికిసాధ్యములైన వర్ణనమలిచ్చియున్నవి. అవి పూర్ణత్వప్రసా  
దఁజాలవు, బుద్ధిచెప్ప నిర్వచనమేదైన సత్యమగుచో నదిరామానుజతత్వమే.  
ఉపనిషత్తులభావము ననుసరించి, శంకరుఁడు రామానుజానితత్వమైన బుద్ధి  
కల్పితసత్యమున కతీతమైనదే సత్విదార్థమని వక్కాణించియున్నాఁడు. బుద్ధి  
కల్పితములైన ఉత్తమప్రమాణములకూడ సత్విదార్థనిర్ణయములో నెట్లుసమర్థ  
ములో శంకరుఁడుచూపినవాదమును శంకరాద్వైతతత్వమును మనము చర్చించు  
నపుడు చూడవగును. సత్విదార్థమంతమో అసంతమో, రెండునో, ఏదియును  
గాదో, మనము చెప్పుకొలుమని శంకరునివాదము. పూర్ణమునకు సంశయము  
కును, వస్తువునకు గుణమునకును, కారణమునకును గార్యమునకు నిదియే  
సంబంధము.

ఈభిన్నదృక్పథముచే నుపనిషత్తులలోని యానందమును గూర్చి విశేషచర్చలు బయలుదేరినవి. 'ఆనందమయ' శబ్దము లోని 'మయ' వలన ఆనందము గుణమని శంకరాచార్యుఁడు వక్కాణించెను. ఆత్మనుండి భిన్నమైనగుణమునుగూర్చికాని హేతుచర్చ యసంబద్ధము. అది కేవలబ్రహ్మపదార్థమేయైనచో దానికి రూపమిచ్చి, గుణములారోపించుట, విరుద్ధప్రసంగము. కాని తెత్తిరీయోపనిషత్తులో నానందమునకు శీర్షాద్యవయకల్ప నముగలదు. ఆనందమే బ్రహ్మమైనచోఁ దైత్తిరీయమునందు బ్రహ్మమును వేఱుగాఁజెప్పి ఆనందముయొక్క రక్షణపుచ్చమని వర్ణింపఁబడెను. ౨. కావున శంకరుఁడెట్లు నిశ్చయించినాఁడు; "ఆనంద మాయాత్మ, నిర్గుణపరమాత్మయొక్క ప్రతిబింబమే యగును." రామానుజుఁ డీయానందమే బ్రహ్మమని వాదించి నాఁడు. 'ఆనందమయ' శబ్దములోని 'మయ' శబ్దము 'ఆనంద'ము పూర్ణమైనదని తెల్పును. అన్నము, ప్రాణము మున్నగువానికి లోపల నింకేదియోయున్నదని 'అన్యోంతరఆత్మా' ఆనందమున కట్టిదేదియునుజెప్పలేదు. అవయవవాదులుచెప్పుట కేవల మూహ కల్పనము. 'పుచ్చంబ్రహ్మ' శబ్దమువలన బ్రహ్మకు నానందము నకు భేదమున్నదని తలఁపరాదు. రెంటికిని బూర్ణమునకు వంశ మునకుఁగల సంబంధమును జెప్పవచ్చును గ. ఆనందమయ

౨. బ్రహ్మపుచ్చంప్రతిష్ఠా ఉపనిషత్తులకును శంకరునకు మధ్యకాల మందు వ్యాపించిన జాడ్యసంప్రదాయమే, తార్కికహేతువాద మసంపూర్ణ మనియు, దానికిఁ గొన్ని సరిహద్దులు దాటిపోవశక్యమగుదనియుఁ జూపు తత్త్వమును శంకరాచార్యుఁడు మనకుఁ బ్రసాదించునట్లు చేసినది.

గ. సముదాయ సముదాయాభావము.

స్వరూపవర్ణనమైనవెంటనే ఉపనిషత్తు 'సోఽకామయత' యని పుంలింగశబ్దముపయోగించినది. ఆపుంలింగశబ్దవాచ్యుడే ఆనందమయుడు. ఆనందమయశబ్దము 'సః' తో నన్వయింప నలెనుగాని, 'పుచ్చబ్రహ్మ'తోగాదు. ఏలనఁ 'బుచ్చంబ్రహ్మ' నపుంసకలింగము. ఆనందరూపములైన 'ప్రియము' 'మోద'ము మున్నగుశబ్దము లానందపూర్వరూపములుగా నుపయోగింపఁ బడినవి. శిష్యుడు వీనినుండి ముందుకుఁబోయి యానందము నొద్ద నాగిపోయెను. తైత్తిరీయములోనే ఆనందము బ్రహ్మమను నర్థమిచ్చువాక్యములున్నవి.

ఈవిచారణమంతయు 'నానందము'బుద్ధికల్పితభావమా? యనువిషయమునుగూర్చియేయని స్పష్టమైనది. శంకరుడు సమర్థించిన ధ్యానేకగమ్యుడగు నేకబ్రహ్మసిద్ధాంతముగాని. రామానుజుడు సమర్థించిన సగుణబ్రహ్మసిద్ధాంతమునుగాని విస్పష్టముగా వేరుచేసి యుపనిషత్తులేమియుఁ జెప్పియుండలేదు. ఈరెండు సిద్ధాంతములను వేరుచేసినచో, నామరూపప్రపంచమున నెట్టిభేదమునుగాని, విలువనుగాని గుర్తించుట సాధ్యము కాదు. ఉపనిషద్భాగములో బ్రహ్మమే యీశ్వరుడు. భాషను సరియైనతూనికతో భావమునుదెల్పుట కుపయోగించినచో 'పర బ్రహ్మము'ను గూర్చి "అహంబ్రహ్మస్మి"గ. యని చెప్పుకొని నప్పుడు పూర్ణబ్రహ్మపదార్థము లేశమాత్రముగానైనను సంకచితమైనదని చెప్పకలేప్పదు. ఈలేశమాత్రలోపమునుబట్టి, దేశకాల నిమిత్తబద్ధమైన ప్రపంచమును బ్రహ్మప్రదర్శనమేయని



౯ బ్రహ్మపదార్థము-ఆత్మపదార్థము.

ద్రష్ట, దృశ్యము; బ్రహ్మము, ఆత్మ, బ్రహ్మాండము, షండాండము నీరెండును సమానములని తలచబడెను. బ్రహ్మమే ఆత్మ. ౨. ఈ మానవుని యందున్న బ్రహ్మము, సూర్యునియందున్న బ్రహ్మము నొకటే” ౩. ఋగ్వేదములో లోకాతీతుడైన బ్రహ్మము, ఇచట సర్వాంతర్యామి యయ్యెను. అనంతమైన శక్తి ఆంతముగల పదార్థముల కతీతమై యెచ్చటనోలేదు. వానియందే యున్నది. ఈమార్పునకుఁ గారణముపనిషత్తులతత్వము ఆంతరంగికమైనది. ప్లేటో తత్వవేత్త పుట్టుటకుఁ బూర్వమే యీద్రష్ట, దృశ్యముల సమత్వము తెలిసికొనఁబడినది. దీనినిగూర్చి ప్లాటో పండితుఁడిట్లు వ్రాసెను; “ఈతత్వమునుగూర్చి వేదాంతగ్రంథములలో రచింపఁబడిన అనుచితాలంకారములను, అతిశయోక్తులను విడిచి, కేవల స్వచ్ఛతాత్వైకదృష్టితోఁ జూచినచో, జీవాత్మ పరమాత్మ సమత్వములేక బ్రహ్మాత్మసమత్వముయొక్క మహత్తరవైశిష్ట్యముపనిషత్సీమను, తత్కాలమును, దేశమునుగూడ సధిగమించునంతటి ప్రాముఖ్యముగలది; మానవజాతికంతకు సమూల్యమైన విలువగల గొప్పభావమిది. భవిష్యత్తులో నెట్టిపరిశోధనము లెట్టి నూత్నసత్యములను గనుఁగొనునో చెప్పఁజాలనుగాని, ఒక్కవిషయమును మాత్రము నేను నిస్సంశయముగ నొక్క చెప్పఁ

౨. తైత్తిరీయము ౧౪, ౧, (3) తైత్తిరీయము ౨౪, ౮; 3౪, ౧౦ చాందోగ్యము ౮3-౧3, 2; ౮3-౧౪, ౨, ౪, బృహదారణ్యకము ౧౪, ౧, ౨ షండకము ౨౪, ౧, ౧౦

గలను. భావితత్వశాస్త్రము లూహింపరాని యెట్టి నవ్యమార్గములను దొక్కినను. ఈ బ్రహ్మాత్మసమత్వభావ మచంచలమైన నిలువఁగలదు; దానిబాటకు వక్రతయెన్నఁడును సంభవింపదు. ఈ సృష్టిరహస్యసమస్యను గూర్చిన విశేష పరిశీలనమువలనఁ దత్త్వవేత్తలకు నూత్నసత్యమెట్టిది గోచరించినను, దానికి మూలమంత్రము మానవునియందు గంభీరమై, గర్భితమైయున్న యంతరాత్మయందే లభింపఁగలదు. ఉపనిషత్కర్తలైన ఆదివైజ్ఞానికులు, తమకంతములేని యశము నార్జించిన జీవపరమాత్మ సమత్వసిద్ధాంతము, అసఁగా మానవునిలో నంతర్భూతమైయున్న ఆత్మయే, సర్వజగదంతర్యామియైయున్న పరబ్రహ్మమని కనుగొనిన సిద్ధాంతము. ప్రపంచచరిత్రలో మొట్టమొదటిది, అగ్రస్థానము వహించునదియై యున్నది<sup>౧</sup>. ఈ జీవాత్మయుఁ బరమాత్మయు నొకటేయను తత్త్వమొక సామాన్యమైన సంశయాస్పద వాక్యముకాదు; అది మనసమాలోచనములయొక్కయు, నూహలయొక్కయు, సంకల్పములయొక్కయుఁ దొలఁగింపరాని అవినాభావసంబంధముగల దివ్యసత్యము. పదురూహ్యము, నజేయము, నప్రియమునైనచో మానవునియంతరాత్మ దానినిగూర్చి తలఁపకయు, దానిని జయింపకయుఁ బ్రేమింపకయునుండి యుండెడిదే. ప్రకృతి యొకద్రిష్టయొక్కదృశ్యము; ఒకకర్తయొక్క కర్మ; అదిపేతు బద్ధమైనది, బుద్ధికి గోచరించునది, ప్రేమింపఁదగినది. ప్రకృతిమానవుని కొఱవేయున్నది. తానడుగులు ముందు కిడుటకు నక్షత్రములు కాంతి

నిచ్చును; అంధకారమాతని కింద్రియశాంతినిచ్చి నిద్రకు జో  
కొట్టుట కుపయోగించును. ప్రకృతి, తనతెరమఱుగునున్న  
సత్పదార్థమును గుర్తింపుమని యాహ్వానించి, జీవయాత్రీకుఁ  
దోడ్పడుచున్నది. ప్రకృతి ఆత్మచే సృజింపఁబడి, పోషింపఁబడి,  
నడుపఁబడుచున్నది. సృష్ట్యారంభమునుండి మనస్సాలోచింప  
నారంభించిన ముహూర్తమాదిగ, పురుష, ప్రకృతి సమత్వము  
సర్వము నావరించి, నిండియుండిన కేంద్రీయరమశక్తి స్వరూప  
భావము, యోగ్యులగు వారందఱకుఁ దెలిసినదే. “తత్త్వమసి”,  
“ఆబ్రహ్మమే సీవ”వాక్యమండలి సత్యమునకు, ధ్యానయోగము  
పావనభక్తి భరితమైన మతానుష్ఠానమును సాక్షిభూతములై  
యున్నవి. దీనిభావము మనకుఁ దృప్తికరముగాఁ దెలియకపోవ  
చ్చునుగాని, దానిని నిరసించుటకు మనకధికారములేదు.

పరబ్రహ్మమును గూర్చి వివిధభావములు, ఆత్మనుగూ  
ర్చిన వివిధాభిప్రాయములు నొంజొంటితో సరిపోవుచున్నవి.  
తరువాత రచింపఁబడిన వేదాంతగ్రంథములలో, బ్రహ్మపదార్థ  
మును గూర్చిన వివిధాంతరువులైన జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తి తురీ  
యములు స్పష్టముగాఁ బేర్కొనఁబడినవి, పరమసత్త్వమైన పర  
బ్రహ్మమే, తురీయావస్థయందు దర్శింపఁబడిన ‘ఆత్మ’ పదార్థ  
మే. ఇచట ద్విష్ట, దృశ్యమునొకటే. ఇచట చూచువాఁడు,  
చూపు. చూచినది ఒకే పూర్ణత్వములోఁ గలిసిపోవును. ఆత్మ  
పదార్థమును, జ్ఞానితో సమానముగాఁ జెప్పినపుడు, బ్రహ్మప  
దార్థము సీశ్వరునిగాఁ జూతుము. అంతరాత్మయందు నివసించి  
యున్న ‘ఆత్మ’ వినా వ్యక్తిత్వమే లేనప్పు, డీశ్వరునికిఁగూడ



వ్యక్తిత్వమిచ్చు నొకయంతర్వర్తియైన శక్తిగావలసియున్నది. మతానుష్ఠానమున కీశ్వరభావమే మహోన్నతసత్యము. ప్రాణమే బ్రహ్మము, మనస్సే బ్రహ్మమని చెప్పినపుడు మనకు లభించినది హిరణ్యగర్భుని భావము. ఇది ఆత్మేశ్వరుల మధ్యభావము, హిరణ్యగర్భునకు జగత్తునకు, దేహాత్మలకుగల సంబంధమున్నది. ఇచట ఋగ్వేదభావము గోచరించుచున్నది. ఈజగత్తున కొకబుద్ధి, సంకల్పమునున్నవని యూహింపబడెను. మనములు కలిసియుండును. అట్లే యీజగత్తును శరీరమున కొకపెద్దమనస్సున్నది; అదియే హిరణ్యగర్భుడు. ఈవిషయము ముగూర్చిన భావము లుపనిషత్తులలో నచ్చటచటఁ గలవు; వామనూపములలో మాత్రము మార్పుగలదు. ఈశ్వరుని కాతని బ్రహ్మమనియు, జగత్తును గార్యబ్రహ్మమనియుఁ జెప్పిరి. కర్మకార్యముచ్చయమే కార్యబ్రహ్మము లేక హిరణ్యగర్భుడు, మృత్యుభావముచే నీతఁడు పరబ్రహ్మనుండి భేదింపఁడు. బ్రహ్మపరార్థము, ఏకము, నిర్గుణము నద్వితీయమునైనది. ఒకప్పుడా బ్రహ్మమునే సృష్టికర్తయగు నీశ్వరునిగాను, మఱొకప్పుడు సృష్టిరూపమైన హిరణ్యగర్భునిగాను గ్రహించిరి. సృష్టిచేసిన బ్రహ్మయు బ్రహ్మమునుండియే జనించెను. ౧. దృశ్యరూపమైన యీవిశ్వమంతయుఁ బోషించువాఁడీశ్వరుడు, దేహధారులగు వ్యక్తులందఱును నశించినను, నీశ్వరుడు సృష్టినిగూర్చి ధ్యానించుచు నశింపకయుండును. ఆత్మయే దేహమని మనము తలఁచి

నచో, బ్రహ్మమే జగత్తులేక విరాట్టగును. విరాట్టనగా విశ్వ  
రూపము, “విరాట్పురుషుడు సృజింపబడిన సర్వవత్త్వభ్యంతః”  
ముననున్న విశ్వాత్మ, అగ్ని యాతపిశ్నీర్వము; సూర్యచంద్రుల  
తని నేత్రములు; చతుర్దిశలాతని చెవులు; వాయువాతని యూ  
పిరి; ఆతనినుండి జనించిన వేదములాతని వాక్కులు; విశ్వమం  
తయు నాతని హృదయము; భూమి యాతని పాదములనుండి  
పుట్టినది.”-౨. భౌతికవస్తు సముచ్చయముచే విరాట్పురుషుని  
దేహము కల్పింపబడినది. విరాట్పురుషుడు భగవంతుని ప్రత్య  
క్షస్వరూపము. ఆతనియింద్రియములు దిశలు, పంచభూతము  
లాతనిశరీరము; “ఇదంతయు నేనే” యను భావ మాతనిబుద్ధి.  
విరాట్పురుష భావమునకుఁ బూర్వము సూత్రాత్మభావము  
లేక, సూక్ష్మశరీర సముదాయమే తనవాహనముగాఁ గల హిర  
ణ్యగర్భభావము పెంపొంది యుండవలెను. విరాట్స్వరూపము  
లో హిరణ్యగర్భుడు గోచరించును. స్థూలరూపముయొక్క  
ఆవిష్కరణమగువఱకు సూత్రాత్మ సూక్ష్మశరీరములకు సంబం  
ధించియుండెను. మొదటి కారణరూపములో విజ్ఞానక్రియల  
బీజరూపమున నాతఁ డుండెను. విరాట్పురుషుడు, విశ్వాత్మ  
సర్వజగత్పదార్థరూపమున గోచరించినాడు. బ్రహ్మజగత్తుయొ  
క్క సూక్ష్మపదార్థరూపమున నున్నాడు. సూత్రాత్మ హిరణ్య  
గర్భుడే; కారణకార్యాతీతుడు పరబ్రహ్మ; ఈవరబ్రహ్మయే  
అనాత్మసంబంధముచే నీశ్వరుడుగా గోచరించును. ౧. ఈదిగువ  
ప్రణాళిక యాపద్ధతిని నిరూపించును:—



బ్రహ్మ, విష్ణువు, ఈశ్వరుడు ఓంకార గుణస్వరూపులు, 'అ  
ర్చస్మి కర్తయగు బ్రహ్మ; "ఉ" నోషనుడగు విష్ణువు; 'మే  
నాశకారకుడగు శివుడు. 3

వ్యక్తావ్యక్తములైన రెండురూపములలోను బ్రహ్మా  
పాసనము చేయుమని యీశోపనిషత్తు బోధించుచున్నది. ఉప  
నిషత్తులు మనకు జెప్పినదొక శుష్కమైన అద్వైతముగాదు.  
భిన్నత్వమున్నది, కాని యేకత్వమునున్నది. పరిపూర్ణత్వమనఁ  
గా, నపరిపూర్ణతను విస్మరించునదికాదు; పూర్ణతలేని సర్వవస్తు  
వుల కాధారభూతమైనది. బ్రహ్మము కాలాతీతమైనదనఁగా,  
రెండు వస్తువులున్నవి, యందొకటి కాలగతము, రెండవది  
దానినధిగమించు కాలతీతవస్తువునని యర్థముకాదు. కాలగర్భ  
ములైయున్న సర్వవస్తువులలో నంతర్భూతమైయున్న శాశ్వత  
సత్యమనియే భావము. పరబ్రహ్మ మంతము కా దనంతమును  
గాదు; ప్రాణమునుకాదు, తత్ప్రదర్శనమునుగాదు; అది సర్వా  
తీతము, సర్వాంతర్యామియుఁ గూడనైనది. ఆత్మయను వసం  
తర్తువు, అనంతకోటి భిన్నవ్యక్తిరూపములుగా చిగిర్చి, పుష్పిం  
చినది. బ్రహ్మశబ్దమునకుఁ బొందుటను నర్థములో నది పూ  
ర్ణచైతన్యము, చలనము, వృద్ధిగలిగియున్న దేకాని, నిర్లీనము.  
జడము, మాంద్యమును గాదు. పరబ్రహ్మ సచ్చిదానందము —  
శాశ్వతస్థితి, అనంతజ్ఞానము, నిరనధికప్రమోదము, అది జ్ఞాన

శక్తి క్రియాత్మకము, అది తననుండి తానే కలిగినది. ౧ తైత్తిరీయమున నది, “సత్యజ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ”యని చెప్పబడినది. దీనినిబట్టి బ్రహ్మమొక కేవలజ్ఞానముకాని, శక్తికాని, దృష్టకానికాదు; అది జగత్తు. తత్సారము; స్థూలము, సూక్ష్మము; జ్ఞానప్రేమానందమయము, “అదియుఁ బూర్ణమిదియుఁ బూర్ణము.” ౨. కాని యిదివరలో మేము చెప్పినరీతిగా; బ్రహ్మమనిర్విచనీయమగుటచే నదియేదకాదో చెప్పఁగలము. కాని, యిదియని వాక్కుతోఁ జెప్పఁజాలము.

### ౧౦-బుద్ధి-భ్యానదృష్టి

దృష్టను దృశ్యమును సమన్వయించు నేకత్వమును గనుఁగొనుటే బుద్ధియొక్క లక్ష్యము, అట్టి యేకత్వమున్నదను విశ్వాసము తర్కశాస్త్రమునకు, జీవితమునకుఁ దప్పని సరియగు సూత్రము. ఆ యేకత్వాంశములను నిర్ణయించుటే తత్త్వశాస్త్రకృషి. కాని పూర్ణమును గ్రహింపలేని సహజలోపము బుద్ధి యందుండుటచే నీప్రయత్నము విఫలముకాక తప్పదు. “దేనినుండి మనస్సహితముగా వాక్కుచేరలేక వెనుకకు మరలునో” ౩ యట్టి సత్పదార్థమును, బుద్ధి తనకుఁగల విషయగ్రహణసూత్రావళితోడను, నియమములతోడను, గ్రహింపఁజాలదు. “కన్నుగాని, వాక్కుగాని, మనస్సుగాని, యచటకుఁ బోజాలదు. అదిమనకుఁ దెలియదు. ఎవ్వఁడైనను దాని నెట్లు

(౨) బృహదారణ్యకము, గీత ౧.౧,౧ (౧) స్వయంభూః ఈక ౭౭

(౩) తైత్తిరీయము ౨౭,౪

బోధింపఁగలఁడో మాకుఁ దెలియదు.” ౧. సత్పదార్థము, బుద్ధిగ్రహించుటకు వీలైనదృశ్యముగా నెన్నఁడు మారఁజాలదు. “ఏకనిచే సర్వమును దెలియుచున్నామో వానినెట్లు తెలిసికొనుటకు వీలగును? ఓప్రియురాలా? జ్ఞాత తన్నుఁదాను దెలిసికొనుటయెట్లు?” ౨. విషయ, జ్ఞానవిషయము కానపుడెట్లు తెలియును. “అది చూచునే కాని చూడఁబడదు; వినునేకాని వినుబడదు; దర్శించునే కాని దృశ్యముకాదు; తెలియునే కాని తెలియఁబడదు.” ౩. అది గోచరవిషయము కానంతమాత్రమున నాత్మలేని వస్తు వనరాదు. దానిని గ్రహించుటకు మానవునిబుద్ధి శక్తుల సమర్థములైనను, నదిలేనిదే యివి లేనే లేవు. ౪. “దేనిని మనము మనస్సుచే నూహింపలేమో, కాని దేనిచే మనస్సు హించుచున్నదో, అదియే బ్రహ్మమని యెఱుఁగుము.” ౫. బుద్ధి దేశకాలనిమిత్తశక్తులను ప్రమాణములతోఁ బనిచేయును. కాని దీనినలన మనకుఁ బరిష్కారములేని సమస్యలు, పరస్పర విరుద్ధ భావములు లభించును. మొదటి కారణము నొకదానిని మన మూహించినచోఁ గారణకార్యధర్మము సత్యమగును. లేకున్నచో నీసూత్రమర్థములేని వాదమై నిలుచును. కావున నీసమస్యకేవల బుద్ధిశక్తిచేఁ బరిష్కృతము కాఁజాలదు. అందుచేఁ బరమసత్య నిర్ణయవిషయమున బుద్ధి తనయసమర్థత సంగీకరింపవలెను.

౧. కేనోపనిషత్తు ౨౮౩; ముండకము ౨౮, ౧; కఠము. ౧౮, ౩, ౧౦

౨. బృహదారణ్యకము ౨౮, ౪:౧౩; ౩౮, ౪, ౨

౩. బృహదారణ్యకము ౩౮, ౨, ౨౩; ౩౮, ౪, ౧౧

౪. బృహదారణ్యకము ౩౮, ౪, ౧౧; ౨౮, ౪, ౧౪; గీ. ౧, ౧౧

౫. కేనోపనిషత్తు

తప్పదు. “దేవత లిందుగ్రియందున్నారు; ఇందుడు దేవతా జనకునియందున్నాడు అతడు బ్రహ్మయందున్నాడు; కాని బ్రహ్మ యెందున్నాడు?” దీనికి యాజ్ఞనల్కుండిల్లు బదులు చెప్పినాడు; “ఇత నధికముగా నడుగవద్దు” ౧. మన బుద్ధిక ల్పితప్రమాణములు దేశకాలనిమిత్త రూపమైన దృశ్యప్రపంచముయొక్క వర్ణనములనిచ్చును; కాని సత్పదార్థము వీనికతీతమైనది. దేశము తనలోనున్నను నది దేశాత్మకముగాదు; కాలము దానిలోనున్నను నది కాలాతీతము; కారణసూత్రబద్ధమైన ప్రకృతియందున్నను నది కారణధర్మాతీతము, పూర్ణస్వతంత్రమైన బ్రహ్మము దేశకాల నిమిత్తాతీతము. బ్రహ్మము దేశాతీతమను విషయ ముపనిషత్తులలో నసంస్కృతముగాఁ జెప్పఁబడినది. బ్రహ్మము సర్వవ్యాపి, యత్యధికమైనది. అత్యల్పమైనది యని చెప్పఁబడెను. “ఓగార్థీ! ఏది స్వర్గమునకుఁ బై నున్నదో, భూలోకమునకుఁ గ్రిందనున్నదో, దేనిని మనుష్యులు భూతవర్తమాన భవిష్యత్తులందురో, అది సర్వములోను, నెల్ల యెడలను వ్యాపించియున్నది. కాని, దేశములోపల, బయట నెందువ్యాపించినది? నిజముగా నీశాశ్వతబ్రహ్మము నందెల్లెడలను దేశము వ్యాపించియున్నది.” ౨. కాలనియమముల కతీతమై బ్రహ్మమున్నదని చెప్పఁబడినది. ఆద్యంతరహితమైన శాశ్వతత్వముగలిగినదే బ్రహ్మము; అనఁగా బ్రహ్మము శాశ్వత వర్తమానస్థితిగలదై యున్నది. భూతభవిష్యత్తులనండి యది

౧. బృహదారణ్యకము ౩ఆ. ౬.౧

౨. బృహదారణ్యకము ౩ఆ. ౪.౭: ౪ఆ.౨.౪; ఛాందోగ్యము ౩ఆ-౧౪-౩: ౪ఆ. ౨౪.౪

స్వతంత్రమై యున్నది; 3. అదియే సర్వమునకుఁ బ్రభువు; 4. దానిపాదములయొద్ద కాలము గతించుచుండును. 5. బ్రహ్మము కారణసంబంధాతీతమని చెప్పటకు, దానిని పూర్ణస్థాన స్వరూపమని వర్ణించిరి. చలనము కారణసంబంధి కావున దానికదిలేదు. కారణ ధర్మాతీతమైన బ్రహ్మము నీవిధముగా నిర్ణయించుట వలన, బ్రహ్మము సంపూర్ణస్వయంస్థితి స్థైర్యముగలదని యభిప్రాయము తెలియుచున్నది. కాని దీనివలనఁ గొన్నియపార్థములు గలుగవచ్చును. ప్రపంచములోని యన్నిమార్పులయొక్క నూత్రమే కారణధర్మము. కాని కారణధర్మమునకు బ్రహ్మము బద్ధముకాదు. బ్రహ్మమందు మార్పులేదు కాని మార్పంతయు దానిపై నాధారపడియున్నది. దానికి వేఱుగా రెండవ దేదియునులేదు. మన మనేకత్వమును బ్రహ్మములో లీనము చేయవలెను. దేశసాన్నిధ్యము; కాలగతి, కారణసంబంధము దానిపై నాధారపడియున్నవి. ఈమహత్తర తత్త్వసమన్వయము మనము బుద్ధిఘట్టమున నున్నంతకాలము బోధపడదు. ఉపనిషత్తులు కొన్నిచోటులందు, బుద్ధిబ్రహ్మము నపరిపూర్ణముగా మాత్రమే గ్రహింపఁగలదనియు, గొన్నిచోటులందు సహజ సామర్థ్యలోపముచే బుద్ధి బ్రహ్మము నసలే గ్రహింపఁజాలదనియుఁ జెప్పినవి. సంబంధములుగల వస్తువులతో వర్తింపఁగలబుద్ధి సంబంధశూన్యమగు బ్రహ్మమును గ్రహింపఁజాలదు. కాని దేశ

3. కథము 22 ౧౪

4. బృహదారణ్యకము ౪. ౪. ౧౫

5. బృహదారణ్యకము ౪. ౪. ౧౬౧౭



కాలగతమై యున్నదెల్లను, బ్రహ్మముయొక్క ప్రదర్శనమే. మనజ్ఞానము కేవల మనత్యమునుగాదు, సత్యమునుగాదు. సత్యమున కత్యంత సమీపభావము బుద్ధికల్పిత పూర్ణ త్వమే. ఈభావము కారణసంబంధనూత్ర కల్పితమగుటచే నసత్యమున కత్యంతసమీపమునకుఁ బోయినను బూర్ణముగా నసత్యము గానేరదు. అది మానవబుద్ధికి సాధ్యమైన పరబ్రహ్మ స్వరూపము, బుద్ధి, అనఁగా విషయ గ్రహణశక్తి. దేశకాలనిమిత్తములను బరిమిత ప్రమాణములతోఁ బనిచేయును గానఁ బరమ సత్యమును గ్రహించు సామర్థ్యము దానికిలేదు. హేతుతర్కము (Reason) మనలను విషయగ్రహణ సీమనుండి యింకను బైకిఁ దీసికొనిపోవును. ఇదియైనను సత్యమును మనకీ యఁజాలదు; ఏలన సత్యమొక భావముకాదు; ఒక సత్పదార్థము. హేతుతర్కజమైన నిర్ణయ మొకభావమునకంటె నధికమైనది; అది సత్యమునుగూర్చిన యొక అసంపూర్ణభావము. సత్పదార్థము సత్యమునుగా దసత్యమునుగాదు. సత్పదార్థమును గూర్చిన మన భావములు, సత్యములు గావచ్చు నసత్యములు గావచ్చును; ఏలన నవి బుద్ధికి సత్పదార్థమునకు మధ్యమందున్న ద్వైతదృష్టిలోనివి. మనము బుద్ధికి, బుద్ధి కల్పితప్రమాణములకు, వానినుండి బయల్పడలు వైరుధ్యములకు నతీతమైన సీమకుఁ బోయినచో, నచట మనము సత్పదార్థము నేకమయి పోదుము. ధ్యానమునందు బుద్ధి పరిపూర్ణతనంది, సత్పదార్థమును దర్శింపఁగలదు. సర్వదేశములందలి ధ్యానయోగులును చెప్పినవిషయమే యిది. ప్యాస్కల్ పండితుఁడు మనబుద్ధికి దైవమునెఱుఁగుట సాధ్యమని చెప్పెను. ప్రపంచమునఁగల నానా

త్వమను గూర్చి భయపడనవసరములేదనియు, నీభిన్నప్రదర్శనములన్నియును దేవుని పాదములయొద్దకుఁజేర్చు కాంచనరజ్జువులనియు, సచటకు మానవదృష్టి బోజాలదనియు బోసెబ్ పండితుఁడు నుడివినాఁడు.

సృష్టి కేంద్రీయత్యమైన బ్రహ్మమును దెలియు నున్నత శక్తి మనకుఁ బ్రసాదింపఁబడియున్నదని యుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. ఆత్మదర్శన మాత్మదృష్టివలననే కలుగఁగలదు. ఇట్టి ఆత్మదర్శనమునకుఁ దోడ్పానిబావు జీవితశిక్షణమార్గమే యోగవిద్య. మానవునకు దివ్యదృష్టి లేక ధ్యానదృష్టియున్నది. బుద్ధిజాతములైన భేదములను, తర్కమునూచించు సమస్యలను మనమీ దివ్యదృష్టిచే నధిగమించి, పరిష్కరింపఁగలము. ధైర్యకృపగల కొలదిమంది, బుద్ధిశిఖరాగ్రమునఁగలిచి, సత్పదార్థమును ధ్యానించి గాఢురు. ఇట్టి ధ్యానసిద్ధియందు, “అశ్రుత. పూర్వమైనది శ్రుతమగును; అదృష్టపూర్వమైనది దృష్టమగును; అవిదితపూర్వమైనది విదితమగును.”౧. బుద్ధిఘట్టమున బయలుదేరిన సమస్యలన్నియు, మనము తార్కికవిధానము నధిగమించి, అనుష్ఠానజీవితము నారంభించినతోడనే, పరిష్కారములైపోవును. ౨. మన ప్రజ్ఞాతీతయమును, శేముషీగర్వమును విడిచిపెట్టి, సత్యాంశములను చంటిబిడ్డయొక్క కలుషములేని దృష్టితోఁ జూడుమని యుపనిషత్తులు బోధించుచున్నవి. “తన పాండిత్యగర్వమును విడిచి, బ్రాహ్మణుఁడు

౧. శాందోగ్యము. ౬ఆ. ౧౩; బృహదారణ్యకము ౨ఆ. ౪-గీ.

౨. ముండకము. ౩ఆ. ౧, ౪.

బాలుడై చరింపవలెను.” 3. ఈశ్వరరాజ్యములోఁ బ్రవేశించుటకు మొదట నెవఁడైన నమాయకశిశువుగా మారవలెను. మహాన్నత సత్యములన్నియుఁ బరిశుద్ధచిత్తులకును మోసమొఱుగని హృదయములకును గోచరించునేకాని తర్కప్రజ్ఞాధురంధరులకుఁగాదు. “విశేషముగా మాటలను వెదుకవలదు; అది కేవల జిహ్వలసత్వమునుమాత్రమే కలుగఁజేయును.” ౪. “ఈ ఆత్మదర్శనము ప్రజ్ఞచేఁగాని, పాండిత్యముచేఁగాని లభింపదు.” ౫. ధ్యానయోగులు తమ సమాధిదశలో నాత్మసాక్షాత్కారము నందుదురు, అది ప్రత్యక్షదర్శనము లేక ప్రత్యక్షజ్ఞానము. సమాధిలో జీవాత్మ పరమాత్మానుసంధానములనందును. అట్టి సాక్షాత్కారముచే, యోగి తన్మయత్వమునంది బ్రహ్మానంద పరవశుడగును. అట్టివేళ నాతఁడు తానుగాంచిన కేమో తెలియుస్థితిలో నుండఁడు. దానికంటె బొందవలసిన దేమియు లేదు. బ్రహ్మమునందే సర్వము నాతఁడు గాంచును. అచట పాపమువలనఁగాని, అన్యతము వలనఁగాని భయముండదు; అట్టిస్థితిలో యోగి పూర్ణపాపనత్వమునొందును. ఈ సాక్షాత్కారము మనకామములను, క్లేశములను నశింపఁజేయును. అట్టి తన్మయావస్థలో ఆత్మ పరమాత్మ తాదాత్మ్యమును

3. బృహదారణ్యకము. 3ఆ. ౫.౧. “తస్మాత్ బ్రాహ్మణో పాండిత్యమ్ నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠానేత్” ‘బాల్యేన’ శబ్దమును డ్యూనేస్, గఫు, పండితులు గ్రహించిరి. మ్యాక్స్ ముల్లరు ‘బాల్యేన’యని చదివి “ఆత్మబలము” అనునర్థము చెప్పెను.

౪. బృహదారణ్యకము. ౪ఆ. ౪. ౨౧.

౫. కఠము. ౨ఆ. ౨3.

బొందును. ప్లాటినస్ యిట్లు నుడివినాడు; “దైవసాక్షాత్కారమునందు, జూచునది తర్కప్రజ్ఞాకాదు; అది తర్కప్రజ్ఞకుఁ బూర్వము, పరమందుగూడ నున్నదే; అదియుఁ జూడఁబడినదేవునివంటిదే. ఎవఁడట్టి దివ్యదృష్టినిఁ బొంది చూచునో, వాడు తన్నుఁదానే యొక పరిశుద్ధమూర్తి గాఁ గొంచును; తాను జూచినదేవుఁడే తాననుభవమును బొందును. అట్టివ్యక్తి చూచునని చెప్పటయునొప్పుదు. ఏలన, నచట దృష్టయు దృశ్యమునొకటే; రెంటికి భేదము చెప్పటకెఁక వీలుండదు. చూచువాడు, చూడఁబడిన యీశ్వరుడు నొకఁడేయగునని ధైర్యముగాఁ జెప్పవలెను. అతఁడు దేవునికిఁ జెందినవాఁడై, దేవుఁడే యాతఁడై, ఒకే కేంద్రముగల రెండుచక్రములవలె నగును; కలిసియున్నంతకాల మొకఁడు, బయటికివచ్చిన నిరువురు నగుదురు.” ౧. మానవుని సర్వమానసికాశయములు; బుద్ధికాంక్షలు, హృదయవాంఛలు సంకల్పాదర్శములు నన్నియునచట సంపూర్ణసిద్ధినందును. మానవుని జీవితకృషికిది పూర్ణఫలితము; ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమున కంతము.” ఇదియే మానవజన్మమునకుఁ బరమగతి, పరమసంపద, పరమనిలయము, పరమానందము.” ౨. ఇదియు నిందియానుభవమువంటిదే కాని, గోచర విషయము కాదు; ఇతరులకు ఋజువగునదికాదు. అనుమానప్రమాణలబ్ధజ్ఞానమువలె నితరులకుఁ జెప్పసాధ్యమైనదికాదు. ఆ యనుభవ

(౧) ఇంజ్ ప్లాటినస్. వాఙ్మయ. ౨. పుట ౧౪౦

(౨) ఏషాఽస్య పరమాగతిః; ఏషాఽస్య పరమాసంపత్; ఏషాఽస్య పరమోలోకః, ఏషాఽస్య పరమానందః” బృహదారణ్యకము. ౪. ౩-౩౨

మును సామాన్యపద్ధతిలో వ్యక్తి కరించుట దుస్సరము. యోగికిఁ గల్గిన సాక్షాత్కారము వాక్కులేనిది. పుట్టుగ్రుడ్డికి మనమింద్రి ధనుస్సందర్శమునుగాని, సూర్యాస్తమయ శోభనుగానిగూర్చి బోధింపజాలనట్లే, యోగియొక్క సాక్షాత్కారము యోగి కాని వానికిఁ జెప్పజాలము. “బ్రహ్మజ్ఞానమును దేవుడు నాత లలోఁ బెట్టినాడు; దానిని నీతలలో నేను బెట్టజాలను,” అను నదే యోగి అనుభవమునుగూర్చి చెప్పగల తుదివాక్యము. బ్ర హ్మనుభవ మబోధ్యమైనందున, నది యితరానుభవములకంటె దక్కువనత్యమని తలఁపరాదు. ఈయనుభవమును మన ముపమా నములచేఁ జెప్పవచ్చును. బ్రహ్మజ్ఞానకాంతి యఖండమగుటచే దానినిఁ గాంచిన వానికంధత్వము, మూకత్వము కలుగుచున్నవి వాగతీతమైన దానినిఁ గూర్చియెట్లు తృప్తికరముగాఁ దెల్పుటఁ వాష్కలియునురాజు బాహుళ్యుడను బ్రహ్మవేత్తను బ్రహ్మస్వ రూపమును జెప్పుమని యడిగినప్పుడాతఁడు మౌనము వహించెను; రాజు మరల నడుగఁగా నాతఁడిట్లు బదులుచెప్పెను; “నేను జెప్పుదునుగాని నీకు బోధపడదు. వలన “శాంతోఽయ మాత్మా” గనియని చెప్పెను. బుద్ధిచేఁ జేయఁబడిన నిర్వచనము లకు మనము, “ఇదికాదు, ఇదికాదు”నియే బదులు చెప్పగలము. ౨. ఈవ్యతిరేక వాక్యములవలన బ్రహ్మమును గూర్చి మనకుఁగల బుద్ధి కల్పితనిర్ణయము లసంగతములని తెలియును.

౧. శంకరభాష్యము ౩౮. ౨.౧౭

౨. బృహదారణ్యకము ౩౮ ౯. ౨౬; ౪౮ ౨.౪; ౪౮. ౪, ౨౨; ౪౮ ౫.౧౫; ౨౮. ౩.౬; కఠము ౩౮. ౧౫; పృశ్న ౪౮ ౧౦; చాందోగ్యము ౬౮ ౨౪.౧; ముండకము ౧౮. ౧.౭; ౨౮ ౧.౨; ౩౮ ౧.౭-౮

“దేవుని వర్ణించుట కేవరిమాణమును జాలదు. ఆతనిమహిమ  
యనంతమైనది;” 3. అందుచేతనే బ్రహ్మమునుగూర్చి చెప్పు  
టకు వ్యతిరేకార్థము లుపయోగింపబడినవి. ఆబ్రహ్మముయొక్క  
స్వస్వరూపము బుద్ధ్యతీతము ననుభవైకవేద్యమును. “బ్రహ్మ  
మణువుకంటె సూక్ష్మమైనది; స్థూలతమపదార్థముకంటె స్థూల  
తరమైనది” ౧. “బ్రహ్మముచలించియుఁ జలంపదు; దూరము  
నాత్యంతికమును; సర్వమునకు బాహ్యమందు నభ్యంతరమందు  
గూడనున్నది.” ౨. ఈపరస్పర విరోధములుగా గోచరించుభావ  
ములు, దుర్బలభావమునుండి జనించినవికావు.

సత్పదార్థము లేక బ్రహ్మము మనసర్వానుభవములలో  
నున్నది; సృష్టిలోని ప్రతివస్తువు దానిపై నాధారపడియున్నది;  
కాని యేవస్తువును దానిని సంపూర్ణముగా వ్యక్తికరింపజాలదు.  
కాబట్టి మేము బ్రహ్మము నెఱుఁగమను వారు దానినెఱుఁగు  
దురు; వారియెఱుక మాత్ర మసంపూర్ణము; అట్లే దానినెఱుఁ  
గుదుమను వారియెఱుకయు నసంపూర్ణమే, మనది కొంతజ్ఞా  
నము, కొంతయజ్ఞానమును, కేనోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది;  
“బ్రహ్మపదార్థము మాకు నువిదితమను వారికది తెలియను;  
మాకవిదితమను వారికే తెలియును” 3. బుద్ధి కేవలవ్యర్థత్వ  
స్థాచకమని యుపనిషత్తులు చెప్పుటలేదు. బ్రహ్మమునుగూర్చి  
యది చెప్పినది సత్యముగాదు; బ్రహ్మమును సంపూర్ణముగా  
గ్రహింపవలెనని తలచినప్పుడే బుద్ధి యత్నము విఫలమగును.

3. యజుర్వేదము

(౧) శ్వేతాశ్వతరము 3 ఆ. ౨౦; కేన. ౧ ఆ. 3.

(౨) ఈశా. ౫ ఆ. (3) కేన ౨ ఆ. 3.

తదితర ప్రయత్నములన్నిటిలో నది జయమే పొందును; బుద్ధి  
 యన్వేషించున దసత్యముగాదు; పూర్ణసత్యమునుగాదు, ఏక  
 వస్తువును విడదీయు మానవసహజలక్షణముచే ద్వంద్వము  
 లైన కార్యకారణములు, వస్తుగుణములు, మంచిచెడ్డలు, సత్యా  
 నృతములు, విషయావిషయములు కలుగుచున్నవి. ఫిక్టేయొ  
 క్కు ఆత్మానాత్మసమస్య; క్యాంటు ద్వంద్వములు; హ్యూమ్  
 యొక్క సత్యాంశములకు నూత్రములకుఁ గలవిరోధము, బ్రా  
 డ్లేయొక్క అన్యోన్యవైరుధ్యములు, నొకేసత్యవస్తువుయొక్క  
 అన్యోన్య సహకారాశ్రయములని గుర్తించినచోఁ దొలఁగిపోవును.  
 బుద్ధిని విసర్జింప నక్కఱలేదు; దానిలోపమును బూరింపవలెను.  
 ధ్యానదృష్టి సే నాధారపడినతత్త్వము, శేముషీ తర్కములకు  
 విరుద్ధముగాదు. బుద్ధి కంధకార కుహరముగానున్న చోటులందు  
 ధ్యానదృష్టి, కాంతిప్రసరణ మొనర్చును, ధ్యానసిద్ధికి లభించిన  
 జ్ఞానమును తార్కికవిధానముచేఁ బరిశీలింపవలెను. ఈవిధ  
 ముగాఁ బరస్పరసహకార పరిశీలనములచే నీరెండును సవ్యమా  
 ర్గములఁబట్టి చరింపఁగలవు. ధ్యానదృష్టి సహాయములేనిదే,  
 బుద్ధిశక్తి ఫలితములు, నిర్వీర్యముగను భావశూన్యముగను, నసం  
 పూర్ణముగను, నసంస్కృతముగను నుండును; ధ్యానదృష్టి  
 ఫలితములు, హేతుపద్ధతిచేఁ బరిష్కృతముగాక, అంధప్రాయ  
 ముగను, నస్పష్టముగను, విచిత్రముగను గోచరించును. బుద్ధి  
 యొక్క పరమలక్ష్యము, ధ్యానసిద్ధియందు ఫలించును; ఏలన  
 బ్రహ్మమునందు వైరుధ్యములన్నియుఁ దొలఁగిపోవును. శాస్త్ర  
 జ్ఞానము, సిద్ధజ్ఞానము సోదరభావముతోఁ గలిసి పెంపొంది నిజ

మగు దివ్యదృష్టి నొసంగఁగలవు. కేవల హేతువాదమట్టి పనికే  
యఁజాలదు. ౧. బుద్ధినిర్ణయముతో మనము తృప్తిపడినయెడల  
వ్యక్తుల అనేకత్వము, స్వతంత్రత, తత్త్వశాస్త్రముయొక్క  
తుదిమాటగా సంగీకరింపవలెను. అప్పుడు పరస్పరస్పర్శ, సంఘ  
ర్షణము విశ్వాదర్శములగును. సత్యస్ఫురణలేనిబుద్ధి, అసంగత  
తత్త్వమునకు ససమంజస నీతివిధానమునకు మనలఁ దోడ్పాడి  
పోవును. అట్టి జ్ఞానమువలన బ్రహ్మము మఱుగఁపడును. ౨.  
ఇట్టి ప్రజ్ఞాతత్త్వముకంటెఁ, బామరజనుల విశ్వాసమే ముఖ  
దగును. “జ్ఞానముకాని దాని నారాధించువారందఱు సంధతము  
మునకుఁ బోవుదురు. (బుద్ధి) జ్ఞానము సందానందించువారందఱు  
సధికాంధకారముతోఁ గూడిన తమోలోకమునఁ బడిపోవుదు  
రు.” ౩. ధ్యానసిద్ధిలేని, బుద్ధికల్పిత భిన్నత్వజ్ఞానము, లోపభూ  
యిష్టమైనను మూఢవిశ్వాసమునకంటెఁ తుద్రదమైనది. ప్రజ్ఞా  
నుభవముల మధ్యమందున్న వైరుధ్యములను, ఇమర్సన్ వంటి  
తుఁడు తెల్పిన బ్రహ్మభావముతోఁ బరిష్కరింపవలెను.

“సన్న మఱచిన దుర్గతియే ఫలము.

సన్న విడిచియెగురువారి తొక్కలేనేను;

సంశయించువాడు సంశయమునేనే.”

తీవ్రకాంక్షలతో వైచిత్ర్యములతో, భక్తిదాస్యము  
లతో, సత్్యాసృత మిశ్రమములతో నిండిన సృష్టిసంపదనంతము  
నేకచ్ఛతాభి పత్యముగా నొకేతనంతశక్తి, ప్రకటించుచు  
నాపరించుచు మేళవించుచు నానందించుచున్నది. ప్రజ్ఞాసౌఁ  
దర్య నైతికరంగములందలి యుద్ధమున, పరమసత్యమున్నది

౧. కథము ౨.౯ (౨) “మేధయాపిహితః” తెత్తిరీయము



నియెఱుగని దుర్బలహృదయములు సొమ్మసిల్లిపోవుదురు, కాని యీ భిన్నవిషయ సంఘట్టనమునఁ బడి కొట్టుకొనుచుండువారు దీనినుండియే సర్వసామరస్యమిచ్చు నానందమును గుర్తించి, ధైర్య మార్జింపవలసియున్నది. ఆత్మశక్తియొక్క బహిఃప్రకటన ములందిట్టి కాట్లాట తాత్కాలికముమాత్రమే. ఒకేదివ్యశక్తి తనప్రభావము నన్నిటిలోఁ బ్రదర్శించును. సిద్ధాంతానుభవము లందు, హ్యూమ్ పండితుని సమస్యలందు క్యాంటుతత్వ వేత్త ప్రశ్నావళియందు, నాస్తికుల విచిత్రవాదములందు, బ్రహ్మ శక్తి, యేకమై, అద్వితీయమై తనప్రభావ ప్రదర్శనము చేయుచున్నది.

తర్కముకంటెఁ దపస్సు, విజ్ఞానముకంటె నానందము ముఖ్యమని యుపనిషత్తులు నొక్కిచెప్పటలో నవి యద్వైతమును సమర్థించుచున్నవని మే ముపోద్ఘాతములోఁ జెప్పినట్లు స్పష్టమగుచున్నది. సత్ప్రదార్థసాగరమున విజ్ఞానప్రమాణ భావములతో మనమెంత యీదులాడినను, సాగరగర్భమందున్న బ్రహ్మమను రత్నరాశిని మనము దర్శింపఁజాలము. ఆనందము నందు మానవుఁడు సత్యమునకత్యంత సన్నిహితుఁడైయున్నాఁడు. వ్యక్తిగతమైన నిగూఢానుభవము నందనగా నానంద మయరంగమందు, సత్యస్వరూప మిమిడియున్నది. బుద్ధిప్రోక్తములైన వైజ్ఞానికసిద్ధాంతము జీవితాభ్యంతరముననున్న అమూల్యఖనియొద్దకుఁ బోవనుద్యమింపదు. విజ్ఞానముతోనికి వచ్చిన దంతయు నసత్యమగును; అది వ్యవహారప్రపంచమున నిత్య సత్యమేగావచ్చును. ఏది బుద్ధినిర్మింపఁగల ప్రమాణములకు,

నిర్ణయములకు నతీతమో అదియే బ్రహ్మము. విజ్ఞానము నూచించు తార్కిక పూర్ణతత్త్వము సత్యమునకు ఛాయవంటి దగును. తపస్సమాధిలో సత్యము స్వస్వరూపములోఁ బ్రత్యక్షమగును. అద్వితీయమైన పరమసత్యమును దెలిసికొనుటకు మనము తర్కప్రమాణానిధారచే దానిననేకత్వముగా ఛేదించి, యీ బహుత్వమునుండి యేకత్వమును గల్పింప యత్నించుచు న్నాము కాని, యేకమైన సత్పథార్థమట్టి తార్కకవిధానమునకు లొంగునదికాదు. ఇదివఱలో మనము పెక్కుసార్లు చెప్పకొనియున్నట్లు, సత్పథార్థము ప్రథమతర్కస్పర్శచే నొక సిద్ధాంతతత్త్వ మయిపోవుచున్నది.

### ౧౧—సృష్టి

బ్రహ్మస్వరూపమునుగూర్చి మనము చెప్పకొనిన విషయములనుబట్టి, సృష్టి పరిణామమునుగూర్చిన భౌతిక విజ్ఞాన సిద్ధాంతముల నుపనిషత్తు లంగీకరింపవని తెలియుచున్నది. భౌతిక పదార్థము, తనలో నిదివఱకే లేకున్నచోఁ బ్రాణము నుదయింపఁజేయలేదు. బాహ్యమునుండి దాని నెట్లుకదిపి చలింపఁజేసినను, దానినుండి ప్రాణముదయింపదు. పరిణామమున కాదికాలమున నానందములేనిచో నంతముననుండఁజాలదు. ఫల మదృశ్యముగానున్నను, ఇది మొదటినుండియు బీజములో నూత్నరూపముననుండి యుండవలెను. ప్రపంచములోని సర్వ వస్తువులు, తమకు మూలము, గమ్యమునైన పరమసత్యము యొక్క స్వభావమునుగలిగి యుండవలెను. “కుమారుని స్వభావములో నేయంశములున్నను నవి తండ్రియందుండవలెను; తండ్రి స్వభావములో నేయంశములున్నను పుత్రునియందు నుండితీర

వలెను.” ౧. ప్రపంచములోని మానవులేకాక, సర్వవస్తువులును పరమసత్యస్వభావమును గర్భమునందుఁ గలిగియుండవలెను, పరిణామమనగా నాటంకశక్తులను దొలగించి, వస్తువులలో సణగియున్న యంతశక్తుల నావిష్కరించుటే, ప్రకృతిశాస్త్రము ననుసరించి వస్తుపరిణామము భిన్నదశలలో నున్నది. తత్వవేత్తకును భిన్నత్వములో నేకత్వమేకావలసినది. లోకములోని భిన్నత్వమున కేకమైన యంతశక్తియే యాధారము. “తన హృదయాకాశమందీ యానందమే లేకున్నచో నెవఁ డొక్కక్షణమైన యూపిరిపీల్చి జీవింపఁగలఁడు?” ౨. క్షణలేశమైన భేదము లేకుండ సూర్యుఁడుదయించుచున్నాఁడు; నక్షత్రములు తమమార్గముల నడచుచున్నవి; సర్వవస్తువులు స్థానములు తప్పకుండ, నేమరకుండఁ దమపనులు చేయుచున్నవి. కారణము, శాశ్వతసత్యమైన పరబ్రహ్మము, నిద్రించుటకాని, విశ్రాంతిగైకొనుటకాని లేదు. “బ్రహ్మతేజస్సువలననే సర్వమును ప్రకాశించుచున్నవి. బ్రహ్మతేజమే విశ్వమంతటినీ తేజోవంత మొనర్చుచున్నది.” 3. ఆనందమే ఆదియందు, సంతమందు నున్నది; అదియే ప్రపంచముయొక్క కారణకార్యములకు, మూలగ్రములకుఁ గారణము. ౪. తాత్కాలిక శాశ్వత కారణములు రెండునదియే. పరిణామారంభరూపమగు భౌతిక పదార్థము (Matter) స్వతంత్రమైనదిగాదు. దానియొం దంతఃసూక్ష్మమైన బ్రహ్మానందము వసించియున్నది. పరిణామము.

(౧) ఐతరే యారణ్యకము ౨౭. ౧.౮. ౧. (౨) తెత్తిరీయము ౨౨.

(3) ముండకము. ౨౭. ౨. ౧౦.

(౪) మూలమూలములు. ఐతరేయారణ్యకము. ౨౭. ౧. ౮. ౧.

సూక్ష్మమునుండి స్థూలమునకుఁ జరుగుచున్నది. జడపదార్థము లోఁ జేతనములోఁ గంటె బ్రహ్మ శక్తి యెక్కువగా నణగియున్నది. పరిణామ భిన్నదశాంతరములలోఁ బూర్వ పదార్థమునం దెక్కుడుగాఁ జైతన్యమణగి యుండుట, ఉత్తరదశలోనున్న పదార్థములో నెక్కుడుగా వికసించియుండుటయుఁ గాననగును. జడపదార్థము మాంద్యలక్షణము కలది కావున నది శక్తిచేఁ జలింపఁబడవలెను. ఈశ్వరుఁడు పదార్థమును జూచి, దానిని సజీవమగునట్లు కదుపుచున్నాడని తత్త్వగ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. అట్టి యీశ్వరునికిఁ బ్రజ్ఞాన మనిపేరు. ౧. అతఁడే సర్వపరివర్తనములకుఁ గారకుఁడు. మొదట జడపదార్థమున్నదనియు దానినుండి సర్వనస్తురముదాయమును దయారుచేయునొక యంత్రీకారునివంటి యీశ్వరుఁడు న్నాడనియుఁ జెప్పటకుపనిషత్తు లిష్టపడలేదు. ఈశ్వరుఁడు పదార్థము వేరైనచో ద్వైతము మనకుఁ దప్పదు. ఆదియందుఁ బురుషుఁడు ప్రకృతియునున్నవని యంగీకరించిన అరిష్టోటల్ తత్త్వ మిట్టిద్వైతమే. ఉపనిషత్తులభావములో మాత్రము, నిత్యక్రియాత్మకమైన చైతన్యము, నిత్యజడమైన ప్రకృతియు నొకేసత్పదార్థముయొక్క రెండురూపములు, జడపదార్థమును దేవుఁడే. ౨. దాని మొదటిరూపములైన అగ్నిజలభూములు దైవశక్తి ప్రవేశముచే దైవస్వరూపములుగాఁ జూడఁబడినవి. సాంఖ్యద్వైతము పనిషత్తులకు సహింపరానిది. జగదతీతమైన సత్పదార్థమే, జడ

పదార్థచైతన్యముల సంఘర్షణమునకు మూలము నాధారమును. 3. సర్వప్రపంచమున కొకేలక్ష్యము, నొకేపరివర్తన కారణమునున్నదని నిశ్చయింపబడెను. భిన్నవస్తుజాలముతోఁగూడిన ప్రపంచమున సంతర్వరియై ఏకత్వసూత్రమున్నదని యుపనిషత్తులు విచిత్రగాఢలమూలమునను, నుపాఖ్యానములమూలమునను దెల్పియున్నది. జగత్తునకుఁ, దత్సర్వవ్యాపారప్రదర్శనములకును బ్రహ్మమే సర్వకారణము. ప్రపంచములోని భిన్నపదార్థములను ఆనందము సందంతమగు పరిణామరజ్జువులోని ముడులు.

“బ్రహ్మము తన్నే తాను సృజించుకొనెను.” ౧. “ఆతఁడు జగమునుసృజించి, యందుఁ బ్రవేశించెను” ౨. ప్రజాపతియను దేవుఁడు తనయేకాకిత్వమును సహింపఁజాలక, తన్ను రెండుగాఁజేసికొని అర్థనారీశ్వరుడై, సృష్టిలోఁగల సర్వమును సృజించెను. 3. కొన్నివేళల సృజింపఁబడినవ్యక్తి పూర్వజడపదార్థమునుండి వచ్చెనని చెప్పబడెను. మఱికొన్నిచోటులందు, వస్తువుల మూలపదార్థమే యీసర్వవస్తుజాలముగా నుద్భవించె.

### 3. ప్రశ్న ౧౮. 3

౧. తైత్తిరీయము. బృహదారణ్యకము ౨౮. ౧. ౨౦: ముండకము ౧౮. ౧. 2; ౨౮. ౧, ౧

### ౨. బృహదారణ్యకము ౪౮. 2

3. బృహదారణ్యకము ౧. ౮. ౧౪. ఇట్టి దేయాంగ్ యీకా అనుచైనా వారి సిద్ధాంతమొకటి యున్నది. స్థూలశూక్ష్మమూపములగు నీరెంటిచే నాది ప్రశ్నయము పోఁగొట్టబడెనని చెప్పబడెను. యాంగ్ సర్వప్రాణులలోనుండు పులింగము; యావ్ శ్రీలింగము. ఎన్నిజోకిల్గు సిద్ధాంతమిట్టిదే

నని చెప్పబడెను. ర. జలములోఁ గలిపిన లవణమెట్లు జలమందఁ తయును వ్యాపించియుండునో, యట్లే 'ఆత్మ' సర్వమునందు వ్యాపించియున్నది. అగ్ని నుండి నెరసులవలె, సాలెపురుగునుండి దారములవలె, మురళినుండి ధ్వనులవలె సర్వవస్తువులు నాత్మ నుండి బయటికిఁ బ్రసరించినవి. ౫. బీజనాశముకాకుండ వృక్ష ముత్పన్నమైనట్లు సృష్టి యాత్మపదార్థమునుండి వచ్చెననికూడఁ గొన్నిచోట్ల నూచింపబడెను. సూర్యునుండి ప్రసరించు సూర్య కాంతివలన సూర్యున కేలోసము సంభవింపదు. దీనినుండియేఁ ప్పాణి ప్రత్యేకవృక్షిత్వమా భాసమనుసిద్ధాంతము జనించినట్లు తోచుచున్నది, సాలెపురుగునుండి వచ్చుసాలెగూడు, తల్లిగర్భమునుండి జనించుబిడ్డ, వేణువీణాదులనుండి యుద్భవించుధ్వనులు మున్నగు నుపమానములు కారణకార్యముల మధ్యమందున్న సన్నిహిత సంబంధమును దెల్పుచున్నవి. బ్రహ్మ, జగత్తుల యేకత్వమును సూచించుటకే వివిధములైన యుపమానముల నుపయోగించిచెప్పిరి.

బాహ్యప్రపంచము, బ్రహ్మమునకు వేరుగాలేదు. ప్రతి జీవి యందంతర్భూతమైయున్న ఆత్మ, జీవి, ప్రపంచాంతర్భూతమై యున్న బ్రహ్మము, ప్రపంచము విడిగాలేవు. బహుత్వముతోఁ గూడిన జగత్తును, ఏమియు మిగులకుండ బ్రహ్మముగాఁ దలచ వచ్చును. సృష్టిలోని సర్వవస్తు నానాత్వముతోను సూత్రము వలె నేకమై అద్వితీయమై బ్రహ్మము వ్యాపించియున్న దనువిషయములో నుపనిషత్తులభావము నిస్సంశయము. ఏకత్వబహు

ర. ఛా దోగ్యము. 3అ. 3౯. (౫) ఛాందోగ్యము. ౭౭. ౨౧. ౨; ౬.౭ ౨.౧; బృహదారణ్యకము ౪౭. ౫; మండక ౩౭.

త్వము లేక కాలమున నుండుటనుగూర్చి ప్రసంగించునపు డుపనిషత్తు లుపమానాదులతో మాటలాడునేకాని, సూటిగా కావాలి చెప్పవు. బ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానములేనిదే, బ్రహ్మజగత్సంబంధమును గూర్చి చెప్పజాలము. రెంటికీని సంబంధములేదని చెప్పజాలము; కాని వాని సంబంధమెట్టిదో, రెండు నొకే తత్త్వమున కెట్లు చెందియున్నవో, మనమెఱుంగము. బ్రహ్మజగత్సంబంధము మాయలేక, శంకరునిమాటలలో ననిర్వచనీయము, సర్వసంబంధశూన్యఁడగు బ్రహ్మ మెట్లుజగత్సంబంధముయ్యెనను ప్రశ్నమున కవకాశములేదు. ప్రపంచసంబంధము లేనిన్ననునశించినను బ్రహ్మసత్యమునకులోపమురాదు. పరబ్రహ్మత్వమునకు జగత్తుండ నవసరములేదు. రెండును పరస్పరాధారభూతములై యున్నవనిచెప్పినచో బ్రహ్మమును దేశకాలబద్ధమైన జగత్తుతో సమానమొనర్చిన దోషమునకుఁ, బాల్పడుదుము. బ్రహ్మజగత్సంబంధ మనిర్వచనీయమని చెప్పటవలన జగత్తు బ్రహ్మమున కడ్డుగానున్న యొక తెఱవంటిదని ప్రాకృతమానవుఁడు చెప్పనట్లు జగమసత్యమను భావముతో సర్థము చేసికొనరాదు. ఏలన దేశకాలనిమిత్త మిళితమైన జగత్తునకు మూలము బ్రహ్మమే. బ్రహ్మము ప్రపంచములో నెంతవఱకుఁ గలదనగా, బ్రపంచములోని భిన్నవస్తువులు బ్రహ్మమున కెంత దూరముననున్నవో తెలిసికొని, దానినిబట్టి భిన్నదశలలోనున్న వస్తువుల కెంతసత్యమున్నదో నిర్ణయించుటకుఁ దోడ్పడునంతగానున్నది. బ్రహ్మము జగత్తులోనున్నది కాని జగత్తుగాలేదు ఈసమస్య నుపనిషత్తులు బహిరంగముగా నెదుర్కొనవు. తిన్న భావసమన్వయము చేయవలెనన్నచో, బ్రహ్మము సర్వ

సంపూర్ణమును నిశ్చయముపై దృఢముగా నిలువవలెను. బ్రహ్మము సర్వసంపూర్ణమనగా, సర్వలోకములు, వాని స్వరూపములు, త్రికాలములందలి సర్వదృశ్యములు, బ్రహ్మమునందే యిమిడియున్నవి; బ్రహ్మేతరమెన్నియునులేదు. బ్రహ్మజగత్సంబంధము మనకుఁ జెప్పశక్యము కానిదను శుద్ధతాత్త్విక వాదమునటుంచి, మనము చెప్పకొనఁదలచినచో, జగత్తుబ్రహ్మముచే సృజింపఁబడెననుటకంటె, నది బ్రహ్మముయొక్క సంకుచిత స్వరూపమనుటెక్కువ సత్యముగాఁ దోచును. బ్రహ్మమే జగమును సృజించె ననుటవలన, బ్రహ్మము, కొంతకాల మొంట రియ్యెయుండి, తన చరిత్రలో నెపుడో యొకప్పుడు సృష్టిచేసెనని యర్థమువచ్చును. కాలగతమైన లోకమునకు, గాలాతీతమైన బ్రహ్మకారణమని చెప్పటలో నొచిత్యములేదు. జగము బ్రహ్మస్వభావమనుట యుక్తముగానుండును. నిజము నకనేకోప నిషద్వాక్యములలో జగము పూర్ణబ్రహ్మ స్వరూపప్రకటనమేయని చెప్పఁబడెను. ప్రకృతియొక సద్యోవికాసములేక, స్వతంత్రాత్మా విష్కరణము; ఏలన నది బ్రహ్మశక్తి గర్భిణి, సృష్టికి మొదటి ఘట్టములో రెండుస్వరూపములు గలిగినవి; ఒకటి ఆత్మజ్ఞానపూర్ణుడైన యీశ్వరుఁడు, రెండు, గర్భమందు బరిణామావకాశముగల జడపదార్థము, బ్రహ్మము పరిపూర్ణమైన పరమసత్యము, బ్రహ్మమునకు జగమెట్లు సంబంధించినదో మనమెఱుగము. ఏదోయొక సంబంధమును నిర్ణయింపనలెనన్నచో, బూర్ణబ్రహ్మ మనేకత్వములో నేకత్వమని, లేక సంపూర్ణ సగుణబ్రహ్మమని చెప్పటవలన నెక్కువ తృప్తినిచ్చును. అపుడు మన కాత్మానాత్మలు, లేక ప్రకృతిపురు



షులు పరస్పరసంయోగముచే లోకమును సృజింతురు. ౧. ఆత్మావిష్కరణమే బ్రహ్మస్వభావ రహస్యము. చైతన్యము, క్రియాత్మకము, శక్తి, స్థితిలో సహజముగానున్నది. మాయ, శక్తియను సర్థములో ప్రహ్లాదుని నిత్యమైయున్నది.

ప్రవర్తన శీలసంపన్నమైన సృష్టి, నిరాధారమైన యూహకల్పనమనికాని, అసత్యప్రదర్శనమనికాని, ఛాయారూపమనికాని యుపనిషత్తులం దెచ్చటను సూచింపబడియుండలేదు. కళాకవితారాధకులగు నుపనిషత్కర్తలు ప్రకృతి రమ్య సీమల విహరించిరేకాని, ప్రకృతిని విడిచి పై కెగుర నుద్యమింపలేదు. వారు జీవితమొక దుస్స్వప్నమనికాని, లోకమొక శూన్యాలయమనికానిచెప్పియుండలేదు. బ్రహ్మాండమండల పరిభ్రమణ సంజాత మధురనాదములచే వారిజీవిత ముల్లసితమై జాజ్వల్యమై యొప్పెను. ప్రపంచము పరమేశ్వరు నాత్మావిష్కరణము. జగములన్నియు నాతని లీలావిలాస వైభవములు. ౨. కాని ఉపనిషత్సంధ్యంత మనగా, ప్రపంచము స్వప్నతుల్యమను శుష్కద్వైతమని పామరజనాభిప్రాయముకలదు. మనము

౧. గార్గ్యాయన మహర్షి చే రచితమని చెప్పబడిన “ప్రణవవాద”మను గ్రంథమును భాషాంతరికరించుచు, నుపనిషత్తులలోని యొక మహావాక్యమైన “అహమేతన్న” “నేనిదికాదు.” అనుదానికి భావమును నిర్ణయించుటలో నొక మహత్తరతత్వమున్నదని బాబు భగవాన్ దాను వ్రాసెను. ‘అహమ్’ యీశ్వరుడు; ఏకత్వ ప్రకృతి, రెంటికి సంబంధము ‘స’ ‘నాస్తి’ ‘ఆత్మ ఆనాత్మకాదు. ఓంకారములోని ‘అ’ ‘ఆత్మ’ ‘ఉ’ అనాత్మ, ‘మ్’ ‘స’ యనుసర్థము. కాని యీమాటలను బ్రణవములో మిళితమైయున్నవి. ప్రపంచ మాత్రయొక్క అభావప్రకటింబమని చెప్పబడెను.

౨. ఆనందరూప మమృతం యద్విభాతి.

వ్యవహార ప్రపంచానుభవములను దీసికొని, వానికిఁ గారణముల రయుదుమేని, యొక జ్ఞానమూర్తియగు నీశ్వరుఁడు, జడ ప్రకృతియును సిద్ధించును. సమాలోచనముచే నీ రెండు నొకటేయని మనము నిర్ణయింతుము. మనకుఁగల కష్టమంతయు వీని సమన్వయమందే. దృష్ట, దృశ్య మొకవైపునను, నుపనిషత్తులు స్పష్టముగాఁ బ్రకటించిన బ్రహ్మపదార్థ మొకవైపునను సమన్వయింపవలసియున్నవి. సత్యమొకటే, కాని మనకు రెండు కనిపించుచున్నవి. ఈజంటనుండియే ప్రపంచములోని భిన్నత్వ మంతయు వచ్చినది. ఇచట నొక మొండిగోడ మనకెదురైనది. తత్త్వశాస్త్రము, ధైర్యముగల సత్యవాదియగునేని, దీనికిఁగారణము దురూహ్యమని చెప్పివేయవలెను. ఎట్లొ ఒకటిరెండగుచున్నది. ఈసందర్భములో నీదిగువదే అత్యుత్తమనిర్ణయమని తోచుచున్నది: “అసంపూర్ణ జీవరాశియందు సంపూర్ణబ్రహ్మముయొక్క అంతర్యామిత్యమును; సంపూర్ణ బ్రహ్మమందసంపూర్ణజీవరాశియొక్క స్థితియును నిర్వచనసాధ్యములుకానివని నే నెప్పుడును జెప్పుచునేయున్నాను. .... దానినిఁ దెలిసికొనుట మనకేకాక, విజ్ఞానమునకే దుస్తరము.” ౧. బ్రహ్మ జగ

అత్యుత్తమ స్వభావమును గుర్తించుటకే ప్రపంచమునఁ గీకరించెను అహం సత్యము; ఏతత్ దాని ఆసత్యభావము. ఈవ్యాఖ్యానము కడువిచిత్రమైనది; ఇచట నసత్యమని చెప్పబడినది ‘ఏతత్’ ప్రకృతికాదు. ‘అహం’ నుండి వేరైన ప్రకృతి మిథ్యయని దీనిభావము. సత్పదార్థమేకము; దానికంటె వేరుగా ఎసేత్యము లేదని చెప్పబడినది. బ్రహ్మమే బహుత్వమునకుఁ గారణము. భారతీయ తత్త్వములో ‘ఓం’ కారమునకు నానాధ్యములున్నవి. చూడు’గల త్రికములన్నియు నిందుఁ జేర్చబడినవి. అత్యుత్తమ, అనాత్య, పరి-

త్సంబంధ మనిర్వచనీయమని ఉపనిషత్తులు ప్రధమ సిద్ధాంతముగాఁ దీసికొన్నవి; అనంతర వేదాంతమున దీనికే మాయానామకరణముచేసినది. ఈసమస్యకుఁ దృప్తికరముగా సమాధానము జెప్పలేకపోవుటకుఁ గారణము, పరస్పరవిరుద్ధములైన దేశకాల నిమిత్తములతోఁ బనిచేయు మనస్సుయొక్క అసమర్థత అసంపూర్ణతయని చెప్పియుంటిమి. ప్రపంచమునుగూర్చి బుద్ధి కిందెలిసిన విషయ మల్పము నసత్యముగూడ నైయున్నది. ప్రపంచ వస్తుసమూహములు, బ్రహ్మమువలన బ్రహ్మమందున్నవి. కాని బ్రహ్మముకొఱకుఁ గాదు. మన పరిమితానుభవజ్ఞాన మెచటనో యొకచోట శిథిలమై, ఆత్మవిరుద్ధమగుచున్నది. మన పరిమితానుభవములన్నియు నసంపూర్ణములయ్యును, వాని యసంపూర్ణత ఒక దశలో లేక భిన్నదశలలో నున్నది; వానినన్నిటి నొకే యంతరువునఁబెట్టి అన్నియు సమానసత్యముగలవని చెప్పట సమంజసముకాదు; అవి అసమానదశలలో

జానము, జన్మము, శీవితము, మరణము; ప్రకృతి, జీవాత్మ, 'పరమాత్మ; సర్వోజస్వమోగుణములు; భూతభవిష్య ద్వర్తమానములు; బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులు మున్నగువని. బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులు మూడవస్థలలో బ్రహ్మయొక్క రూపములు. పరమేశ్వరుఁడు తన స్వేచ్ఛావిలాసముచే నీకాశ్మతప్రపంచమును సృజించెను, లేకప్రదర్శించెను; అతఁడే బ్రహ్మ; దానినిఁజూచి, పోషించి సంతసించువాఁడు విష్ణువు; తనలోఁ దుదకుదానిని లీనమొందుకొనుఁపు డాతఁడే శివుఁడు. ఈమూడుక్రియలు వేరునుకొనువారు మూడుమూర్తులను వేరుగా గ్రహింతురు.

(౧) బ్రాగ్జ్ఞే. మైండు పత్రిక నెం. ౭౪. పుట ౧౫౪.

పోల్స్ గీత్ "దేవుఁడెందుకు లోకము సృజించినను నీ పురాణప్రకృతమునకు జనాభివ్యర్థ నియ్యలేదు; ఇక ముందుండదు. ప్రపంచమున్నది; ఎందుకున్నదో మనకుఁదెలియదు.

నసత్వములని చెప్పవలెను. మన సర్వానుభవములు, బ్రహ్మమును దెలియుట కసమర్థములను విషయమునే మా యా సిద్ధాంతము తెలుపుచున్నది.

మానవత్వములో సహజముగాఁగల అసంపూర్ణతా లోపము నెఱిగిన కారణముచేఁ గలిగిన వినమ్రభావముచే నుప నిషద్విప్రలు, బ్రహ్మమునుగూర్చి వ్యతిరేకభావములలో (నేతి వాక్యములలో) ప్రసంగించియుండగా, నుపనిషద్ధర్మము తమకు సువిదితమని తలచిన గర్వాహంకారపూరితులు, బ్రహ్మము కేవల శుద్ధ నిర్గుణస్వరూపమని, యుపనిషద్భావమునకు విరుద్ధముగాఁ బ్రలపించియుండిరి. అట్టివాదము సహేతుకముగాదు; ఏలన శంకరుఁడుగూడ బ్రహ్మమైత్ర్యము నద్వితీయమనియే చెప్పి నాఁడు కాని, యేకమని చెప్పలేదు; ౧ “బ్రహ్మము సర్వగుణా తీతమనియు, నిర్గుణజ్ఞానైకరాశియనియు” నర్థమిచ్చు ననేకము లైన ఉపనిషద్వాక్యములు గలవని ధీబో పండితుఁడు చెప్పుచు న్నాఁడు. “మఱియు బహుత్వముతోఁగూడిన జగత్ప్రదర్శనము మిథ్యయని తోసిపుచ్చుటకు వీలుకానందున, నితజగత్తు సత్త్వ ముపై నాధారపడి యుండలేదనియు, నదియొక అసత్త్వనియమముచే నున్నదను భ్రాంతినిఁ గలిగించుచున్నదనియు, నట్టి నియమము బ్రహ్మముతోఁ గలిసియున్నను బ్రహ్మముయొక్క యేకత్వ మును జనింపఁజేయఁ జాలదనియు నిదియే సవ్యమగు తర్కనిర్ణయమనియుఁ బ్రకటించిర”ని ధీబో వ్రాసెను. ధీబో పండితు ననుసరించి, ఏకమైన బ్రహ్మమును, అనేకమైన లోకమును సమన్వయించుటకే మాయావాద ముపయోగించుననియు, దురదృ

(౧) వేదాంతసూక్తిముల వివరము. పుట

ప్రవశమున, నుపనిషత్తు లొకేవాదమును సత్యముని నిర్ణయించుట కిష్టములేనివైన కారణమున, నొక నిర్విషయ జ్ఞానమూర్తియైన యీశ్వరు సంగీకరించునవికావనియుఁ జెప్పబడెను. పరమసత్యము నొక నిర్విషయబ్రహ్మముగా నుపనిషత్తు లంగీకరింపవు. ఉపనిషత్ తత్వము 'అద్వైతము' కాని 'ఏకేశ్వరత్వము' గాదు. విషయా విషయభేదము జగత్తులోనిదికాని, బ్రహ్మములోనిది కాదు, మనము ప్రపంచమును విషయా విషయ (Subject and Object) ములైన రెండుగా విభజింపఁజాలము; ఏలన బ్రహ్మము రెంటియందేకమైయున్నది. ఉపనిషత్తులు ద్వైతమును నిరసించునుగాని, యీబహుత్వము నేకత్వములోఁ గలుపుట కంగీకరింపవు; కేవలవిచియము నర్థముచేసికొనుటకుఁ గలిపిన సంగీకరించును. ౧.

౧. జగద్రూపైకత్వమును దెల్పుట నుపనిషత్తు లుపయోగించిన యుపమానములో నిట్లు చెప్పబడినది; “వాచారంభణా వికారోనామథేయమ్ పృత్తికేత్యేక సత్యమ్.” వస్తువులన్నియు నొకేబ్రహ్మమయొక్క నామరూపములుగలిగిన రూపాంతరములని భావము. శంకరుఁడి ట్లర్థము చెప్పెను. “రూపాంతరము లేక వికారము వాక్కులనవచ్చి వాక్కులోనే యున్నదికాని; నిజముచే వికార మసత్యము; అదికేవల నామమాత్రమే కాని, నిజముగాదు.” అదికేవల వ్యాకహారిక సత్యముకాని అంశము కాదు. మతీయునిది ఉద్దాలకుఁడు చెప్పినమాట; ఉద్దాలకుఁడు రూపపరివర్తన కీలమైన జడపదార్థసత్యస్థితి సంగీకరించినవాఁడు. జడపదార్థ మనిచ్ఛిన్నమైన ఏకపదార్థము; అందు గుణభేదములు గల వివిధాణువులు కలిసియున్నవి. దానిపరిణామ మొక నామారంభణమునిచ్చుటచేఁ గలిగినదని యావాక్యము చెప్పుచున్నది. ఉపనిషత్తులలో వ్యక్తిత్వమును దెల్పుటకే నామరూపము లుపయోగింపఁబడినవి. చూడు. బ్రహ్మదారణ్యకము ౧౭. ౨. ఏకమైన మూలసత్పదార్థమునుండి నామ రూపాత్మక పరిణామ మున్న

మఱియొందఱు విమర్శకులు, ప్రపంచము మిథ్యయని చెప్పటకే మాయాసిద్ధాంతము నుపనిషత్తులు ప్రకటించినవని చెప్పదురు. ఏరి యభిప్రాయమును బరిశీలించుము. ఐహికమునందు వేదాంతవిద్యను విశేషవ్యాప్తి చేయుటకై పరిశ్రమించిన డ్యూనేక్ పండితుడు నాలుగువిధములైన సృష్టిసిద్ధాంతము లుపనిషత్తులలో నున్నవనిచెప్పినాడు. (౧) దేవునినుండి స్వతంత్రమైన జడపదార్థము శాశ్వతముగానున్నది. దాని నాతడు సృజింపలేదుకాని, దానితో జగద్వస్తువులను జేసెను. (౨) సృష్టిని శూన్యమునుండి దేవుడు చేసెను; ప్రపంచము దేవునినుండి స్వతంత్రమైనది; (౩) దేవుడు తానేలోకముగా

వింశివది. నామరూపాత్మక వికార మసత్యమను నూచన గుచులైదు. నామ రూపాత్మకవస్తువులు బ్రహ్మమునకు వేరుగా లేనిమాట సత్యమే. నామ రూపములనగా నాంగములోని నామరూపములుగావు. అరిష్టాలో చెప్పిన రూపము, పదార్థము వీనికి సరిపోవును. చెందునుకలిసి లోకములోని సర్వవస్తువులయ్యెను. పదార్థమతములో రూపమనగా స్థూలదేహము, నామమనగా నూత్ముగుమనస్సు. ఉపనిషత్తులలో నామరూపములనగా, నేకపదార్థము నుండి వ్యక్తిత్వావివృక్షణము. ఈవ్యక్తిత్వావివృక్షణమే సృష్టికి మూల నూత్రము, జగత్పరివర్తనధర్మము. వస్తువులు, వ్యక్తులు, పరమేశ్వరుని భిన్న పరిదర్శనాంశములు. స్వతంత్రమైన స్థితి వానికిలేదు. బ్రహ్మముకే యట్టిస్థితి కలదు. అవివేరుగా నుండుటబద్ధము. ఉపనిషత్తుల ననుసరించి మోక్షమనగా, బ్రహ్మమునుండి నామరూపములు గలవి వేరనుభావము నశించుటే. ముండ కోపనిషత్తిట్లు చెప్పుచున్నది. “బ్రహ్మజ్ఞాన పారంగతుడు, బ్రహ్మముతో నేకమై, సముద్రమునఁ బరివేశించిననదులు తమనామరూపములను విడిచిపెట్టి, నామరూపములనుండి విడివడుచున్నాడు.” కారణముకార్యముకంటె నెక్కుడు సత్యమైనది. దేవుడు సర్వవస్తులకు, వ్యక్తులకుఁ గారణము. కనకమ యాభరణములన్నిటికీ గనక మేసత్యమయినట్లు, జగత్తునకు బ్రహ్మమే సత్యము.]

మారినాడు; (ర) దేవుడొక్కఁడే యున్నాడు; సృష్టిలేనే లేదు. నాల్గవదే యుపనిషత్తుల మూలసిద్ధాంతమని యాతనియ భిప్రాయము. దేశకాలములందున్న ప్రపంచమొక అసత్యదృశ్యము, భ్రాంతి, దేవుని నీడవంటిది. ప్రపంచమును విసర్జింపనిదే దేవుఁడు లభింపఁడు. జగమసత్యమనుభావము ప్రతిమతము యొక్క సారాంశమని డ్యూసేన్ పండితుఁడు తలచి, ఉపనిషద్భావము నిదియే యని నమ్మినాడు. డ్యూసేన్ తన స్వతంత్ర బుద్ధిపై నాధారపడి, యిట్టి నిర్ణయమునకువచ్చి, తన సిద్ధాంతమును సమర్థించుటకొఱకు, ప్రాచీన భారతీయతత్వము నందును, ఉపనిషత్తులందును శంకరాచార్యుని రచనలందును. ప్రాచీన గ్రీకుతత్వమందును, పార్సనెడ్జిన్, ప్లేటో, లయందును అభినవ జర్మనీయందును, క్యాంటు, సోపెన్హాయరులందును, తనభావమునుపోషించు వాక్యములకొఱకు వెదుకఁజొచ్చెను, ఈ యన్వేషణావేగములో నాతఁడు కొన్ని సత్యాంశములను విడిచి పెట్టెను. నేడు ప్రచారములోనున్న 'సర్వంబ్రహ్మ' వాదముపనిషత్తులలోనిదని యాతఁ డంగీకరించినను, జగన్నిధ్యావాదమే ఉపనిషత్తుల ప్రాచీన సిద్ధాంతమని తలచినాడు. "సర్వము దైవస్వరూపమ"ను భావము 'ప్రచారము'లోనున్నదని ఉన్న సత్యము నాతఁ డంగీకరింపకతప్పినదికాదు. ఉపనిషత్తుల మూల సిద్ధాంతము, జగన్నిధ్యావాదమని యాతని స్వతంత్రాభిప్రాయము. ఈ రెండుభావములకును సమన్వయముచేయవలసివచ్చెను. అజ్ఞాన జనసమూహమున కర్థమగుటకును, లోకప్రవృత్తిని దృష్టిపరచుటకును, నీ సమన్వయ మంగీకరింపఁబడినదని యాతఁడు చెప్పెను;" ఆత్మయే యేకైకసత్యమను భావము,

సర్వకాలములయందు, నమ్మబడెను. స్వతంత్రమైన జడపదార్థమున్నదని నమ్ము సామాన్యులుకూడ 'నాత్మ'యే సర్వమని నమ్మిరి. దీనితోఁబాటు, వ్యవహారప్రపంచము తోసివేయుటకు వీలులేనిదగుటచే, బ్రహ్మసామాన్యముకొఱకు దానినిగూఁసంగీకరించి"ని ౧ డ్యూసేక్ వ్రాసినాఁడు. ఉపనిషత్తులు బ్రహ్మ మొక్కటే సత్యమని యుద్ఘాటించుటనుబట్టి డ్యూసేక్ జగన్నిధ్యా వాదమునకు బలముకలిగినది. బ్రహ్మమొక్కటే సత్యమని మేముంగీకరింతుము. బ్రహ్మము తెలిసిన నన్నియుఁ దెలియును. దానికి వేఱుగా నింకొకటి యేదియునులేదనియు మేముంగీకరింతుము. కాని, దానిలోఁగాని, బయటగాని అసలే భిన్నత్వము లేదనినచో, నట్టిభావ మర్థవంతముగా లేదు. డ్యూసేక్ చెప్పినాఁడు; "ప్రకృతి, బహుత్వమును బ్రదర్శించు ప్రకృతి పరివర్తనము కేవలము మిథ్య." ౨ అదేవిధముగా నిట్లు ఫ్రేజరు వాదించినాఁడు; "బ్రహ్మమొక్కటే అద్వితీయసత్యమనిచెప్పు నుపనిషత్సిద్ధాంతమునుండి, సహజముగాను సహేతుకముగాను లభించునదే, ద్వంద్వములతోఁగూడిన ప్రపంచ ప్రదర్శనము మిథ్యయను సిద్ధాంతమున్నది. ౩. ఈ వాదములలో. పూర్ణసత్పదార్థమునుగూర్చి తప్పుగా వీరు భావించిరి; పూర్ణమనఁగా నసంపూర్ణముగానిదని వారు తలఁచిరి; శాశ్వతమైనదనఁగా నశాశ్వతముకానిది. శాశ్వతమైన సత్పదార్థము కాలాతీతమైన వస్తువైనచోఁ గాలగతమైన ప్రపంచజీవిత మసత్య

(౧) ది ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు. పుటలు ౧౬౧-౨

(౨) ది ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు. పుట ౨౩౭.

(౩) ఇండియన్ థాట్. పుట ౬౮



మగును. దేశకాల పరిస్థుతమైన ప్రపంచమునకును, దదతీతమైన శాశ్వతప్రపంచమునకును విరోధమును శాశ్వతమే. కాని శాశ్వతవస్తు వశాశ్వతవస్తువును బహిష్కరించెనని యుపనిషత్తులలో నెచటను జెప్పలేదు. ఎచ్చటెచట బ్రహ్మముక్కటే పరమసత్యమని యుపనిషత్తులు వక్కాణించినవో, అచ్చటచట మెలకువగలిగి, ప్రపంచము బ్రహ్మమందు గర్భితమైయున్నదనియు, నందుచే బ్రపంచమునకును గొంత సత్యముకలదనియుఁ జెప్పియున్నవి. “పరిమితమైన దపరిమితమైన దానిలో నున్నది. విశ్వమంతయు నాత్మమయము.” ౧. ప్రాణము బ్రహ్మము; వాక్కు బ్రహ్మము; మనస్సు బ్రహ్మము; జగత్తులోని సర్వము బ్రహ్మమే. త్సుద్రోలేణువునందును, సత్యమైన నలుసునందును దేవుఁడున్నాఁడు. ౨. సత్యమున్నదని నిశ్చయించినపుడు, సత్యముపై నాధారపడినదంతయు నున్నదనియే నిశ్చయము. బ్రహ్మయే సర్వసత్యమను భావమునుండి, బ్రహ్మమందున్నట్టియు బ్రహ్మముపై నాధారపడినట్టియు నన్నియు నిట్టి బ్రహ్మసంబంధ సత్యమునుగలిగి యున్నవని తేలుచున్నవి. ఉపనిషత్తులలోని, “ఆత్మతెలియుటతో నన్నియునుఁ దెలియు”నని చెప్పిన వాక్యములవలన ప్రపంచస్థితి మిథ్యయేయనుభావము స్పష్టమని య్యూసేన్ వాదించినాఁడు. ఈవాదము మాకంగీకారముకాదు.

(౧) ఛాందోగ్యము. ౨౭ ౪౨౬.

(౨) ముండకము ౨౭, ౨-౧౧; కఠము ౨౭.గీ. ౨; తైత్తిరీయము, ౩౭ ౧; ఛాందోగ్యము. ౩౭. ౧౪. ౧; ౨౭. ౧౪-౨-౪; ౬౭.౯; ౪౭. ౯. ౧; బృహదారణ్యకము. ౨౭. ౪. ౬; ౪౭. ౪. ౬; ౪౭. గీ. ౨; ౨౭. గీ. ౨; ౪౭. ౩. ౧; ౧౭. ౪. ౧౬; ౨౭. గీ. ౧గీ; ౪౭. ౨. ౧౫; ౪౭. ౪. ౨౩

సృష్టిలోని సర్వవస్తువులు, సర్వభావములు, ఆత్మయందే యుండినచో, నాత్మ తెలిసిన సన్నియుఁ దెలియునను సిద్ధాంతమును సరిపెడును. మనకు మోక్షమునిచ్చు జ్ఞానమువలన మనయందంతర్భూతమైయున్న ఆత్మదర్శనము లభించును. ఇందాత్మయుఁ బ్రపంచమును వేరుభావమేమియును లేదు. ఉన్నచో నిందుగ్రిడు ప్రజాపతితోఁ జెప్పినది నిజమగును; మఱియు సర్వవిరహితమైన ఆత్మ సర్వసౌఖ్యమగును. అనేకత్వమును విడిచిన యేకత్వము శుష్క-వ్యక్తియగును. శాశ్వతవస్తువు క్షణికవస్తువాలమును మిథ్యయని ప్రోసివేయనవసరములేదు. ఆత్మాత్మిక, నైతిక, తాత్త్విక కళాసంబంధములైన అత్యుత్తమానుభవ సత్యములను మనము విశ్వసించినచో, సనిత్యమైనది నిత్యవస్తువునందును, మితమైన దమితమైనదానియందును, గర్భిభూతమైయున్నదనియు, మానవుఁడు దేవునినుండి జన్మించెననియు భావించుట యుక్తమైనది. సర్వజగత్తునకు బ్రహ్మమే మూలమైయున్నదను నుపనిషద్వాక్యములు, జ్ఞానహీనులను దృష్టిపఱచుటకై వ్రాయఁబడినవని డ్యూసేన్ వాదించినాఁడు. ప్రపంచము మిథ్యయేయని నిశ్చయించినచో నుపనిషత్తులు, బ్రహ్మ జగత్సంబంధ సిద్ధాంతములను నిశ్చయభావముతోఁ జెప్పియుండవు. డ్యూసేన్ పండితుఁడొక సమర్థింప నశక్యమైన సిద్ధాంతమును స్వీకరించి, దానిని బోపించుట కసంబద్ధవాదములను బ్రదర్శించినాఁడు. మఱియు నాతఁడు సుప్రసిద్ధ జర్మన్ తత్వవేత్తయైన క్యాంటు పండితునికి జగన్నిర్భావాదమును గనిపెట్టినకీర్తి నిచ్చుటకుఁ దలపెట్టి, ఉపనిషత్తులలో నీసిద్ధాంతము సుస్పష్టముగను, నిశ్చయముగను జెప్పఁబడియుండలేదని యీ విధముగా వ్రాసెను.

“ఒక్కటైన బ్రహ్మదార్థమునకును, అనేకత్వము గలిగిన ప్రపంచమునకును భేదము విశేషముగా నుంచబడెను. భారతీయ పాశ్చీనతత్వవేత్తలుకాని, క్యాంటుకుఁబూర్వ మేతత్వవేత్తలుకాని, దేశకాలములందుఁ బ్రదర్శింపఁబడిన జగద్వస్తుజాలమంతయును గేవల వ్యక్తిగతభ్రాంతి యను మహత్తరభావాన్నత్యసీమ కెగురఁజాలరైరి.” ౧ ప్రపంచము భ్రాంతిమాత్రమను సిద్ధాంతమునుపనిషత్తుల నిశ్చయభావముకాదని డ్యూనేక్ జెప్పినది సత్యము. ఉపనిషత్తులలో ననేకసృష్టి సిద్ధాంతములు, బ్రహ్మజగత్సంబంధమును జెప్పటకే రచింపఁబడి యున్నవి. నానాప్రదర్శనములతోఁ గూడిన ప్రపంచము, ఒకే బ్రహ్మము నుండి గోచరించి, నామ రూపమాత్ర కల్పితమైయున్నదని నిర్వచించు నుపనిషద్వాక్యము అనేకములున్నవని మేము సంగీక

౧. డి ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్తు పుట ౧౦౩. క్యాంటు తత్వము నుపనిషత్తుల ననుసరించియు, నుపనిషత్ తత్వమును క్యాంటు ననుసరించియు సర్థము చేప్పఁదలచి, రెండుభావములనుగూడ సక్రమముగా గ్రహింపఁజాలఁడయ్యెను. బౌద్ధలక్షాన్యవాదముగాఁ దనతత్వము నపార్థముచేయరాదని శంకరుఁడునూచించినట్లే బెర్క్లీలక్షాన్యవాదముగాఁ దనతత్వము నపార్థముచేయరాదని క్యాంటు నూచించియున్నాఁడు. సోపెన్సా యరు తలచినట్లే డ్యూనేక్ కూడ, జగద్వస్తుమూల సత్యసిద్ధాంత నిరసనమును క్యాంటు చేయుటలో నాతని నిజతత్వముగాక, అసత్యగాలోచనా ఫలితమనియు నదియొక గొప్పతప్పుగాఁ జూడవలెననియుఁ దలచినాఁడు కాబోలును. క్యాంటు తత్వము నెఱిగినవారు డ్యూనేక్ చెప్పిన భావముతో నేకీభవించునట సందేహస్పదము. “మనలో ముసాపిత మైయున్న వైతికధర్మము నాధారముగాఁ జేసికొని, జీవిత్యత్యసీద్ధాంతమును క్యాంటు కల్పించెన; ఈసిద్ధాంతమనేమలైన అసత్యాభిప్రాయములతోడి సామరస్యమునఁగాని చేకూరదు. దీనివలన జీవుని జన్మాంతరసిద్ధాంతము లభించునే కాని జీవిత్యత్యసిద్ధాంతముచే కూరదు” (పుట ౩౧౪)

రింతుము. ఈవాక్యముల భావమేమన వస్తువుల మూలతత్త్వ మంతయు నొకటేయనియు, మనము నామరూపభేదములలో మునిగియున్నచో వస్త్రభ్యంతరమున నేకమై అవిచ్ఛిన్నమై యున్న సత్పదార్థమును గుర్తింపలేకపోదుమనియు గ్రహింప వలెను. ఈనామరూపాత్మక ప్రపంచము నిత్యమైన సత్పదార్థము నాచ్ఛాదించుచున్నది. ౧. అనిత్యపదార్థములను గప్పిన నామరూపాత్మకమైన తెరను దొలగించివేయవలెను. దేశకాల పరివృతములైన వస్తువులభ్యంతర వర్తియైయున్న వస్తు నిత్యస్వరూపమును మఱుగుపఱచుచున్నవి. జీవితములో నేభాగము నశ్వరమో, యది నిజమైన జీవితగర్భమందున్న నిత్యసత్యముకాదు. సత్పదార్థము వీనికతీతమైనది. అది వస్తుజాలము ద్వారమున నాత్మప్రదర్శనము చేసికొనుచున్నది; ఆత్మప్రదర్శనమే ఆత్మాచ్ఛాదనమగుచున్నది. ఆవిష్కరణ మెంత సంపూర్ణమైన నంతసంపూర్ణముగా నాచ్ఛాదనము నగుచున్నది. పరమేశ్వరుడు తన ముఖమునకుఁ దెరకట్టుకొని, లోకరూపమునఁ బ్రకటించుకొనుచున్నాఁడు. వస్తు మూలతత్త్వమింద్రియ జ్ఞానమున కగోచరము. ప్రపంచము, దేవుని మహిమను వేనోళ్లఁజాటుచు, నాతని

౧. బృహదారణ్యకము ౧౮. ౬. ౩. అపూర్వ సత్యేనఛన్నమ్. 'సత్' పదముయొక్క అపూర్వభావములననే, ఉపనిషత్తత్త్వమును గూర్చి పెక్కు సంశయముల కవకాశము వచ్చినది. ఒకయర్థములో, 'సత్' సమ స్థితిగల సర్వము ననిభావము. 'సత్' అనగా, సర్వపరివర్తనము లో నంతర్వర్తియైయున్న అమృతత్యమని యింకొకయర్థము. "త్యక్" "సత్" సమ వ్యతిరేకమగుటచే 'సన్వతీ'మని చెప్పబడెను. (తైత్తిరీయము. ౨౨, ౬.) సామాన్యముగా, పరమ సత్యమైన బ్రహ్మమే సత్పదార్థమనియు, బరివర్తనశీలము గల జగమే అసత్యమనియు నాడుక. ఛాందోగ్యము. ౬. ౨. ౨. ౧: ౩ ౧౯. ౧.

నిజస్వరూపమును నెఱుంగున నుంచుచున్నది. అప్రేక్షయమైన సత్త్వదార్థములేక, నిర్గుణనిరాకారబ్రహ్మము, సృష్టిలోని ద్వంద్వములచేతను బహుత్వముచేతను గప్పబడినది. జీవాత్మలతో, గూడిన జగద్వస్తువులన్నియుఁ దాము స్వతంత్రసంస్థితి, వ్యక్తిత్వమును గలవనితలఁచి, స్వీయవ్యక్తిత్వ సంరక్షణము నిమిత్తము నిరంతర కృషిచేయుచున్నట్లు గోచరించును. తామెకే పరమాత్మనుండి వచ్చితిమనియు నాతనిపోషణములో నుంటిమనియు నెఱుంగరు. ఇట్టి సమృద్ధమునకుఁ గారణము మాయ, లేక భ్రాంతి “చెట్టుమీఁదనున్న ప్రతియాకను సూర్యరశ్మి, వాయువులచేఁ దాను స్వతంత్రముగాఁ బెరుగుచున్న వ్యక్తినియు, హేమంతమురాగానే వాడిపోయి నశించుచున్నాననియు సహజముగాఁ దలఁచుట కవకాశముగలదు. కాని నిజముచే, మూలమునుండి ప్రసరించుచున్న రసముచేఁ దాను బోషింపఁ బడుచున్న విషయమును, మొత్తముమీఁద వృక్షపోషణములో దానును భాగస్వామియనియు నెఱుంగుట కష్టము. ఈవిధముగా ఆకులోనియాత్మ చెట్టులోని యాత్మతో నవిసాధాన సంబంధము గలిగియున్నది. దీని నాయాకెఱిగినచో, దనజీవము, వృక్షజీవితముతో సమగ్రముగా మేళవించియున్నదని, తెలిసికొనఁగలదు.” ౧. ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వములను తరంగముల యడుగున, నన్ని తరంగములకుఁ బ్రాణమొసఁగుచున్న గంభీరసాగరము గలదని తెలియవలెను. అదేవిధముగా లోకములోని వస్తువులు, స్వతంత్రస్వయంస్థితి గలవనితలఁచి, యొక తెరనడ్డుకట్టి సత్య

మును గప్పివేయుచున్నాము. అనిత్యములైన పదార్థములస్వయంవ్యక్తిత్వము నిజమనుభావము మేఘమువలె, సత్యజ్యోతిని మఱుగుపఱచుచున్నది. మనము వివేకముతో నీవస్తుజాలమునకు మూలకారణము నొద్దకుఁబోయి చూచినచో, మనయందును సర్వవస్తువులయందు సంతర్పరియై యున్న శక్తి యొక్కతేయని స్పష్టమగును. ఇట్టి భిన్నపదార్థాంతర్పరియైయున్న యేకసత్పదార్థమును గుర్తించుటకు మనకంతర్వీక్షణ మవసరమని చెప్పటకే, జనకపుత్రసంవాదము ఛాందోగ్యమునందు (౬ అ. ౧౦) జరిగినది. “ఒకస్యగోధన్వత్తమునుండి పంకొకటి తెము” “ఇదిగో తెచ్చితినిస్వామీ!” “దానిని భేదింపుము”. ‘స్వామీయ చేసితిని.’ “అందేమి చూచితివి?” “అతినూత్నములైన గింజలున్నవి,” “ఒకగింజను జితుకఁగొట్టుము.” ‘అట్లే చేసితినిస్వామీ!’ “అందేమి చూచితివి?” “ఏమియునులేదు”

తండి) యిట్లుచెప్పెను; “గింజలో నూత్నమై నీకుఁగనిపించని సారమేమియున్నదో దానివలననే యీవిశాలస్యగోధన్వత్తము నిలిచియున్నది, కుమారా! నమ్ముము. ఏది నూత్నతమమైనదో, దానిలో నీసమస్తము నున్నది. అదియే సత్యము. అదియే ఆత్మ: నీవు నదియే.”

ప్రకృతినుండి యిట్టి యుదాహరణముల నొకటి వెనుక నొకటిచెప్పి, తండ్రి చైతన్యముయొక్క యేకత్వమును, మానవజీవితము సర్వసృష్టిజీవితముతో నొకటి యనుభావమును గ్రహింపుమని యుద్బోధించెను. వస్తువుల యనేకత్వముచే నాచ్ఛాదించఁబడియున్న యేకైకసత్యమును గుర్తించుట సులభమైన పనిగాదు. మనమతి లొకకులము, వ్యవహారజ్ఞాన నిమ

గ్నులము, స్వీయవ్యక్తిత్వ సంరక్షణ తత్పరులము నగుటచే నట్టి వివేకము కలుగుట కష్టము.

“ప్రపంచమంతయు, సంపత్తుత్రాడులు, మన జ్ఞానము నన్నియు శూన్యములోని కదృశ్యములై పోవలెను; ఏలన నవి నిజముగా శూన్యములే” ౧ యనునదే ఉపనిషత్తుల సిద్ధాంతమని చెప్పినపుడు డ్యూసేక్ పండితుఁ డుపనిషత్తుల కేంద్రసత్యమును విస్మరించినాఁడని చెప్పవచ్చును. తాను నిశ్చయించిన సిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకభావమునిచ్చు నుపనిషద్వాక్యముల నగా, బ్రహ్మము సృష్టిని బోషించుచున్నదనియు, బ్రహ్మయు నాత్మయు నొకటే యనియుఁ జెప్పవాక్యముల నుపనిషత్తులు ప్రజాభిప్రాయసంతృప్తికై చెప్పిన సవరణలని డ్యూసేన్ సమాధానము చెప్పినాఁడు. “మూర్ఖజనాభిప్రాయ సంతృప్తికై జీవాత్మ పరమాత్మైక్యభావమును నుపనిషత్తులు ౨ చెప్పినవని యీతఁడు వ్రాసినాఁడు. మఱియు; “ఉపనిషత్తులకు అత్యంతాణురూపమైన జీవాత్మకును, అనంతమైన పరమాత్మకును దాదాత్మ్యమును బ్రకటించుటలో నొకవిశిష్టమైన యాహ్లాదము కలదనితోచును” ౩. అనగా, మనము విపత్కాలములో దేవునారాధింపరాదు. అట్టి యారాధమునుపనిషత్తులు మూర్ఖుల తృప్తికై యంగీకరించినవని డ్యూసేక్ భావము.

“తత్త్వజ్ఞానమాత్మేతర పదార్థమేదియు నున్నదని యంగీకరింపఁజాలదు. వ్యవహారదృష్టిలోఁ దద్విరుద్ధముగా బాహుళ్యముతోఁగూడిన ప్రపంచము బ్రహ్మమునకు వేఱుగానున్నది. ఈ

౧. ది ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు, పుట ౧౬౮; (౨) పుట ౧౭౧.

౩. ది ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు, పుట ౨౩౭

పరస్పరసిద్ధాంత వైరుధ్యములను సమన్వయించుటకుఁ జేసిన ప్రయత్నమునుండి, ప్రపంచస్థితి నిజమను సిద్ధాంతముద్భవించినది కాని ఆత్మయే సత్యమనియు, నందుచేఁ బ్రపంచ మాత్మయేయనియుఁ జెప్పఁబడినది." ౧. ఈరెండు భావములేల పరస్పరవిరుద్ధములో, వీని ససంబద్ధములైనను సమన్వయింపఁ వలసినవచ్చినదో బోధపడుటలేదు. ఆత్మకు వేఱుగా నేదియు సత్యమైన పదార్థలేదని చెప్పిన దానిభావము, ఆత్మయే సర్వాంతర్యామియై, సర్వము దానియందే యున్నదనియే. 'భిన్నత' లతోఁగూడిన ప్రపంచము మనకుఁ వేఱుగా నున్నదను దాని భావములోని 'మనకు' అనగా మనశ్శరీరావృతములై, ఒకచో నివాసము, తత్సంబంధావరణముగల మనుజువ్యక్తులన్నమాట. నిజముగా నట్టివారికి లోకము సత్యమే; వారి నేత్రముల కెట్టి యెదుట నిలిచియున్నది. మన మన్వేషించుచున్న ఆత్మపదార్థమింద్రియజ్ఞాన విషయముగాదు; కాని సర్వజ్ఞాన మూలాధారము. దానిస్థితి, సూక్ష్మస్థూల ప్రపంచములకుఁ బూర్వమైనది. జీవులు, ప్రకృతిలోని భాగములే. ప్రకృతిలో నవి పరస్పరము కలిసి పని చేయుచుండును. కాని పేతుర్దృష్టితోఁ జూచిన యెడలఁ బరస్పరసంబంధము గలిగిన జీవలోకస్థితికి మూలాధారమాత్మ మాసనికజీవులముగా మనకు జగత్తువేఱుగా నున్నది. కాని, సర్వమునకును జీవమైన ఆత్మలో నన్నియునున్నవి. తుదిమాటయేమనఁగా, మనము పూర్ణజ్ఞానము గలవారముకాము కావున జగత్తు మనకుసత్యమై గోచరించును. ఆత్మయే యేకైకసత్యము ; అందు జగత్తిమిడి



యున్నది. మన మింకెట్లుఁజూపించినను హేతుశూన్యవాద మగును. సశరీరులమైయున్న మనకు నస్తువులతోనిండియున్న ప్రపంచమువేఱు. ఎట్లు మనజీవితములోఁ బదార్థములను వేఱు గాఁజూచియు, వానిని స్వీకరించి, మనలోఁ గలుపుకొనుచు న్నామో అటులే, విషయా విషయములను దనదిగాఁజేసికొనజలెను అప్పుడు మొట్టమొదటఁదనకు వేఱయినదృశ్యముగా గోచరించిన పదార్థము క్రమముగా దృష్టయొక్క క్రియాసాధన రంగముగా మాటును. ఈవిధానము క్రమముగా సభివృద్ధిపొంది, దృష్ట దృశ్యమును స్వాధీనపఱచుకొని, సర్వాధిపత్యమును బొందును. అప్పుడు దృష్టకు వేఱుగా నేయాటంకమునుండదు; కాని యాదశ వచ్చునందాక గమ్యస్థానము చేరఁజాలము. తనకు వేరుగా, వ్యతిరేకముగానున్న సర్వమును దొలఁగించుటయే ఆత్మాభివృద్ధి నూచన. దేశకాలబద్ధుడై, పరిణామశృంఖలములో నొక 'లింకు' గానున్న యీమానవవ్యక్తిత్వము పూర్ణ సత్యమని మనము నమ్మినచోఁ బ్రపంచము మిథ్యయను నిర్ణయముకలుగును. మనమిప్పుడున్న అజ్ఞాన వ్యక్తిత్వములో మనమే బ్రహ్మమని, పరమ సత్యస్వరూపములమని యన్నచో, నప్పుడు మనకంటె వేఱుగానున్న ప్రపంచము కేవల మిథ్యా ప్రదర్శనమే. కాని మనము 'ఆత్మయే పరమసత్య స్వరూపమ'ని జెప్పినది పూర్ణమైనది; మనమింక నట్టి పూర్ణత్వమును బొందవలసియున్నది. వైరుధ్యములతోఁ గూడిన మానవునిలోని అపరిపూర్ణాత్మకును, పరిపూర్ణాత్మస్వరూపమైన బ్రహ్మమునకునుగల భేదమును తెలియనికారణముచే, డ్యూసేన్ పండితుఁడు, రెం

టికి వైరుధ్యముగలదని యూహించి, దాని నసంగత విధానముచే నమస్వయింపఁ బ్రయత్నించెను.

బ్రహ్మములో నానాత్వము చూడరాదనిచెప్పఁ బెండ్ల శ్లోకములు గలవు. ౧. బ్రహంచమున కేకత్వమును సూచించుట కవి ప్రయత్నించినవి. అనేకములైన అపరిపూర్ణ జీవులనుగాక యేకమైన అనంత సత్వద్వాన్తము నివి యుద్ధాటించినవి. మన జాగ్రదావస్థలో దృష్టకు దృశ్యమునకుఁ బ్రత్యేకత్వము నిజమని తలంతుము. సమ్యక్ప్రశీలనముచే నట్టిప్రత్యేకత్వము పరమ సత్యముగాదని గోచరించును. దృష్టకు దృశ్యమునకుఁగల పృథక్ స్థానము స్థిరముగాదు. నానాత్వమే పూర్ణసత్యముకాదని చెప్పినపుడు, నానాత్వమే మిథ్యలేక సత్యమేకాదని యర్థముకాఁజాలదు; ఇదియొక బౌద్ధశాఖయొక్క మూర్ఖవాదము; దీనినే శంకరుఁడు ఖండించినాఁడు. ప్రపంచమునకు మూలకారణము బ్రహ్మాతరమని తలచినచో మనము గతిహీనుల మగుదుము. బ్రహ్మాతరమైన వస్తుస్థితినే ఉపనిషత్తులు నిరసించుచున్నవి. ఉపనిషత్తులిచ్చిన ఉపమానములైన, లనణము జలము; నిప్పు, నెరసులు; సాలెపురుగు, దారములు; వేణువు, నాదములు, బ్రహ్మ జగత్సంబంధమును దెలుపును. వీనిననుసరించి ఓల్డెన్ బెర్గ్ వాసినాఁడు; “తామర్థముచేసికొనుటకు వీలైన జ్ఞానమునకు సమీపముగా, విశ్వమందున్న ఆత్మశక్తిని దీసికొనివచ్చు నుద్దేశ మీయుపమానముల వెనుకనున్నట్లు స్పష్టము; కాని, కొంతతెలిసియుఁ గొంతతెలియకయు మనలో నాత్మతోఁబాటు వేటుగాఁ గొన్ని యితరపదార్థములుగూడ నున్నవను సమ్యకమును

గలదు. ఉప్పు కరిగిననీటిలో సంతటవ్యాపించి లవణమున్నట్లే బ్రహ్మము విశ్వమంతయు వ్యాపించియున్నదని భారతీయుఁడు చెప్పును. దీనికి మనమింకొక భావమును సులభముగాఁ జేర్చవచ్చును. ఉప్పులేని నీటిబొట్టు లవణజలమందొకటైన లేదు. కాని, జలము తనలో నుప్పున్నను, తన సహజ జలలక్షణమును వేఱుగాఁగలిగియే యున్నవిధమున, భారతీయుని 'కాత్మ'యే పరమసత్యము, నేకైక దివ్యజ్యోతియై యున్న విశ్వాసముండి యును, వస్తువులలో నేదొకొంత ఆత్మేతర పదార్థము శేషించియున్నదనియు నది తాను గాదనియు నాతఁడు నమ్మును". ఇట్టి భావములను నిరసించుటకొఱకే, ఉపనిషత్తులు నానాత్వ సిద్ధాంతములను ఖండించినవి. సృష్టి, ఆత్మకు వేఱుగా నున్న దనుభావము తమకులేదని ఉపనిషత్తులు స్పష్టపఱచినవి. ఆత్మ వలననే సర్వానుభవములును సాధ్యమగుచున్నవని యుపనిషత్తులు ఘోషించుచున్నవి. ఉపనిషత్తులు కేవలము పృజ్ఞాకల్పితభావములపై నాధారపడక, సత్యాంశపరిశీలనమును గోరుచున్నవి. ఉపనిషత్తులు ప్రకటించిన మహోన్నత సత్యము నిత్యమైన దైవత్వము; ౧ అది దృశ్యప్రపంచమున కతీతము సం తర్కూతమును<sup>౧</sup>; స్వతంత్రమానవవ్యక్తిత్వమునందే యున్నది, ౩. ఉత్తమస్థితిలో నొక్క బ్రహ్మమేయున్నది. "అచట బ్రహ్మే తరమైన దానినిఁ జూడము, వినము, తెలియము"<sup>౨</sup> ఆత్మసిద్ధిగఁ జేగలిగిన దివ్యప్రకాశమునందు, ద్రష్ట, దృశ్యము నొకటనియుఁ బ్రపంచము పూర్ణసత్యముకాదనియు, ద్వంద్వములు శాశ్వత

౧. ఆధిదైవము. ౨. ఆధిభూతము ౩. ఆధ్యాత్మము

౪. ఛాందోగ్యము. ౭౭. ౨౩. (గ) ఆత్మబుద్ధి ప్రకాశము

సత్యములు కావనియు మనము తెలిసికొందుము. “అట్టిస్థితిలోఁ బగలులేదు. రాత్రియునులేదు; స్థితిలేదు, లేకపోలేదు. పరమేశ్వరుఁడొక్కఁడే యున్నాఁడు” ౧ సెయింటుపాల్ చెప్పినాఁడు; “పరిపూర్ణమైనది సచ్చినపుడు, అంశామాత్రమైనది పోవును”. అట్లే యాన్ బోక్ పలికినాఁడు; “నాల్గవయస్థులలో శూన్యము దేవుఁడు గలిసియుండును; అది ప్రేమమయము; దివ్యకాంతిపూర్ణము. “మానవుఁడాస్థితిలోఁ దన్నుఁ దనదేవుని, సర్వమును మఱచి, ప్రేమ రసమగ్నుఁడైయుండును” అనుభవ సిద్ధిచేఁ గలిగినయిట్టి యేకత్వమునే, పరమసత్యములో నానాత్వమును జూడనలదని చెప్పిన యుపనిషత్తులు ప్రకటించినవి.

ఉపనిషత్తుల ననుసరించి, నానాత్వము, కాలగతి, దేశ స్థితి. కారణకార్యసంబంధము, విషయావిషయ సంబంధము, నివి పరమసత్యములు గావని మనమంగీకరింతుము. అనఁగా నవి యసత్యములని యర్థముకాదు. సర్వాంతర్యామియైయున్న యేకైక సత్పదార్థమునందు సృష్టివస్తుజాలమంతయు బ్రహ్మాస్తంభ పర్యంతము నిమిడియున్నదని చెప్పుటకే మాయాసిద్ధాంతము నుపనిషత్తులు సమర్థించినవి. “తృణబ్రహ్మపర్యంతముగల సర్వజీవుల హృదయములలో నాత్మయున్న”దని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. భిన్నదశలలోనున్న భిన్నవ్యక్తులు నొకేపరంజ్యోతినుండి ప్రసరించు కిరణములు, మనబుద్ధి కర్థమగుపద్ధతిలోఁ జెప్పవలసి వచ్చుచో, సత్పదార్థమందు సహజముగా స్వయంజ్ఞానముచే భేదమును గల్పించుకొని సృజించు లక్షణముగల శక్తియే మాయయని యనవచ్చును. ప్రత్యేకపదార్థములున్నవి; లేవు. ఏని

కొక మధ్యమస్థితియున్నది. సద్వస్తువుయొక్క పూర్ణత్వమును, సేకత్వమునుబట్టి చూచినప్పుడు, బాధ, నాశనములతోఁగూడిన ప్రపంచము సత్యమునకుఁ దక్కువదగును. పరబ్రహ్మముతోఁ బోల్చినపుడది అపరిపూర్ణమే. ప్రపంచములోని వ్యక్తులను వస్తువులను మనము ఛాయానూత్రిములుగాఁ దీసికొన్నను, ఛాయాకారణమగు నసలు వస్తువున్నంతకాలము. ఛాయయు సత్యసంబంధము కలిగియున్నది. జగద్వస్తువులు సత్యముయొక్క అసంపూర్ణప్రదర్శనములే కాని, అసత్యప్రకటనములుగావు. బాహ్యచక్షువులకు గోచరించుచున్న ద్వంద్వములు, భిన్నత్వములు, నుపరిభాగమున నున్నవేకాని, లోనికేగి, జ్ఞానదృష్టితోఁజూచినయెడల నివన్నియు నొకే పరమాత్మయొక్క వివిధస్వరూపములని తెలియును. ద్వైతము నానాత్వము సత్యముగాదు. ౧

వివేకహీనుఁడు ప్రపంచము నిత్యసత్యమని అనాలోచితముగా విశ్వసించును. ప్రపంచములోని శక్తులు, రూపములు పూర్ణములునుగావు, సత్యములును గావు. వాని యర్థము వివేకింపవలసియున్నది. అవి స్వయంభవములు, స్వతంత్రములుగావు. వానిలోపల, బయట నింకేదియోయున్నది. మనము లోకమును దేవునియందు మగ్నముచేయవలెను; పూర్ణపదార్థములో లఘుపదార్థములను; అవిమర్శదృష్టికి సత్యమనితోచినదానిని ధ్యానదృష్టికి గోచరించు బ్రహ్మమందును లీనమొనర్పవలెను. అఖండమైన ప్రదేశములో నన్నివైపుల, శరీరములతోఁ

౧. అందుచేతనే 'ఇక' అనగా "వలె" శబ్దము ఉపనిషత్తులుపయోగించినవి. చూడు. బృహదారణ్యకము ౨. ౨. ౪౮ ౧౪; ౪౮. ౩. ౨: ౪౮. ౪. ౧౬

గూడిన మనఃకోసైతము నిండియున్న వస్తుపరంపర, భ్రాంతి మాత్రమని, కేవల మింద్రజాలమని యుపనిషత్తులలో నెచటను సూచింపఁబడియుండలేదు.

ప్రపంచము భ్రాంతిమూలమను భానము నుపనిషత్తులు సమర్థించునను దురభిప్రాయముచే నాసిద్ధాంతమునుగూర్చి పెక్కు-విమర్శనములు చెలరేగినవి. ఉపనిషత్స్నిహితము ననుసరించి, పరివర్తన మసత్యము గనుక దానిపై నాధారపడిన వికాసమునబద్ధమే; ఏలన కాలమసత్యము, పరివర్తనము కాలములోనిది. ఈవాదమంతయు నవివేకముపై నాధారపడియున్నది. బ్రహ్మము కాలములో లేదు కాని, కాలము బ్రహ్మములో నున్నది. బ్రహ్మములో నిజమైన వికాసమున్నది; అదియే సృజనాత్మకమైన పరిణామము. బాహ్యప్రపంచ పరిణామము నిత్యమైనది; ఏలన బ్రహ్మమందుండి, దానివలన, దన స్వరూప ప్రదర్శనమును జేసికొనుచున్నది. సత్యమును మనమెచటనో, కాలములేని అనంతశూన్యమునందు వెదకిన నది మనకు గోచరింపదు. కాలగతియంతయుఁ గాలాతీతమైన పరమసత్యముపై నాధారపడి జరుగుచున్నదని మనము విశ్వసించవలెనని ఉపనిషత్తులు బోధించుచున్నవి. నిజమైన వికాసమున కిట్టి పరమసత్య భావమవసరము. ఇట్లు సర్వమును దనయందిముడ్చుకొని యున్న పరమసత్యము లేకున్న యెడలఁ బ్రపంచవర్తన మొకసవ్యమైన పరిణామమనియు, పరివర్తన మభ్యుదయమనియు మనము నిశ్చయింపఁజాలము; అప్పుడు ప్రపంచమునకు లక్ష్యము మంచి యొక్క- విజయమని నిర్ణయింపలేము. ప్రపంచపరిణామము ప్రళయంతము కాక సక్రమమైనదనియు, సభివృద్ధినియను శూన్య

మైన హతాత్సంభవము కాదనియు మనకు నిశ్చయభావము నిచ్చునది పరమసత్యము. పరమసత్యమనగా సంబంధ శూన్యమైన భిన్నదశాపరంపరకాదు; అయినచో ననగాఁ బరమసత్యమైన పరమాత్మయే లేనిచో, నభ్యంతరమందొక యుద్దేశ్యముకాని, యొక ప్రణాళికగాని లేని యంధప్రాయమైన వస్తుసంతతియే మనకు మిగులును. భిన్నాత్మకమైన ప్రపంచ పరిణామదశలన్నిటిలో నేకమై, అవిచ్ఛిన్నమైన పరమాత్మ వర్తించుచున్నది. మనకిప్పుడు లేనిది, ముందుండని దానికొఱకై, మనము నిరంతరము వ్యర్థముగా కృషి చేయుటలేదు. ఒకవిధముగా చరిత్రదశలలో ననుక్షణము నిత్యపదార్థమైన బ్రహ్మప్రభావము గోచరించుచునే యున్నది. ఆత్మ పరిణామము, వర్తమానము నున్నది. భవిష్యత్తులో నుండునది యొకటే. ఈదృష్టిలో నుపనిషదుపదేశము సమన్వయరూపమే. జగన్నిత్యాత్మసిద్ధాంతమునుపనిషత్తు లంగీకరింపవు. హాస్యిన్ను చెప్పినాడు. “దృశ్యమానప్రపంచము మిథ్యయనుభావము నెచటనైన బ్రాచీనోపనిషత్తులు సూచించియున్నవా? అట్టి సూచన వానిలోలేదు”.

### ౧౨-సత్యము-భిన్నదశలు

పరమసత్యమునందు దశలే లేవు. వస్తుపరిశీలనముచేయు పరిమితబుద్ధి కీదశలర్థవంతములు. వీనికి స్థిరమైన విలువలేదు.

౧. జర్నల్ ఆఫ్ అమెరికన్ ఓరియంటల్ సొసైటీ. ౨౨ అ.పుట 3౮గే సర్. ఆర్. జి. భండార్కరు పండితుఁడు వ్రాసినాడు; “ఆత్మయే సత్యము జగత్తు కేవలమిథ్యయని తలచి కొందఱు నుపనిషద్పండితులు ప్రకటించినభావము నిస్సంశయముగా దోషభూయిష్టమేగాక వారి ఆవిష్కరణశీలమును బ్రకర్శించును” (వైష్ణవిజమ్ పుట ౨)

ప్రపంచములోని యనేకత్వ మేకత్వములోఁ గలిసిపోయినపు డీదశావిశేషము లతిక్రమింపఁబడును. ఉపనిషత్తుల పరబ్రహ్మ స్వరూపములో భిన్నదశావస్థలులేవు. కాని యింద్రియానుభవ మిచ్చు ప్రపంచములో నీభిన్నత్వమున కర్థమున్నది. ప్రపంచ ములోని సర్వవికాసముల కీదశాంతర్దశలు గలవు. అభివృద్ధి ప్రయత్నము, వస్తుపరివర్తనము నీభిన్నావస్థాత్మకములే. ప్రపంచ ములోని వస్తుజాలముయొక్క లక్షణములకు సత్యలక్షణములకుఁ బోలికయెంతగలదో దానిననుసరించి, వస్తువు లేసత్యదశాపరిణామ ములోనున్నవో గుర్తింపసాధ్యమగును. పరమసత్యమునుగూర్చి మనకుఁ దెలిసినజ్ఞానముతో లోకమును వివేకింపవచ్చును. ఇది శంకరుఁడంగీకరించినపద్ధతి. బ్రహ్మము విదితమా? అవిది తమా? విదితమైనచో దానిస్వరూపమునుగూర్చి మనము విచారింపనవసరములేదు; అవిదితమైనచో దానినెఱుంగఁజేయు కృషి వ్యర్థము. ఈసమస్యకు జవాబుగా శంకరుఁడు, సత్పదార్థ మాత్మరూపమున నిస్సంశయముగా విదితమేయని చెప్పినాడు. నేను ప్రశ్నింతును; నేను సంశయించుచున్నానను మాటలలో సత్యము తొంగి చూచుచున్నది. సత్యమేదో యున్నదని స్పష్టము, దానిని మనమర్థము చేసికోవలసిన స్వభావముగలది. ఈజ్ఞానమే వస్తువుల సత్యస్థితి పరిమాణమును గొలుచుటకువ యోగించును. జగన్నిర్మాణవాదమే సత్యభిన్నదశాభావమునకు విరుద్ధమైనది. సర్వప్రపంచమునకును గమ్యస్థానము, మూలాధారమునైన పరబ్రహ్మముతో నారంభించి, సత్యమునకు భిన్న దశాంతర క్రమము నుపనిషత్తులు జెప్పుచున్నవి. పెక్కు-తరగతులలో నున్నజీవులొకే పూర్ణసత్పదార్థముయొక్క అల్పాధిక



శల జలాగ్ని భూములు మూడు సంగీకరింపఁబడినవి. 3. వాయు, జలాగ్ని భూమ్యాకాశ పంచకము చెప్పఁబడినది. “అవ్యక్తబ్రహ్మమునుండి యాకాశము, వాయువు, అగ్ని, జలము, భూమి, క్రమముగా వచ్చినవి, భూమినుండి యోషధులు, నోషధుల నుండి యన్నము, సన్నమునుండి బీజము, బీజమునుండి మనుష్యుడు నుదయించెను. మానవుడన్న రసమయుండు.” ౧. జీవితముయొక్క భౌతికపదార్థసంబంధమును జర్పించుచు నుపనిషత్తు జడపదార్థపరిణామమును వర్ణించెను. ఈ పరిణామములో నున్న తశ్రేణిలోని దానిలో దిగువశ్రేణిలో నిదున్నది. శబ్దలక్షణ మాకాశములో నున్నది. దానివలననే మనము వినుచున్నాము. ఆకాశమునుండి వాయువు; దానిలక్షణ మాకాశలక్షణమైన శబ్దము వాయులక్షణమైన స్పర్శకూడనున్నది. దీనివలన మనము వినుట, స్పృశించుట కలుగుచున్నవి. వాయువునుండి వచ్చిన దగ్ని; దీనివలన మనము వినుట; స్పృశించుట, చూచుట జరుగుచున్నది. అగ్నినుండి జల ముదయించినది. దీనివలన మనకు రుచికూడఁ దెలియును. జలమునుండి భూమి, దీనిలో శబ్దస్పర్శ, రూప రసగంధములైదును తెలియును. నేటి శాస్త్రవేత్తల కీతత్వము విచిత్రముగాఁ దోచవచ్చునుగాని యిందొక సూత్రమిమిడియున్నది. పంచభూత సిద్ధాంత ముపనిషత్తులలోనే మొదట మనకు లభించినది. భూతమునకుఁ దత్సారమైన తన్మాత్రము.

3. ఈభూత్రయ సమైశ్వరముచే సర్వరూపములు నేర్పడెను. చూడు. ఛాందోగ్యము ౬౮. ౨.3-౪ సాంఖ్యతత్వాత్రి సిద్ధాంతమున కిదియే యాధారమైయుండును. చూడు. పృష్ఠ ౪౮.౮.

౧. తైత్తిరీయము ౨౮ ౧.

నకు విచక్షణ చేయఁబడినది. ౨. ప్రపంచములోని వస్తువులు గుణములచే భేదములు కల్గియున్నవనియు నట్టి గుణభేదము ననుసరించి ప్రపంచమనంత విభాగములు గలదనియు ఛాందోగ్యోపనిషత్తు కొన్నితావులందుఁ జెప్పియున్నది. ఉద్దాలకుఁ డీసిద్ధాంతమును బ్రకటించెను. వస్తువులొకదానినుండి యింకొకటి గలుగు పరివర్తనమేలేదు. పెరుగును జిలికినచో వెన్న వచ్చును; కాని పెరుగు వెన్నగా మాటుటలో నూత్నరూపములేదు; ఏలన వెన్నలోని భాగములు పెరుగులో నిదివఱకే యున్నవి; పెరుగు చిలుకుటచే నవి పైకిఁ దేలినవి. ౩. భిన్నపదార్థము లొఁపొంటిలోఁ బ్రవేశింపఁగలవని చెప్పిన అనాకృగోరన్ సిద్ధాంత మిట్టిదే; “భుజించిన పదార్థము జీర్ణమైన యంశము మనకొక సత్యమును దెల్పును. బియ్యపుగింజ మాంసముగాను, నెముకగాను మాటుచున్నది. అనగా, బియ్యపుగింజలో మన చక్షువులకు గోచరింపనంతసూక్ష్మరూపమున, నది యేపదార్థముల క్రింద మాటుచున్నదో యాపదార్థరేణువులున్న వన్నమాట. బియ్యపుగింజలో రక్తమాంసములు, శల్యమస్తిష్కములు నున్నవి” ౨. పదార్థమునందలి యణువులు కలియుచు విడిపోవుచుండునని కణాదుని సిద్ధాంతము. తేనెలోఁ గలిసియున్న వివిధఫలరసములవలె, జడపదార్థమొక క్రమములేని ముద్దగా నున్నది. 3. సాంఖ్యసిద్ధాంత బీజములిందు సృష్టముగా గోచ

౨. చూడు పృష్ఠ ౪౭. ౮: విశేషము ౨౭, 3; కథము ౨౭, ౧౫; పృష్ఠ ౬౭, ౪

౧. ఛాందోగ్యము ౬౭. ౬.౧

౨. ఏడప్పున్. ది డెవలప్మెంట్ ఆఫ్ సీక్ ఫిలాసఫీ పుట ౫౦

3. ఛాందోగ్యము ౬౭ ౯.౧-౨

రించుచున్నది. జడపదార్థమునందు జీవాత్మ ప్రవేశించుటవలననో, లేక, ఆత్మశక్తి దానిననేక దశలలోఁ జైతన్యవంత మొనర్చుటవలననో, నస్తుపరిణామము కలుగుచున్నదని చెప్పఁబడినది. జడపదార్థమునందు చలనశక్తి యిమిడియున్నదని కొన్నిచోట్ల లందుఁ జెప్పఁబడెను. జడపదార్థమునుండి ప్రాణముదయించుచున్నను, ప్రాణమెట్లువచ్చినదో జడపదార్థములోఁ దెలియదు. అదేవిధముగాఁ జేతనపదార్థములలో మనస్సున్నది కాని చైతన్యమునకు మనస్సునకు సంబంధమెట్టిదో తెలియదు. మనుష్యునిలో నాత్మజ్ఞానమున్నది. శిలలకంటె నక్షత్రములకంటెఁ బశువులకంటెఁ బక్షులకంటె మానవుడధికుఁడు; ఏలన నాతని కితరులతో సంబంధము ప్రజ్ఞాసంకల్పములవలన, ప్రేమవలన నంతఃకరణమువలనఁ గలుగుచున్నది; కాని యాతఁడింకను బూర్ణుఁడు కాఁడేలన నాతనికింకను వైరుధ్యములచే జనించు దుఃఖమున్నది.

ఈయధ్యాయమును ముగించుటకుఁ బూర్వముపనివత్సిన ధ్యాంతము ప్రకృతి దేవతాభావమనుటలో నెంతసత్యమున్నదో పరిశీలింతము. ప్రకృతిదేవతాభావమనగా (Pantheism) ప్రకృతియంతయు దైవస్వరూపమనియు, దేవుని కతీతమైన వేటొకస్థితి లేదనియుఁ జెప్పసాధ్యంతము. ప్రపంచమే పరిపూర్ణ బ్రహ్మ స్వరూపమై యింకమిగులున దేమియు లేదనిచెప్పనదే యీ సిద్ధాంతము. ఉపనిషత్తులలో దేవుడనఁగాఁ బ్రపంచముకంటె నతీతుఁడని చెప్పఁబడిన వాక్యము లనేకములుగలవు. ప్రపంచముండుటవలన దేవుని పరిపూర్ణత తఱుంగదు. దీనినిగూర్చి యుపనిషత్తు మనోహరముగా చెప్పుచున్నది; "అది పూర్ణము;

ఇది పూర్ణము; ఆపూర్ణవస్తువునుండి యీపూర్ణవస్తువు జనించినది. దానినుండి దీనిని దీనివేసినచోఁ బూర్ణత్వమే మిగులును' ఈశ్వరుడు తాను లోకముగా మాటునప్పుడును తనస్వభావమునకు లేకమైన లోపములేకుండఁ జూచుకొనెను. అతి ప్రాచీనమైన ఋగ్వేదమందును సర్వజీవులు కలిసి పరమపురుషునిలోఁ జతుర్థభాగమనియు మిగిలిన మూడుపాదములు జ్యోతిర్మయములైన యూర్ధ్వలోకములనియుఁ దలపఁబడినది. ౧. బృహదారణ్యకము ననుసరించి (గీ.అ. ౧౪) బ్రహ్మముయొక్క ఒకపాదము త్రిలోకములనియు, రెండవపాదము వేదత్రయమనియు, మూడవపాదము ప్రాణత్రయమనియు, నాల్గవపాదము భూరేణువుల కందరాని సూర్యుడై ప్రకాశించుచున్నదనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౨. ప్రపంచమీశ్వరుని యందున్నదని యుపనిషత్తులు చెప్పినవి; కాని ప్రపంచమే యీశ్వరుడని యెచ్చటను జెప్పియుండలేదు. ఆతనిసృష్టియైన ప్రపంచముకంటె నీశ్వరుడధికుడు. జీవికి జీవయాత్రలో నుపకరణమైన శరీరముకంటె జీవియెంతయధికమో, ప్రపంచముకంటె దేవుడంతగా నధికుడు. దీని ననుసరించి, ప్రపంచమును సృజించిన దేవుడెచటనో వేరుగా నున్నాడని భావముగాదు. దేవుడు తనస్వరూపమును బ్రపంచరూపముగాఁ బ్రదర్శించినాడు; ప్రపంచమాతని స్వరూపము దేవుడనంత పరిపూర్ణుడు; తాను గల్పించినలోకమున కతీతుడు; పరిచ్ఛిన్నములైన భౌతికమానసిక వ్యక్తసముదాయములన్నిటికి నతీతుడు. ఆతఁడు సర్వాతీతుడు, సర్వాంతర్యా

౧. ఋగ్వేదము ౧౦ఁకు ౯౮, 3; చాను చాందోగ్యము 3౮.౧౨.౬

౨. బృహదారణ్యకము ౪౮. 3.3౨.

మియుఁ గూడనై యున్నాఁడు. కావున నుపనిషత్తులు ప్రకృతి దైవత్వసిద్ధాంతమును సంకుచితభావములో నంగీకరింపవు. ఏకత్వముకాని, ఉద్దేశముకాని, విలువగాని లేని పదార్థముల నొక కుప్పగాఁబోసి యాకుప్పకు దేవుఁడనిపేరు పెట్టలేదు. ఉపనిషత్తత్వము ప్రకృతిదైవభావమునకు విరుద్ధము. ప్రపంచమునకు వేరై, దూరమున దేవుఁడు కూర్చుండి, యప్పుడప్పుడు లోకములో నవతరించుచునో, లేక లోకవ్యవహారములలోఁ దనప్రభావమునుజూపి, దర్శనమిచ్చుచునో యుండునని ఉపనిషత్తులు చెప్పలేదు. మనజీవితములకు మూలసత్యమగు భగవంతుఁడు లేనిదే మనజీవితములు దుస్తరము లను భావములో నుపనిషత్సత్యము ప్రకృతిదైవసిద్ధాంతమే. లోకములోని సర్వమును పరిచ్ఛిన్నము నపరిచ్ఛిన్నము; అసంపూర్ణము పూర్ణము కూడ నైయున్నది. ప్రతివస్తువు తన వర్తమానస్థితి కతీతమైన దానిని గోరుచు, దన యసంపూర్ణతను తొలగించుకొని పరిపూర్ణము కాఁగోరుచున్నది. పరిచ్ఛిన్నవస్తువు నిజస్థితికతీతత్వము నన్వేషించుచున్నది. అప్రమేయబ్రహ్మము పరిమితవస్తుజాలములోఁ బనిచేయుచున్నదని దీనివలన స్పష్టమగుచున్నది. 'సత్' "అసత్" పదార్థమున కాధారమైయున్నది. దేవుని సర్వాంతర్యామిత్వమును జెప్పినతత్వమువలన నుపనిషత్తులు ప్రకృతిదైవత్వమును జెప్పినవని ఖండింపవలసివచ్చుచో దానికి మాకంగీకారమే. కాని యాయర్థములోఁ బ్రకృతి దైవభావము సర్వమతముల కవసరమగు ముఖ్యభావమే.

౧౪. - జీవాత్మ

పరిమితపదార్థములన్నిటిలో మానవుని జీవాత్మ అగ్ర స్థానము నాక్రమించును. జీవాత్మ పరబ్రహ్మము కాకపోయినను, బరమాత్మస్వభావమున కత్యంతసమీపమునకు వచ్చును. జీవాత్మ ప్రపంచముయొక్క ప్రతిబింబమని చెప్పినవాక్యములు గలవు. ప్రపంచమంతయు నసంపూర్ణతనుండి సంపూర్ణతనందుఁ బ్రకుఁ బ్రయత్నించుచున్నది. ఈప్రయత్న కేంద్రము జీవాత్మలోఁ గలదు. తైత్తిరీయము ననుసరించి, ప్రపంచమును గల్పించిన పంచ భూతములును మానవవ్యక్తిత్వములోఁ గలవు. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు (౬ అ. ౧౧. ౩-౪) భూమిజలాగ్నులు, అనంతపదార్థముతోఁగలిసి జీవాత్మను గల్పించినవని చెప్పఁబడినది. ౧. సత్యముయొక్క వివిధఘట్టములు కలియుచోటే మానవుఁడు ప్రాణము వాయువునకు సరిపోవును. మన స్సాకాశము, స్థూల శరీరము పంచభూతములును జీవాత్మకు, తృణబ్రహ్మపర్యంతము గల ప్రతిజీవదశతోను బోలికగలదు. ఆనందస్వరూపమైన దైవాంశము జీవాత్మయందున్నది; దానివలననే మానవుఁడు

౧. “ఆకాశమందలి నక్షత్రకాంతులను, పశుపక్షికిమిఠికాదులందలి లక్షణములను, సర్వజీవభావములను గలిపి దేవుఁడు, మానవరూపమునఁ బునర్నిర్మాణముచేసినాఁడు.” బ్రాసిగు మఱియుఁజూడు. విశేషము. ౩ అ. ౩; శ్వేతాశ్వతరము. ౨ అ. ౧౨. ౬ ప్రశ్న ౬ అ. ౧౧. చిహ్నాండమే సూక్ష్మరూపముననున్న జీవాత్మ. జీవాత్మయే స్థూలమైనబ్రహ్మాండమును, స్లేటో పిండాండబ్రహ్మాండములకుఁ బోలిక వర్ణించి. యీశ్వరుఁడు, మార్పు లేనిది, మార్పుగల రెండువస్తుభాగములు కలిపి మానవునిఁగల్పించి, ప్రపంచ ముధ్యమున స్థాపించెనని వ్రాసినాఁడు. ప్రపంచము మానవుని స్థూలస్వరూప మని యాతనిభావము, చూడు తైత్తిరీయము. ౧ అ. ౩. ఆనందగిరి వ్యాఖ్య.

కొన్ని వేళలఁ బరమాత్మ సామీప్యమును బొందుచున్నాఁడు. జీవాత్మ యింద్రియమనస్సులతోఁ గూడిన 'అత్మ'.—౨.

పంచభూతములు పూర్ణసామరస్యమునందులేవు. "సమానములు మిత్రములునైన రెండుపక్షు లేకవృక్షము నాశ్రయించియున్నవి. అందొకటి మధురఫలమును దినుచున్నది; రెండవదేమియుఁ దినకుండ మొదటిదానినిఁ జూచుచున్నది. ప్రపంచమున నొకేవృక్షమున మానవుఁడు దేవునితోఁ గలిసి నివసించుచున్నాఁడు? కష్టములచే హతుఁడై, మానవుఁడు కృశించి, తన నిస్సహాయతకుఁ బరితపించుచున్నాఁడు. కాని యాతఁడు రెండవ వ్యక్తినినఁగా దేవునిజూచినచోఁ, బ్రమోదమునందును. అతని యదృష్టమేమని చెప్పుదుము; క్లేశములన్నియు నదృశ్యములగును." ౧. జీవాత్మయుఁ బరమాత్మయును స్థిరసామరస్యమును బొందలేదు. జీవాత్మ యెడతెగని యాత్రచేయుచున్నది; తాను గానిదేదో కావలయునని యత్నించుచున్నది. మానవునిలోనున్న బ్రహ్మము—జీవాత్మనుబిలిచి, తనకెట్టయెదుటనున్న భిన్నత్వ సమస్య నేకత్వముచే సాధింపుమని యుపదేశించుచున్నది. ఈ పరిచ్ఛిన్నా పరిచ్ఛిన్నవస్తువుల మధ్యమందుగల సంఘర్షణము, ప్రపంచపరిణామమంతటిలోనుండి, మానవవ్యక్తిత్వములోఁ దీవ్రరూపము దాల్చినది. మానవుని ప్రతిరంగమునందును, బుద్ధి హృదయసంబంధ నైతికరంగములలోని సకలకృషియందు నీ సంఘర్షణమున్నది. మానవుఁడు తనప్రత్యేక వ్యక్తిత్వమును దిగనాడి, తనలోఁ బరిమితమైనదాని నపరిమితమైనదానిగాను,

౨. చాందోగ్యము, ౮ అ. ౧౨.౩.

౧. ముండకము, ౩ అ. ౧.౨; చూడు రా.వే.భా. ౧౮, ౧౬౪. ౨౦...

మానవత్వమును దైవత్వముగాను మార్చుకొని, పూర్ణప్రేమ, పూర్ణస్వాతంత్ర్యము ప్రధానలక్షణములైన దేవునిరాజ్యములోఁ బ్రవేశమున కర్హతనాజ్ఞించుకొనును. కాని, తనయనంపూర్ణస్థితిలో మానవుఁడుగానుండి పూర్ణస్వరూపమగు పరమసత్యస్థానప్రాప్తినిఁ బొందఁజాలఁడు. ఈపోరాటమునకు నిలయమైన మానవవ్యక్తి తనకతీతమైన పదవిని సూచించుచున్నాఁడు; ఆతఁడు మానవత్వమునుదాటి పోవలెను. జీవాత్మ స్వయంపోషణసామర్థ్యముగల సత్యపదార్థముగాదు; అయినచో నప్పుడు దేవుఁడుకూడ నట్టిపరిచ్ఛిన్నాత్మచే దానును బరిచ్ఛిన్నుఁడగు నొకస్వతంత్రవ్యక్తిమాత్రుఁడగును. జీవాత్మయొక్క సత్యస్థితి పరిపూర్ణత్వము జీవాత్మయొక్క అసత్యస్థితి అనంపూర్ణతయే; అదియే తొలఁగించుకొనవలసియున్నది. తనలో సంతర్వామియై యున్న పరమాత్మలేకున్నచో, జీవాత్మకుగల దైవాంశము దానితోఁబోవును. తనలో సంతర్వర్తియైయున్న దైవశక్తివలననే మానవునిలోనున్న జీవాత్మ పరిణామవర్గములో నఖండ గౌరవస్థానమును బడయుటకుఁ గారణము. తనవ్యక్తిత్వమును పోషణాభారమును బరమాత్మనుండియే జీవాత్మకలిగియున్నది. ఆత్మ పరిపూర్ణమైనది. ౧. మానసికఘట్టమునందున్న జీవాత్మలకుఁ బరస్పరవైరము, వైరుధ్యమునున్నవి. ఈతాత్కాలిక భిన్నత్వమునుండి 'ఆత్మ' యే యట్టివైరుధ్యమున నేకత్వముకలదను నిర్ణయము సమంజసముకాదు. జీవాత్మల అనేకత్వము, పృథక్త్వము మానసికము. అనేకత్వమే సత్యస్థితియని యంగీకరించుచో, సత్యమునకును, ప్రేమకును, సౌభాగ్యమునకును



స్థానమేలేదు. కావున మానవుడున్న తస్థితిలోఁ బరిపూర్ణుఁడు గాఁడనియు, దానున్న అసంపూర్ణత నతిక్రమించి యున్న తమైన పూర్ణదశను పొందుటవలననే చిత్తశాంతి చేకూరఁగలదనియు స్పష్టమగుచున్నది. “జీవాత్మయొక్క స్వతంత్రవ్యక్తిత్వమును బరిశీలించినచో నది నిజముకాదనియు, భ్రాంతిమాత్రమనియుఁ దెలియఁగలదు. సంఘముతో సంబంధములేని మానవులస్థితి యెట్టిది? అందఱకు సామాన్యమైన మనశ్శక్తియే మానవత్వమును కలిగించుచున్నది. ఇతరులతో మనస్సంబంధమును దీసి వేసి, స్వతంత్రవ్యక్తిగాఁజూచినచో నాతఁ డేమైననగుఁగాక, మానవుఁడుగాఁడు. ఇది మనస్సంబంధమైన సాంఘికధర్మమైనచో, నింకను లోతునకుఁబోయిచూచిన నీసత్యమే గోచరించును. పరిచ్ఛిన్నములైనజీవులు తత్త్వదృష్టిలో నొకేపూర్ణజీవశక్తియని తెలియుటయేకాక, చర్మచక్షువున కగోచరమైన నిగూఢపరమాత్మయందు జీవులన్నియు నేకమైపోయి తమ ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వములను గోల్పోవుననియు స్పష్టమగును. తత్త్వదృష్టియందు సర్వమునం దంతర్యామియైయున్న సత్పదార్థమే లేకున్నచో జీవాత్మ లనలేలేవు.” ౧.

స్థూలప్రకృతితోఁ బోరాటము నల్పుచున్న జీవాత్మ ప్రపంచములోని జీవులలో నగ్రస్థానముగలది; కాని పొందవలసిన పూర్ణస్థితి కింక నది రాలేదు. వైరుధ్యముల మధ్యమందు సంకటపడుచున్న జీవాత్మ పూర్ణబ్రహ్మత్వమునుండి జనించు సామరస్యనందము నింకను జవిచూడవలసియున్నది. అంతర్నిహితమైయున్న దైవశక్తి, పూర్ణావిష్కరణ మందినపుడు, గమ్య

స్థానమును మెట్టినపుడు, మానవత్వము లక్ష్యసాఫల్యమునందును, జీవితములోనున్న పోరాటము, వైరుధ్యము, జీవయొక్క అసంపూర్ణపరిణామమును, సమన్వయము, ఆనందము, శాంతియుఁ బూర్ణపరిణాతినిఁ దెల్పును. మానవజీవితము కురుక్షేత్ర యుద్ధరంగము. యుద్ధము పూర్తియై, పరమావధినిఁ బొందులోపున వైరుధ్యములు పోవును. మానవునిలోని దైవాంశ, మానవత్వము పరిపూర్ణమైనపుడు, పూర్ణదైవత్వమై గోచరించును. సృష్టిలోని సర్వద్రవ్యములలో మానవుడుత్తమ పరిణామశిఖరము; కాని యనంతత్వము నందుటయే శిఖరాగ్రమును సాధించుట యగును. ప్రకృతియందు జీవశక్తిగర్భితమైయున్నది; ఆ జీవశక్తి పూర్ణవికాస మొందినప్పుడు, ప్రకృతి తన పరమావధినిఁ బొందును. చైతన్యముయొక్క పరమావధి బుద్ధివికసించుట; బుద్ధిపరమావధి సమాధ్యవస్థలోఁ గలుగు జ్ఞానసిద్ధి జ్ఞానసిద్ధి యనగా నాలోచనగాని, ఊహగాని, సంకల్పముగాని, కాదు. కాని, వీనియన్నిటికిని పరిపూర్ణావస్థయే జ్ఞానసిద్ధి. పరిచ్ఛిన్నమైన జీవాత్మ, తన జనకస్థానమైన పరమాత్మను జేరినపుడు, ఆత్మవికాసము పరిపూర్ణమై, బ్రహ్మాత్వమునందును. “విదితాత్మృడగు నాతఁడాత్మయే సర్వముగాఁ జూచును. అట్టి బ్రహ్మాత్వమును దర్శించిన వానికిఁక బాధలు, దుఃఖములు నెచట నున్నవి?”

౧౫-ఉపనిషత్పాఠశాస్త్రము

ఉపనిషత్తులు ప్రతిపాదించిన పరమలక్ష్యములోని హితములైయున్న భావములను, కేవల నీతిప్రసంగములను ననుసరించి, ఉపనిషత్నైతికధర్మము విలువను మనము నిర్ణయించు

వలసియున్నది, ఇంతవఱకు మనము చెప్పకొనిన భావములవలనఁ బరబ్రహ్మైక్యప్రాప్తియే ఉపనిషత్తుల యాదర్శమని తెలిసినది. ప్రపంచము తనకొకకేకాదు. అది దేవునియొద్దనుండి సంభవించినది కావున, దేవునియందే విశ్రాంతిపొంద యత్నింపవలెను. ప్రపంచపరిణామవ్యాపారమంతటిలోఁ బరిమితమైన దపరిమితమగుటకై చేయుకృషియే కాన్పించుచున్నది. ప్రపంచములో నన్నియితరవస్తువులవలెనే. మానవుడును దనలోనున్న పరబ్రహ్మవాణివిని, బ్రహ్మమును జేరుటకుఁ జేతులందించుచున్నాఁడు, “పక్షులన్నియుఁ దమ నివాసవృక్షములకుఁ బోవుచున్నటులే, యీ విశ్వమందన్నియుఁ బరమాత్మయొద్దకుఁ బోవును.” ౧. “నిన్నెఱిగి నీలోఁబ్రవేశింపఁ గోరెదను; పృథ్వా ! నీవు నాలోఁ బ్రవేశింపుము; నాథా ! నేను బరిశుద్ధుఁడ నగుదునుగాక ?” ౨. నీవే నా నివాసము” 3. ఈశ్వరునితో నైక్యము పొందుటే మానవుని లక్ష్యము. మనుష్యుని మనస్సునకు నితరజీవరాసుల చైతన్యమునకు భేదమేమన, నితరములన్నియు దైవమును జేరుటకే యత్నించుచున్నను, మానవుఁడొక్కడే యట ప్రయత్నము నెఱిగి చేయుచున్నాఁడు, అనేక జన్మాంతరముల నిరంతరకృషి ఫలితముగా మానవత్వముకలిగి, మానవుఁడు ప్రపంచరహస్యము నెఱిగినాఁడు. అందుచే మానవుఁడొక్కడే దేవుని పిలుపువిని. తనకై యెదుటనున్న యమృతత్వమును బొందుటకై తెలిసి కృషి చేయుచున్నాఁడు. కావున మానవుఁడు తెలిసి బ్రహ్మత్వమును గోరుచున్నాఁడు.

(౧) పృక్ష. ౪౮.౨. (౨) తైత్తిరీయము ౧౨. ౪: (౩) తైత్తిరీయము ౧౨. ౪; చూడు. బృహదారణ్యకము ౪౮. ౩.౩౨

బ్రహ్మత్వ ముత్తమోత్తమ స్థితియనియు, గాంక్షింపఁ దగిన పరమలక్ష్యమనియు ననేకవిధములఁ జెప్పఁబడెను. ఆస్థితి, “బుభుక్షాపిపాసలకు, అజ్ఞానదుఃఖములకు, జరామరణములకు నత్యంతాతీతమైనది.” “జగచ్ఛక్నులైన నూర్యుఁడు, తన్నుఁ జూచు మానవుని కంటికిఁగల దోషమునంటక దూరముగా నున్నటులే, సర్వజీవాంతర్వర్తియై యున్న యాత్మలోకదుఃఖముల నంటక దూరమైయున్నది.” ఈయల్పప్రాణమును నమ్ముకొని సర్వము దానికొఱకై సమర్పించుచు, రోగాది దుఃఖములకు వశుడై మానవుఁడీ ద్వంద్వనిలయమైన ప్రపంచమున బ్రతికి యుండవలసివచ్చుట దురదృష్టమే. అసంపూర్ణ జీవితకారణముల నిర్మూలనమునకై ప్రయత్నించుట మానవుని కర్తవ్యమై యున్నది. అనేకత్వమునుండి యేకత్వమును జేరుటయే పరమ లక్ష్యము, పరమార్థమునైనది. దీనివలన మానవునికిఁ బూర్ణత్వప్రి లభింపఁగలదు. తైత్తిరీయోపనిషత్తు చెప్పినట్లది “ప్రాణా రామమ్, మన ఆనందమ్, శాంతి సమృద్ధమ్, అమృతమ్.” “మనఃప్రాణముల కానందము, శాంతిపూర్ణము, అమృతము నైనది.” అల్పలక్ష్యములు, శరీరమానసములకుఁ దృప్తి నీయ వచ్చునుగాని, యమృతత్వముతో నివియుచున్నవి; వీనికతీతమైన తృప్తియునున్నది. మన వివిధజీవితఘట్టములకును సరిపోవు వివిధసుఖములున్నవి; ఇంద్రియసుఖము, మానసికసుఖము, బుద్ధిసంబంధసుఖము; కాని ఆనంద మన్నిటికంటె నుత్తమమైనది.

ఉపనిషత్తులు చెప్పినీతి యీ పరమలక్ష్యములో లీనమై యున్నది. కర్తవ్యనిర్వహణము పరమలక్ష్యమును జేర్చుసాధ

నము. పరమలక్ష్యప్రాప్తికి దీసిపోవునదెద్దియుఁ దృప్తిసొంత  
గదు. సత్రువర్తనము దానినిఁజేర్చుటకొఱకే యుపయోగిం  
చును. మానవునిలోనున్న పరిపూర్ణత్వమునుజేరు జీవసహజమైన  
కాంక్షయే నిజమైనధర్మము. నిత్యసత్యవదార్థమగు 'సత' ననుసరించి జీవించుటే సత్రువర్తనము లేక నైతికశీలము. "దైవ  
వాణియొక్క కఠినహృదయముగలపుత్రిక." యనిచెప్పిన 'విధి'  
(Duty) కర్థమిదియే. మనజీవితపరమార్థము దేవునియందే  
యున్నది. ధర్మసూత్రము "స్వర్గమున సీతండ్రియైన దేవుఁ  
డెట్టిపూర్ణుడో, నీవు నటులే కమ్మునిచెప్పు శుభాహ్వానమే.

నీతిధర్మములను జర్పించుటకుముందు, ఉపనిషత్తులలో  
నీతిబోధయుండుట కవకాశమేలేదని చెప్పబడిన విమర్శకుల  
భావములను గొంతపరిశీలించుము. అంతయు నొకటేబ్రహ్మ  
మయినప్పు డిఁక నైతికసంబంధమెట్లుని ప్రశ్న; పరమసత్యమైన  
బ్రహ్మము పరిపూర్ణమైనది; అట్టిబ్రహ్మమే మనము; ఇఁక  
బూర్ణులమగుటకుఁ బ్రయత్నమెందుకు? నని విమర్శనమున్నది.  
కాని అద్వైతమనఁగా మంచిచెడ్డలకు భేదమునశించునని యర్థము  
కాదు. నైతికశీలమున కవసరమగు ప్రత్యేకత్వము, సేకత్వము  
నుపనిషత్తు లంగీకరించినవి. సర్వజీవులకు మూలాధారమైన  
యేకసత్యములేక, భిన్నత్వమే పూర్ణసత్యమైనచో, నీప్రక్క  
వానిని బ్రేమింపుమనియు, బ్రేమచే లోకమున సేకత్వమును  
సాధింపుమనియు బోధించుటలో సర్థమేమిగలదని యుపనిషత్తు  
లడుగుచున్నవి. లైబ్నిజ్ తత్వవేత్తయొక్క జీవులవలె, నదివఱకే  
అంతర్భూతమైయున్న సామరస్యములేని వేతైనవ్యక్తులమే మన  
మైనచో, నైతికలక్ష్య మాచరణసాధ్యముకాదు. మనము

ప్రకృతివానిని బ్రేమింపవలె ననుటకుఁ గారణము, మన మందర మొకే పరమసత్యమునకుఁ జెందినవారము. తాత్కాలికముగా వచ్చిన బాహ్యభేదములను విసర్జించి, అంతర్బ్రహ్మతోఁ జూచి నచో మనమందరము, మనయందరిలో సర్వవ్యాప్తియైయున్న యేక పరమాత్మరూపులమే యని తెలియఁగలదు. నిజమైన ఆత్మ పూర్ణమైనట్టియు శాశ్వతమైనట్టియు సత్యము దేశకాలములం దుండి, నిత్యపరిభ్రమణమందుచున్న దశాపరంపరల కతీతమైనది. మనప్రత్యేకత్వమును విడిచిపెట్టుమనిచేయు ప్రబోధము శుష్క వచనముకాదు. మోక్షమనఁగా పునరాత్మర్థము విముక్తి; యిది ద్రియ బంధములనుండి, ప్రత్యేకతనుండి, లఘుత్వమునుండి, అసంపూర్ణతనుండి విముక్తి. అహంభావ మాత్మభావముగాఁ బెరిగిన పూర్ణస్వాతంత్ర్యము విముక్తి. పూర్ణమైన సత్ప్రవర్తన మనఁగా సర్వములోఁ దన్నుఁజూచుట. నైతికలక్షణము కోరు నీయాదర్శము మనము మన పరిమితజీవనము నపరిమితమైన పరమాత్మ జీవనముతోఁగలిపివేసినపుడే, సఫలమగును. మోక్ష మార్గము, జీవాత్మ పరమాత్మయగు విధానము మనయల్పజీవ ముల నతిక్రమించి, పూర్ణసత్యమైన పరమాత్మలో లీనమగుటే మన కత్యుత్తమపరమావధి యని యుపనిషత్తులు ప్రకటించినవి.

మానవునిలో దైవత్వ మున్న దని చెప్పినకారణముచే నుపనిషత్తులు నైతికప్రవర్తనమును బోధింపవని యింకొకవిమర్శన మున్నది. మానవునిలో దేవుఁ డున్నాఁడని చెప్పినంతమాత్రమున, నేప్రయత్నమున కవకాశము లేదని నిశ్చయింపరాదు. ప్రయత్న ముక్కఱలేకుండఁ జేసినాఁడని చెప్పలేదు. మానవునిలో

దేవుడు మఱుగుననుండి, అఖండకృషిచే గనుగొనవలసిన వాడుగా నున్నాడు. మానవుడు తీవ్రకృషిచే దనలోనున్న మాదేవుని గుర్తించి గ్రహింపవలెను. మానవునిలో దేవుడుంటుంటే, ఉన్నట్లు తెలియుటకై యత్నము నపేక్షించుట; అనగా దేవునియనికి నిజమే; నిజమని యనుభవముచే నెఱుగుట కృషి తోఁగూడిన సమస్యయు సత్యములే. అజ్ఞానహతుడైన మానవుడు తనకు బాహ్యచ్ఛేదనములైన మనశ్శరీరములను దానేయని తలచుచున్నాడు. ఆత్మకాంక్షకు మానవునిలఘుత్వము, పరిమితత్వము నడ్డువచ్చుచున్నవి. “దైవాంశ ప్రతివ్యక్తిలోనున్నను ప్రతివ్యక్తి దేవుడుకాడు. అతనిదైవత్వము పరిపక్వావస్థలో లేదు. ఆతఁడొకభాగము, పూర్ణతనందుటకు యత్నించుచున్నాడు. ఉన్నస్థితిలోనాతఁడు ధూళియు దైవమును; సశువు, దేవుడునుగలిగిన వ్యక్తి. నైతికప్రవర్తన మాతనిలోని దైవేతరపదార్థమును తొలగించవలెను; అట్లు తొలగించుటలోదానిని వాశముచేయుటకాక, దైవశక్తిచే బుసితమొనర్చి శుద్ధిచేయవలెను.” ౧. ప్రకృతియొసఁగిన పరిచ్ఛిన్నత్వము ఆత్మయొసఁగిన యనంతలక్ష్యముల సంఘటనమార్పియే మానవుడు కావున, ప్రకృతివిరుద్ధ ధర్మములను పరమాత్మయొక్క పూర్ణ సమన్వయధర్మమునకు లోబఱచి, తన గమ్యమును జేరుటకు యత్నింపవలెను. తాను బంధింపఁబడియున్న పంజరమును బ్రద్దఱుకొట్టి, ప్రేమమార్గమున బరమాత్మ తాదాత్మ్యమును బొందువలెను. నిత్యానిత్య తత్త్వములకు, దైవానురప్రకృతులకు మధ్యమందుఁ బోరాటముగల మానవజీవితమునకు నీతిసమస్య

విశేషార్థము గలిగియున్నది. మానవుడు పోరాడుటకే పుట్టియున్నాడు; కట్టెదుట శత్రువులేనిదే మానవుఁ డాత్మవికాసమును బొందడు.

సరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారమునకుఁగల భిన్నమార్గములనుగూర్చి, రథీతరునకు సత్యము; పౌరుషిష్యికిఁదపము; మూర్ఖల్యమునికి వేదము ౧.-చేసిన ప్రసంగములవలన నుపనిషత్తులలోని మేధావులు నీతిధర్మములనుగూర్చి యానాడు విశేషముగా నాలోచించిరని యూహింపవగును. భిన్నతత్వవేత్తలు చెప్పిన వివరములను విడిచి, వా రందఱొకగ్రీవముగా నంగీకరించిన నీతిధర్మములను మనము తెలిసికొనవచ్చును.

నీతికి లక్ష్యమాత్మదర్శనము, నైతికప్రవర్తన మనఁగా, నాత్మనెఱిగిన నడత; ఆత్మయనఁగా, దౌర్బల్యక్షుద్రోత్సములతోడను, స్వార్థసంకుచితభావములతోడనుగూడియున్న 'అహం' కారముకాదు; మానవునిలో నిగూఢముగానుండి, స్వార్థదురహంకారబంధములులేని, పరిశుద్ధాత్మ, ఇంద్రియసుఖపేక్ష, దేహానందకాంక్ష, అహంకారముచే నుప్పొగు నాశాభిమానములు, మానవుని జీవశక్తులను, క్షుద్రోజీవనమునకు బంధించి, కృశింపఁజేసి, పతనహేతువులగుచు గాన వానిని నిర్జింపవలెను. ఆత్మవికాసమునకును, లక్ష్యసాధనమునకు నడ్డువచ్చుశక్తుల నన్నిటిని నిరోధింపవలెను. నైతికశీలమనఁగా, వివేకవిజ్ఞానముల ననుసరించి చరించుటయేకాని, యింద్రియాధీనతకాదు. 'దేహము రథము; ఆత్మ ప్రభువు; బుద్ధి సారథి; మనస్సు పగ్గము; ఇంద్రియములు గుఱ్ఱములు; వస్తువులు బాటలు. బుద్ధిమంతులు,



మనస్సు, ఆత్మ యింద్రియముల యేకమూర్తిని భోక్తయఁ దురు. కాని యెవనికి వివేకములేదో, మనస్సునీరసమైనదో, యాతని యింద్రియములు, సారథిచేతనున్న కూరాశ్వముల వలె, దుష్టమార్గములఁబట్టి పోవును. ఎవఁడు వివేకియో, దృఢ చిత్తుఁడో, ఆతని యింద్రియములు, సారథిచేతిలోని యుత్తమా శ్వములవలె సక్రమగతిలో నడచును. ఎవఁ డవివేకియో, బుద్ధి హీనుఁడో, అపవిత్రుఁడో, యాతఁడమృతపదవినిఁజేరక జనన మరణ సంసారచక్రమునఁ జిక్కుకొనును. కాని విచక్షణశీలుఁడు, బుద్ధిమంతుఁడు, పవిత్రుఁడగునో యాతఁడు పునరావృత్తి లేని యమృతత్వమును బొందును.” ౧. వాంఛావేగ మరికట్టఁబడ వలెను. కామమునకుఁ జక్కాని వశమైనచో, ఆత్మనౌక మునిఁ గిపోవును; కారణము కామము మానవధర్మముకాదు. వివేకము నూచించులక్ష్యమును గుర్తించి, ఉన్నత నైతిక ధర్మవిధి సంగీత సింపకున్న యెడల, ప్రయోజనశూన్యమై నిత్యనిరర్థక క్రియాన్వి తమైన పశుజీవనమే మనకు మిగులును. వివేకముండుటవలనఁ బ్రకృతికతీతమైన దొకటియున్నదని జ్ఞాపకముచేసి, పరమోద్దేశ పరమార్థములుగల జీవితముగా, పశుతుల్య జీవితమును సంగ్రహించుకొమ్మని మనకుబోధించుచున్నది. ఇట్టియుపదేశము లను లెక్కచేయక, యింద్రియసుఖమే మనలక్ష్యముగాఁబెట్టు కొని, దానికొఱకే మనశక్తులను ధారపోసినచో, మనజీవిత మొక దుర్నిశితోష్ణమై, మానవత్వమునే భగ్నమొనర్చును. “వివేకముగల మనఃష్యుఁడు, తనవివేకమును, పశువులు తమ పశుస్వభావము నుఁడయోగించినట్లే, దుర్బినియోగ మొనర్చిన

యెడలఁ బశువుకంటె నధికుఁడని చెప్పఁజాలము.” 2. నీచ ఋద్ధులుమాత్రమే లోకములోని నస్తువులనే, దేవతలనువలె నమ్మి, యారాధింతురు. “ఇతఁ విరోచనుఁడు తెలిసిన దని తలఁచి అనురులయొద్దకుఁ బోయి, శరీరమే యాత్మయనియు దానినే పూజింపవలయుననియు, నెవఁడు దేహాత్మసేవకుఁడో వాఁడుభయ లోకములను జయించునని బోధించెను. అందువలననే యిప్పు టికిని, ధానధర్మములుచేయక, దేవునియందు విశ్వాసములేక, యాగాదిక్రియలు నలుపకుండువానిని ‘అనురుఁడ’ని పిలుతురు. పలన నది అనురధర్మము.” 3. అట్టిజీవితము వ్యర్థమైన ఆశా భయములకు బానిసయగును. “వివేకముగలజీవితములో నేక త్వము, ఋజుత్వము నుండును. జీవితములోని వివిధాశములు నుచితిస్థానములలోనుండి, అత్యుత్తమలక్ష్యమును బ్రదర్శించును. వివేకమునకుబదులు, మనజీవితము నిందియములే నడపినచో నది, క్షణిక కామభోగలాలసత్వమును బ్రతిఫలించు నద్దమగును. అట్టివిధముగా జీవించువానిని గార్హభమనవలెను. అట్టిజీవితము సంబంధములేని వ్యర్థానుభవవరంపరయై, స్వీకరించుటకొక పరమార్థముకాని, నెఱవేర్చుటకొక కర్తవ్యముకాని అనుభవించుటకొక ఫలితముకాని లేకయుండును. వివేకవిలసితమైన జీవితములో, నారంభమునకుముందుఁ బ్రతికార్యక్రమము విచక్షణ. నుశోధితమై, పరమార్థప్రాప్తి సాధనమగునోకాదో నిర్ణయింపఁబడును; కానియెడల విసర్జింపఁబడును.” ౧.

(౨) క్యాంటు క్రిటిక్ ఆఫ్ ప్యూర్ రీజన్. (3) ఛాందోగ్యము. ౨౨. ౮. ౪-౫

౧. ఇంటర్మీడiate జర్నల్ ఆఫ్ ఎథిక్స్, ౧౯౧౧. ఫ్రెబ్రువ ౧౯౧౧-౧౨

వివేకశోభితమైన జీవితము స్వార్థరహితమై లోకకల్యాణముకొరకు కర్పింపఁబడును. సర్వజీవరాశిత్రేమములేనిదే తన ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వముండఁజాలదని వివేక ముపదేశించును. తనప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును మఱచిపోయినఁగాని, మానవుఁడు చంచలమైనసంపద్బంధమునకుఁ దగుల్కొనకుండ నుండఁజాలఁడు. ఎవఁడు తనస్వార్థమును సంఘత్రేమమునకై విసర్జించునో యాతఁడు సత్పురుషుఁడు; తద్విరుద్ధప్రవర్తనము దుష్టనిదే. స్వార్థపరమైన యొకకార్యమునుజేసి యాత్మ, బంధములను గల్పించుకొనును; సర్వసమత్వభావము పెంపొందినఁగాని యాబంధములు తెగవు. సర్వజీవ యామార్గమండఱకు నెదుటనున్నది; దానినిబట్టి నడచిన నాత్మవికాసము కలుగును. మన మనఘులము కావలెనన్న సస్వార్థపరులము కావలెను. మన యల్పమైన 'అహం' భావముత్కృష్టదశయని తలచిన మనసీచగర్వములను, నికృష్టప్రసంగములను విడిచిపెట్టవలెను. మనలోఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ దానొక స్వతంత్రవ్యక్తిననియుఁ దనశరీరమునకు, మనస్సునకు వేరై యున్న సర్వమునుండి తాను ప్రత్యేకముగా నున్నాననియుఁ దలంచును. ఈయహంకారమునుండి దుష్టభావపరంపరలన్నియు నుడయించును. సర్వవస్తువులు దేవునిలో దేవునికొరకున్నవని మనహృదయములో నెఱిగి, నడచిలోఁ జూడవలెను. ఈసత్యమెఱిగిన మానవుఁడు తనప్రత్యేకజీవితమును త్యజించి, స్వార్థములనుజంపి, 'నాది' యనుదానినెల్ల విడిచి, సర్వాత్మభావము లభించుట కవసరమైనచో లోకమంతయు దూషించి, పరిభవించినను దలయొగ్గును. ఒకవిధముగా నుపనిషదుపదేశము వ్యక్తిగతము; ఏలన నాత్మసిద్ధి నుపనిషత్తులు బోధించుచున్నవి.

కాని 'వ్యక్తిగత'మనగా సంబంధశూన్యమైన యర్థములో గాదు. ఆత్మసిద్ధియనగాఁ దనకొక్కనికే శ్రేయస్కరముగాఁ జూచునైతికజీవనమనగా దేవునియందు లగ్నమైనజీవనము. అనిత్యవస్తవపులమూలమున నిత్యవస్తువును జూడఁగోరుచు, దీవోత్సాహ ప్రేమమయమై మానవకళ్యాణమునకంతమైన జీవనము; క్షుద్రా శయసిద్ధికై చేయు స్వార్థసాహసములతోఁ గూడినదికాదు. ౧

మనఆత్మకుఁగల యాఁకలినిదీర్చి, అనిత్యవస్తువులు తృప్తి నొసఁగఁజాలవు. విజ్ఞానరంగమునందు, మనబుద్ధికి లోకపక్షజాలమందు సత్యమెల్లు గోచరింపదో, యట్లే, నైతికజీవనలక్ష్యమైన యమరత్వము మనయల్పభోగములలో నెన్నఁడు లభింపదు. "అనంతమైనవస్తువే యానందము. క్షణికవస్తువులలో సుఖము లేదు." ౧. యాజ్ఞవల్క్యుఁడు తపోవనమునకుఁ బోవ నుద్యమించి, తనయాస్తిని భార్య లిరువురకు మైత్రేయీ కాత్యాయనులకుఁ బంచిపెట్టఁగోరెను. మైత్రేయి కేమిచేయవలెనో తెలియలేదు. తన గృహసామగ్రి మధ్యమందుఁ గూర్చుండి ఖిన్నురాలై, దీప వదనముతో వనమువైపు జూచుచున్నది. శ్వాసలాగిపోవు చేతిముతో, నిరర్థకవస్తుసంపాదనమునకై పరుగులిడు హాస్వబుద్ధి నామె యానాఁడు నిరసించినది. దేనినిఁగోరి యనిత్యపదార్థములను మనము కాంక్షింతుమో తద్విరుద్ధఫలితముల నవి మనకిచ్చును. మనలోనున్న ఆత్మశక్తిపూర్ణతృప్తినిఁ గోరును. దానినిచ్చునది పూర్ణమైన అనంతసత్పదార్థమే. పరిచ్ఛిన్నవస్తువులను

౧. ఈశోపనిషత్తు ౧

౧ ఛాందోగ్యము ౭౮.౧౨౪

మనము కోరినంపాదింతుము; అవి తృప్తి నొసంగవు. ప్రపంచము నంతను మనము సంపాదింపవచ్చును; కాని జయించుట కింకను లోకములులేవని నిట్టూర్పువిడుతుము. “మానవుడు దేని నా ర్జించినను, నింకనధికముగా నార్జింపఁగోరును; ఆకాశమునకెగిరి, దానిపైకింక నెగురయత్నించును” ౨. మనమందరము, “ఏబాట ను నడచి ధనమార్జించి యందుఁ జాలమందిమృందిరో, యాబా తును బట్టుచున్నాము.” ౩. వస్తువులకు దాసులమై, బాహ్యవిలా సములందీదులాడుచు, నిత్యమైన ఆత్మను మఱచుచున్నాము. “ఐశ్వర్యమువలన నేమానవుడును సుఖమును బొందలేదు.” “యావనమద మోహితుఁడైన మూర్ఖయువకుని దృష్టికి బర మార్థమెన్నఁడు గోచరింపదు. “ఇదియే స్థిరమైనలోకము; ఇంకొకటిలేదు”ని యాతఁడు తలచును; అట్లు తలచి యాతఁడు తిరిగి తిరిగి మృత్యుముఖమునఁ బ్రవేశించుచుండును.” ౪. “జ్ఞానవం తులు శాశ్వతమైన దానినిగుర్తించి, అనిత్యమైన యీలోకమున నిత్యపదార్థముకొఱకు యత్నింపరు” ౫. దైవమునుండి వియోగ ముచే మానవుడు దుఃఖితుఁడై యున్నాడు; దైవసంయోగము తప్ప వేఱొకటి తిరిగి యాతని దుఃఖమును బోఁగొట్టజాలదు. ౬ దేశకాలపరిచ్ఛిన్నములై, యింద్రియ శృంఖలాబద్ధములైన లోకములోని వస్తుజాలములు నిర్మలినమై నిత్యసుందరమైన

(౨) ఐతరేయారణ్యకము ౨౨. ౩.౩౧ (౩) కఠము ౨౨.౨-౩  
(౪) కఠము ౧౨. ౨.౬

౧. కఠము ౨౨ ౪.౨ (౨) “మీరందఱు దుఃఖితులైయుండి నాదుఃఖోపశాంతికి యత్నించుచున్నారు. నేవుఁడెచటనుండునో నేనెఱుంగుదును.” (జాబ్)

వస్తువుకొఱకై మానవునిహృదయమందున్నదురంతదాహమును దృష్టిపఱుపఁజాలవు. ఇంకొకవ్యక్తి యందలి పూర్ణప్రేమచే లాభించు నుత్తమజీవితమును జీవింపఁగోరువ్యక్తులు చాలమంది గలరు. మానవునిప్రేమకు నిలయమైనవ్యక్తి, యింకొక దేశ కాలగతుడైన మనుష్యుడే యైనచో నాతని కాంక్షయెన్నఁడును సఫలము కాఁజాలదు. స్త్రీయైనను, బురుషుడైనను నింకొకమానవవ్యక్తి యందుఁబూర్ణప్రేమ సౌందర్యముల ననుభవించుకొనుట కేవల మాతృవంచనమే. దేనికైనను బూర్ణత్వము శాశ్వతవస్తువునందే లభింపఁగలదు. అందుచే లోకవస్తుజాలముతో నిస్సంగత్వమవసరము. జన్మారంభమునుండియు నేకాంతవాసముననుండి దుఃఖవిముక్తికై యత్నించినవారు చాలమంది గలరు. భార్యాసుతులను విడిచి, వస్తువాహనాదికములను ద్రోసి పుచ్చి, పావనత్వమును దాఱిద్రవ్యమును తమచతాకములుగా భరించి, ఆత్మమోక్షార్థమై, సన్న్యసించి పోయినవారును బెక్కుమందిగలరు. ఈవిధముగా సర్వత్యాగమొనర్చిన యతివర్గములు లోకమున సంచరించి, గృహబంధములను భేదించి, తమ వాతవచ్చిన బౌద్ధసన్న్యాసమత పారంపర్యమునకు బీజప్రదానమొనర్చినవి. పావనమైన సన్న్యాసజీవనమే మోక్షమార్గమునకుత్తమసాధనమని యెంచఁబడెను.

నైతికశీలసంపదలో నుపనిషత్తులంతశ్శుద్ధికి, బాహ్యకర్మలకంటె సంతరంగమందలి యుద్దేశములకు నెక్కుడు ప్రాముఖ్యమొసఁగినవి. బాహ్యకర్మప్రవర్తనముకంటె సంతశ్శౌచము ప్రధానమైనది. “దొంగతనము చేయకుము. జీవహింసచేయకుము”ని మాత్రమే యుపనిషత్తులు బోధించి యూరకుండక, “పర

ధనకాంక్షయే'వలదు" కామకోధరాగ ద్వేషములకు లొంగకుమని కూడ బోధించును. అంతఃకరణప్రసృత్తి శుద్ధము కావలెను; చెట్టును సమూలముగా విడిచి కొమ్మలను నఱుగిన నిష్ప్రయోజనము. ప్రవర్తనముయొక్క విలువ వ్యక్తిహృదయోద్దేశమునుబట్టి పరీక్షింపవలెను; అనగా వ్యక్తియొక్క త్యాగశక్తిని బట్టి యుండును.

జీవాత్మవలెనే, సర్వప్రపంచమును భగవానునినుండియే వచ్చినదని తెలిసికొమ్మని యుపనిషత్తులు బోధించును. ఈ సిద్ధాంతమున కపార్థముచెప్పి, ప్రేమయనగా లోకసంబంధము లేని వ్యక్తిగతమైన 'అహం' భావవ్యక్తీకరణమని విమర్శించినచో నుపనిషత్తులు, నీతియుఁ బ్రేమయు నాత్మదర్శనసాధనములని, యంగీకరించును. 'అహం' భావశబ్దమును మాత్రమంగీకరింపవు. ఆత్మప్రేమయే మనము చూపు సర్వవిధప్రేమలకును గారణమని యాజ్ఞవల్క్యుడు చెప్పినాడు. ధనమందిరాదులందలి కామము, జాతిదేశములందలి యభిమానము నివన్నియు నాత్మకామముయొక్క ప్రత్యేకరూపములని చెప్పవగును. అనిత్యసత్తుప్రేమ, సాధనమాత్రమైనది; నిత్యసత్ప్రదార్థమందలి ప్రేమచలింపని సిద్ధియేయగును. "పుత్రుఁడు ప్రియుఁడగుటకుఁ గారణము పుత్రునిలోని ఆత్మప్రియమైనది." అనిత్యవస్తువులు నిత్యమైన యాత్మను దెలిసికొనుట కుపయోగించును. బూర్ణసత్ప్రదార్థమునందలి ప్రేమయే ఉత్తమప్రేమ; ఏలనఁ బూర్ణప్రేమయే దేవుడు. ౧. దేవునిఁ బ్రేమించుటే యానందము; ప్రేమింపకుండుటే దుఃఖము. దేవుని ప్రేమించుటే

జ్ఞానము, అమృతత్వము. దేవుని బ్రేమింపకుండుట సంశయ మోహములకు గురియై, దుఃఖమరణములను బొందుచు, గతిన్ని మతములకు నిదియే ముఖ్యమైన సత్యము. “నా కవచారము చేసినవాఁ డాత్మద్రోహియే యగుచున్నాఁడు. నన్ను ద్వేషించు వారందఱు మృత్యువును బ్రేమించుచున్నారు.” ౨. ఉపనిషత్తు చెప్పనట్లు, పాపాత్ములు, “ఆత్మహంతకులు ‘ఆత్మహనోజనాః’

ఉపనిషత్తులు స్వార్థమును విడువుమని చెప్పుచున్నవి. కాని, మిగిలిన కర్తవ్యములనుగాదు. సాంగత్యము ‘మమ’కా రముతోఁగాక, దేవునితోఁ జేయుమని యుపనిషత్తుల ఉపదేశము. ఉత్తమయతికిఁ గూడఁ గోరికలున్నవి; అవి స్వార్థములు కావు. “ఎవనికి వాంఛలులేవో, ఎవఁడు వాంఛాతీతుఁడో ఎవని కోరికలు తృప్తియైనవో, ఎవఁ డాత్మకాముఁడో, ఆతఁడు బ్రహ్మత్వమును బొందును.” 3. మనము వినర్జింపవలసిన కామ మనఁ గా, కేవలత్పస్యకాదు; హీనమైన పశుకామమును, మితిలేని కాంక్షను వ్యామోహమును విడిచిపెట్టుమని భావము నిష్ఠామత్వము విధింపఁబడినది; అనఁగా శూన్యకాముఁడగుట కాదు. మోహపీడితులముకాకుండ, బ్రాహ్మరూపములందు బోలత్వము లేకుండఁ దుచ్చకాంక్షాసిద్ధికై ప్రాకులాడకుండ నుండుమనియే దానిభావము. ౪. కాంక్షయుండుటతప్పగాదు. కాంక్షించువిషయమెట్టిదను విషయము ముఖ్యము. ఇంద్రియ సుఖలాలసత్వము వ్యభిచారినిఁ జేయును; సుందరవస్తువులందలి కాంక్ష కళాకోవి

౧. బృహదారణ్యకము ౪.౮. ౪.౫ (౨)

3. బృహదారణ్యకము ౪.౮. ౪.౬ (౪) నిజమగు జ్ఞానికాంతుఁడు. కాంతుఁడు, దాంతుఁడు, ఉపరతుఁడు, సమాకారుఁడునని చెప్పబడెను



దునిఁజేయును; దేవునియందుఁ గాంక్ష భక్తునిఁజేయును. జ్ఞాన కాంక్ష మోక్షకాంక్షయు నుండఁదగినవి. సద్వాంఛలనియు ససద్వాంఛ లనియు వాంఛలు రెండుగా విభజింపఁబడినవి. ౧. మనము సత్కాంక్షలనే కలిగి యుండవలెను. నచి కేతుఁడుతండ్రి యెడఁజూపిన పితృభక్తి; సావిత్రీదేవి భర్తయెడఁజూపిన దివ్య ప్రేమ, యోగ్యములైనవి. పరమేశ్వరుఁడు, “నే ననేకమగుఁ గాక” యని తనకామమును బ్రకటించెను. దేవునికే కోరిక యుండఁగా మనకేలయుండరాదు? మానవులకుఁ గల పరస్పర ప్రేమ దోషకలితమని యుపనిషత్తు లెచటను దూషించి యుండలేదు. గర్వద్వేషక్షుద్ర కామములను త్యజింపవలెనేకాని, ప్రేమ, భూతదయ, పరోపకారత్వపరతయు నుండవలసినవే. ఉపనిషత్తులలో నచ్చటచ్చట నాత్మసిద్ధికోరికు దపస్సే ముఖ్యమైన పద్ధతీయని చెప్పినమాట సత్యమే. కాని తపస్సనఁగా, ఆత్మ శక్తిని వికసింపఁజేయు సాధనము; శరీరదాస్యమునుండి యాత్మనుసంరక్షించుట; తీవ్రాలోచనచేఁ దపింపజేసి మనస్సునకేకాగ్రతను జేకూర్చుటయునై యున్నది. తపస్సనఁగా జ్ఞానమే. ౧. జీవితమనున దొకశుభమహోత్సవము. మనము తపోదానార్జన వాహింసా సత్యములను నిత్యాచరణములోఁ జూపవలెను. ౨. తపస్సనఁగాఁ ద్యాగములేక నిష్కామత్వము, “కర్మవలనఁగాని, సంతానమువలనఁ గాని, ధనము వలనఁగాని లభింపదు; అమృతత్వము త్యాగము వలననే లభింపఁగలదు” ౩. ఛాందోగ్యోపని

(౧) ఛాందోగ్యము ౭అ. ౧. ౩

౧. మండకము ౧౮. ౧. ౮, (౨) ఛాందోగ్యము ౩౮. ౧౬; తెత్తిరియము. ౧౮. ౬, (౩) నారాయణీయోపనిషత్తు ౪౮. ౨౧

షత్తు 'శ్రీధాతపః' ర. శ్రీధాయే తపస్సని చెప్పినది. బాహ్యవస్తు వ్యామోహ బంధములనుండి విముక్తి నొందించుటకు మనమరణ్యములకుఁబోయి, యేకాంతజీవితము నడిపి, మనశ్లేశములకుఁ గొన్ని నూతనశ్లేశములను జతపఱచి, కృశించి, జీర్ణశరీరము నెచటనో త్రోసివేయనక్కఱలేదు. "త్యజించి సుఖానుభవముపొందునని" యీశోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. "నేను, నాది' యను సహంకార మమకారములను విడిచినచో, లోకమందే మనకు సుఖము లభింపఁగలదు. ద్రివ్యకాంక్షలేనినాఁడు మనము నిజముగాఁ జక్రవర్తులమే. మనమెంత ద్రివ్యహీనులమైన నంతసుఖము లభించును. తాను వేఱను ప్రత్యేకత్వభావమునుజంపి, జీవరాశియెడ నిష్కామదయాంతః కరణమును బెంపొందింపఁజేయు నర్థములలో సన్న్యాసజీవితమున కాహ్వనముచేయుటయే సర్వసన్మతములకు మూలసత్యమైయున్నది.

వైదికయుగానంతరము భారతీయవిజ్ఞానమున మార్పు గలిగినది. ౧. అధర్వవేద ముపదేశించిన తపోవిధానములచే యోగప్రవృత్తివృద్ధిపొందినది. ఋగ్వేదమంత్రికాలమునందొక విధమైన స్వార్థసుఖాపేక్ష ప్రబలినది. తరువాత సహజమైన ఆత్మకాంక్షకృమముగాఁ బ్రబలమై, ఉపనిషత్కాలములో నిందియములదౌర్జన్యమునెడఁ దీవ్రమైన నిరసనభావము విస్తృతమైనది. తుచ్ఛకామత్వప్రకృతి శరీరేంద్రియములు ప్రకటించిన పిలుపులకు నిస్సహాయ నిర్వీర్యములతోఁ దలయొగ్గు తత్త్వమదృశ్యమైనది. కాని యుపనిషత్తు లుపదేశించిన

ర. ఛాందోగ్యము. గీత ౧౦.

౧. చూడు రైస్ డేజీడుస్ బుద్ధిజిమ్ హిబ్బర్టులెక్కర్స్ పుటలు ౨౧-౧౨

చిన త్యాగము, సన్న్యాసము, ననంతరకాలమునఁ, బెంపొందిన శరీరపోషణము, శరీరమును బ్రతికియుండఁగా నగ్నితప్తమొన ర్చుట మున్నగుదురాచారములలోనికి మారియుండలేదు. బుద్ధు నివలెనే, తత్పూర్వమైన భరద్వాజమహర్షి, సంసారవ్యామోహమును, శుశ్రీమించిన వైరాగ్యప్రవర్తనమును సమానదోషములని నిరసించెను. ౨. మితిమీరిన శరీరశోషణాదిక తపోవిధానములు, నిజమైన త్యాగముకాకపోఁగా, నొకవిధమగు స్వార్థపరతాప్రయత్న మేయనిచెప్పవచ్చును. ఆత్మమోక్షమునకై ప్రతివ్యక్తియును ప్రయత్నించవలెననియు, నొకవ్యక్తియొక్క అత్యుప్రపంచములోని యాత్మలన్నిటికన్న నాతనికెక్కుడు విలువ గలదనియు, జెప్పఁబడిన, భావము స్వార్థపరమైన భావముకాని విషయప్రదర్శనము కాఁజాలదు. మనముపనిచేయవలెను; అది నిష్కామకర్మకావలెనని యుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. సంసారమునువిడచి, వనగుహగర్భముననివసించు నాతఁడు సజ్జనుఁడు గాఁడు; సంసారములోనుండి, సర్వవస్తువులను బ్రేమించి, వస్త్వం తర్వర్తియైయున్న ఆత్మపదార్థమునందు గౌరవముగల్గి వర్తించువాఁడే సజ్జనుఁడు. అట్టిసజ్జనునికి, దేవుడే పూజ్యతమవస్తువు; తక్కినవన్నియు దేవునియొద్దకు దోహ్దానివోవు సాధనమాత్రములు. నెఱవేర్చిన ప్రతిసాంఘికవిధి, చేసిన ప్రతివ్యక్తిగత త్యాగము, నాత్మసాక్షాత్కారమునకు సాయపడునదే. మనము తండ్రిలము కావచ్చును; తమ్ములమున మనము సంకుచితవ్యక్తిత్వముల నతిక్రమించి, విశాలోద్దేశములతో బనిచేయవచ్చును. దేవునిప్రేమకు మానవప్రేమ ప్రతిబింబము. సర్వ

జీవాంతర్గతమైయున్న పరమాత్మను గుర్తించి, అన్యస్థితిలోనున్న మును  
భార్యను ప్రేమించి యానందించవచ్చును. “నిజముగా, భర్త  
కొఱకు భర్తప్రియుఁడుగాఁడు; ఆత్మకొఱకు భర్తప్రియుఁడు”ని  
యుపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. అదేవిధముగా, భార్య, సుతులు,  
రాజ్యములు, బ్రాహ్మణక్షత్రియులు, లోకాంతరములు, దేవ  
తలు, జీవరాసులు, సర్వప్రపంచము, నాత్మకొఱకే ప్రియము  
లని చెప్పఁబడెను. ఇవన్నియు, నాత్మకొఱకై యిచటనున్నవి  
కాని, స్వయంస్థితికలిగికాదు. ౧. లోకములోని వస్తువులు  
పాపముచేయుట కాకర్షించునవికావు; బ్రహ్మచర సము  
పార్జన సాధనములుగానవి యుపయోగించును. సవ్యమైన  
దృష్టి మనకుఁ గలిగినప్పుడు, ధనాదికములను మ  
ముపయోగింపవచ్చును. ౧. “తతోమేశ్రియమావహ” “దాని  
తరువాత నాకైశ్చర్వమిమ్ము” అవివేకిని ధనము మోసగించు  
నుగాని, వివేకవంతునిఁగాదు; దైవేతరములుగాఁ గన్పట్టు లోక  
వస్తుజాలము సత్యాన్వేషికిఁదీర్చ సమస్యగాఁ బరిణమించును.  
అట్టి వస్తువుల స్వతంత్రవ్యక్తిత్వము నెదుర్కొని, యవి దైవ  
త్వగర్భితవస్తువులనుగా మనమెఱుఁగుటకుఁ బ్రయత్నింపవలెను.  
సత్యాన్వేషి నిస్సంగమనస్కుఁడై సర్వకర్మలను జేయును.  
“నిస్సంగత్వమనఁగా, నీలోకమునకు బంధించు సర్వబంధములను  
ద్రేంపివేసి, యే యనిత్యపదార్థముపై నాధారపడకుండు  
టయే. నిస్సంగవ్యక్తి, దూషణభూషణములు గణింపక, ఐర్య  
వసానమును గూర్చి యాదాసీన్యముతో యుద్ధరంగమునకుఁ  
బోవు యోధులవలె, నాతఁడు కర్మరంగమున సంచరించును.

గౌరవము, కీర్తి, విశ్రాంతిజీవనము, సుఖలాలసత్వము, మానవానురాగానుబంధము, వీనినన్నిటి నాతఁడొక దైవకర్తవ్యమునెఱవేర్చుట కడ్డువచ్చినయెడలఁ దృణపాయముగా వినర్జించును. ౨. ఇట్టి యాత్మసంబంధయుద్ధమున నొకవిధమైన శరీరశిక్షను గూడ నుపనివత్తులు విధించియున్నవి. శౌచోపవాసములు, ఏకాంతవాస బ్రహ్మచర్యములు మున్నగు శరీరశుద్ధి ప్రక్రియలుపదేశింపఁబడినవి. “బ్రహ్మజ్ఞానమునకు నాదేహమర్హమైనదగుఁగాక; నాజిహ్వమధుమత్తమమగుఁగాక. నాశ్రోత్రములు విశేషముగా వినుశక్తిగలవగుఁగాక” ౩. దేహమొకయాటంకమనియుఁ నాత్మకనవసరమగు నన్యపదార్థమనియు భావ మిందులేదు. ఈదేహశౌచము, నిందియనిగ్రహము, మనోవికాసము, శరీర హింసావిధానములొక జేరదు. ౪. మఱియు ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు బ్రహ్మచర్య నిష్ఠాగరిష్ఠులైనవారికే బ్రహ్మపదవి లభించునని చెప్పఁబడినది. ౫. విద్యార్థి గురువునొద్దవిద్య నభ్యసించునపుడు పొందవలసినశిక్షణమే బ్రహ్మచర్యము; ప్రపంచరంగము నుండి విరమించుటకాదు. ఛాందోగ్యమునందే (౮౨, ౫) యాగములను జేసినఫలము బ్రహ్మచర్యము సల్పినవానికి.

౧. తైత్తిరీయము ౧.౪. (౨) న్యాయన్ యూనివర్సిటీస్కెచ్స్, పుట ౧౭౭.

(౩) తైత్తిరీయము ౧౨.౪.

౧. గఫ్ పండితుఁడు తపశ్శబ్దమునకు శరీరమును హింసించుట యనునపార్థమునుచెప్పెను. తైత్తిరీయము (౧౨. ౪.)నందు, దేవునికి నివాసముగా నుండుట కర్హమైనస్థితిలో దేహము నుంచుటకుఁ గావలసిన విధులను చెప్పియుండిరి.

౨. ఛాందోగ్యము ౮౨ ౪.౩

లభించునని చెప్పబడెను. దీని యభిప్రాయము బ్రహ్మచర్యమునగా లోక సంబంధమును విడుచుటయని భావము కాదని చెప్పటకొఱకే. దేహ మాత్మకు బంటుకాని, చెజకాదు. మనము మనస్సు, బుద్ధి, సంకల్పము, వివేకము. జీవితము నన్నిటిని విసర్జింపవలె నని యుపనిషత్తు లెచ్చటను జెప్పలేదు. బ్రహ్మము సర్వగతమనుభావమువలన నన్నిటిని ప్రాజింపవలె నను సిద్ధాంతము లభించును.

గంధపండితుడు వ్రాసినాడు: “ఉపనిషత్తులు నర్జించిన భారతీయమహర్షులు, పవిత్రమైనయూలోచనము, నున్నతవిజ్ఞానము, నిరంతరకర్మపరతంత్రిత, సత్త్వమును యవలనను ననవరతప్రియత్నము, కర్తవ్యదీక్షలవలన గౌరవ, వ్యక్తిత్వము లోని ప్రతిభావము నణగఁదొక్క, సర్వాకయములను మట్టు పెట్టి, శూన్యత, ఉదాసీనత, మాంద్యము, నున్మాదము మున్నగునవస్థలవలన దైవజీవనమునందుఁ బాల్గొననూహింతురు” 3. యూకేన్ పండితు ననుసరించి, ఉపనిషత్తులలక్ష్యము, “ప్రపంచమునఁ బ్రవేశించి, జయించుటకాక, దానినుండివేఱై, సంబంధమును దెగఁగొట్టుటయే యనియు; కఠినతమములగు నాటంకముల నెదుర్కొని జీవితమును ముందుకు సాగించి, వృద్ధి పొందుటకాక, వెనుకకు మరలుట, కష్టములయెదుటఁ దలనొంచుట, కృశించుట, నీరసించుట, అవిరతధ్యానములు ననుసరింపఁబడుననియుఁ జెప్పవచ్చును” 4. మానవజీవితమునుండి విముక్తి నుపనిషత్తులు బోధించుచున్నవని చెప్పిన వీరిభావములు

3. ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు పుటలు 222-223

4. మెయిన్ కరెంటుస్ పుట 13.

నిరాధారములు. ఉపనిషత్తులు జీవితమును గోల్పోవచ్చుని కాని, కామమే వలదనికాని చెప్పియుండలేదు. సంకల్పశూన్యత నీతి సారముకాదు. జీవితమొక స్వప్నమనియు, బ్రపంచము మిథ్యయనియుఁ దలపోసిన మిథ్యావైరాగ్యము కొందఱు భారతీయ విజ్ఞానవేత్తలను, ఐరోపావిద్వాంసులను స్వవశము చేసికొన్నది కాని యిది ఉపనిషత్తుల స్వభావమునకే విరుద్ధమైనది. ప్రపంచ జీవితములో నొకశుభప్రదమైన ప్రమోదమే యుపనిషద్వాతావరణములో నిండియున్నది. ప్రపంచవైముఖ్యము మానవ త్వమునం దవిశ్వాసమును, దేవునియం దసంతృప్తినిఁ దెలియఁ జేయును. “సత్కర్మానుష్ఠానమునకై శతవర్షములు జీవింపఁ గోరవలెను.” ౧. ప్రపంచమును విడిచిపెట్టుమని కాక, ప్రపంచము స్వతంత్రస్థితిగలదను భావమును విడిచిపెట్టుమనియే చెప్పఁబడెను. ప్రపంచమునకుఁ బ్రకృతికి వెనుక సర్వవ్యాప్తియైయున్న బ్రహ్మపదార్థమును గుర్తింపుమనియే ఉపనిషత్తులపిలుపు. ఇంద్రియములకు గోచరించు బాహ్యప్రపంచ స్వరూపమే నిజమని సంతృప్తిచెందక, జ్ఞానదృష్టిచే సంతర్భూతమైయున్న యీశ్వరుని దర్శించి, మనలోనున్న దైవత్వము వేఱుకాదని గ్రహింపవలెను. ఆత్మదర్శనమునకై అన్వేషించువాని కుపనిషత్తులు చెప్పిన జగత్సత్యవిషయము సాధింపవలసిన గొప్పసమస్య సర్వమును విడుచుట, సంబంధశూన్యమైన వైరాగ్యప్రణాళిక, ప్రపంచమునెదుర్కొనఁజాలని యలగత్వము నివి, సృష్టికర్తనుదూషించుటయు మానవకోటియెడఁ బాపమొనర్చుటయు నగును. ఉపనిషత్తులు దేవుని నమ్మినట్లే, సృష్టిని నమ్మును.

బ్రహ్మజ్ఞానమును గూర్చిన మహోపదేశము నుపనిషత్తులుచేసి, యంతటితోఁ దృష్టిపొంది యూరకుండలేదు. సైతికలక్ష్యమును సుస్పృహముగాఁ దెలియఁజేయువిధివిధానములను వివరించియున్నవి. ఎట్టి ప్రవర్తనములందుఁ గామమును నిగ్రహించి, వివేకము ప్రాధాన్యముగాంచునో; మన యల్పవ్యక్తిత్వముల నధిగమించి, ఆత్మోన్నతిని గాంతుమో; ఒకే దైవకార్యక్రమమందు మనమందరము సమానభాగస్వాములని విశ్వసించుమో, అట్టి ప్రవర్తనము లన్నియు ధర్మయుక్తములైనవి; తద్విరుద్ధముల ధర్మములు, మనోనిగ్రహము, హృదయవైశాల్యము, కృపాంతరంగములు ధర్మమైనవి. ౧. కుడిచేతితో నిచ్చున దెడమచేయి యెఱుఁగరాదను నియమమిట్లుపనిషత్తులలోఁ జెప్పఁబడినది." శ్రద్ధతోనిమ్ము; అశ్రద్ధతోవలదు; సమృద్ధిగా నిమ్ము; వినయముతోనిమ్ము; భయముతో నిమ్ము; దయార్థిహృదయుండవై యిమ్ము" ౨. ఛాందోగ్యమునందు, (3౮,౧౭) తపము, దానము, ఋజువర్తనము, అహింసాసత్యములు సచ్చీలమునకు లక్షణములుగాఁ జెప్పఁబడినవి. 3. నవనాగరికుల దృష్టిలో, వాణిహింసయనఁగా, వేటకానిచే హతమైన మృగమునుజూచి కరుణకులోనగుట మున్నగునవి, దుర్బలస్త్రీ హృదయమునజనించు నూహలని హేళనచేయవచ్చును. కాని యుపనిషత్తులలో జీవకోటియందు దయజూపుట పవిత్రధర్మమనిచెప్పఁబడినది. సర్వభూతహితత్వము భారతీయధర్మశాస్త్రములోఁ బ్రధానమైన సూత్రము. మృగయా వినోదముకొఱకొకమృగ

౧. బృహదారణ్యకము ౧౮, ౨ (౨) తెల్లీరియము ౧౮, ౧౧ (3) మాడు. ఛాందోగ్యము ౧౮, ౯. ౧౨



మును జూపుటగాని, యొక యెలుకను విలాసముకొఱకు బాధించుటకాని, భూరపాపమని చెప్పబడెను. కామనిగ్రహమునకై విధివిధానములు పేర్కొనబడెను. భారతీయ వైజ్ఞానికులు మన శృక్తి దేహరోగ్యముపై నాధారపడియున్నదని గుర్తించి, దేహశుద్ధికై, యాహారశుద్ధిని నియమించిరి. ౧. చిత్తచాంచల్యముల నప్రయతముగా నిగ్రహింపవలెను; అట్టి నిగ్రహము సాధ్యముకానిచో నొకప్పుడు బలవంతముగాఁ జేయువిధానములు చెప్పబడినవి. కోరికలను బలవంతముగా నిగ్రహించు తపస్సునకును, కాంతూత్యాగమైన 'న్యాస'మునకును భేదము చెప్పబడినది. తుదిమెట్టులోనున్న సన్న్యాసికి న్యాసమును, క్రింది మెట్టులోనున్న వానప్రస్థునికిఁ దపమును నిర్ణయింపబడెను. యోగసాధనములైన యేకాగ్రత, ధ్యానము మున్నగునవియుఁ బేర్కొనబడెను. "వివేకవంతులు వాక్కును మనస్సునందును, మనస్సును బుద్ధియందును లగ్నమొనర్పవలెను." ౨. ధ్యానము, సేకాగ్రత, మనశ్శుద్ధికై చెప్పిరి. కోరికలీడేర్చుకొనుటకుఁ గాక, దేవుతో నైక్యమగుటకు, మన మాలోచన లన్నిటినంతర్ముఖమొనర్చి, దేవునిపైఁ గేంద్రీకరింపవలెను. ఇట్టియున్నతదైవధ్యాన విధానమును లోకమునుండి విరమించుటగాదు. జగమునందంతర్భూతమై యున్న పరమసత్యమును జూచుట కిది సాధనము," సునిశితము నూత్నమునైనబుద్ధికి భగవంతుఁడు సాక్షాత్కరించును." ౩. సక్రమవిధానమునఁ బూర్ణపావనత్వ మార్జించి, యిహసంబంధ దోషములను నెట్టి

౧. అహరకుద్ధౌ సత్త్వశుద్ధిః

౨. కథము ౧౪. ౩.౧౦ (౩) కథము ౩ అ.౧౨

చేసి, పరమార్థమును సాధించు భిన్నఘట్టములుగా నాశ్రమ చతుష్టయములైన బ్రహ్మచారి గృహస్థ వనప్రస్థ సన్న్యాసములు విధింపబడినవి. సంఘమునకుఁ జేయవలసిన కర్తవ్యములు పూర్తియైనవెంటనే, వ్యవహారరంగమునుండి తప్పుకొను టార్హ్యమైన ప్రతివ్యక్తికి నియమింపబడెను. ఇట్టి ఘట్టము మాననజీవితములోఁ దుదిఘట్టము. సన్న్యాసి, ప్రేమ మయమైన జీవితము, ధర్మమయమైన ప్రవర్తనము, గలిగి, తనదృష్టిని దేవునియందు లగ్నమొనర్చి, ప్రపంచవ్యామోహములకు దూరస్థుడై చరించును. నిరాడంబర నిశ్చలధ్యానతత్పరులగు భారతీయులు, నాశములేని సౌందర్యమును, నవిచ్ఛిన్నమైన ప్రణవగానమునుగూర్చి కలలు గాంచిరి. తామస్వేషించుచున్న సత్పదార్థము దమకువేఱుగానున్నదని వారు భావించలేదు. మనసృష్టిలో నది స్వప్నమేకావచ్చునుగాని, యాస్వప్నమేవారి కిహలోక వస్తుసత్యమునకంటె నతిమధురమైన సత్యము. మనశ్శరీరములకుఁ గఠినమైనశిక్షణము సన్న్యాసికి నియమించిరి; అట్టి శిక్షణముగలవారే, సన్న్యాసాశ్రమమున నుందురు. కఠినతమమైనశౌచము, దారిద్ర్యము నాతని జీవితనూత్రిములు. శిరోముండనముతోఁ గాషాయవస్త్రములను ధరించి, పీఠులపైఁ బడి భిక్షాటనము నాతఁడుచేయవలెను. ఈపద్ధతులొక్కకు వినమృభావమునొసఁగును. సక్రమముగా ననుసరింపబడిన ఉపవాస ప్రార్థనాదికములచే నాత్మ నిత్యానందశిఖరము నధిరోహింపఁగలదు. సన్న్యాసియొక మనకుఁగల పూజ్యభావమునకుఁ గారణ మాతనియందున్న వినయము, పావనత్వము. సన్న్యాసమునగా, వైచిత్ర్యములను ప్రదర్శించుటకాని, మనోహరస్వప్న

సంచారముగాని కాదు; కావకోధ రాగద్వేషముల నిర్జించి పవిత్రుడగుటయే యాతనికర్తవ్యము. ఇట్టి జీవన్మరణ మాత్రమే త్యక్తంబై గవ్యతరమైనది. మరణము సులభము; జీవించుటే కష్టమైనది. సంఘసంబంధ బాధ్యతలనుండి విమోచనముకొఱకై గృహమును సంఘమును విడిచిపోవువాడు నిజమగుసన్న్యాసి కాడు; సంసారమున నవజయముపొంది, యాతడు సన్న్యసింపలేదు. అట్టి హీనకారణములచే సన్న్యసించినవారిమూలముననే సన్న్యాసాశ్రమమునకే కళంకమువచ్చినది. జితేంద్రియుడై, సాక్షాత్కారసిద్ధికి లోకకళ్యాణము నిమిత్తమై స్వయముగా గవ్యముల ననుభవించునాతడే నిజమగుసన్న్యాసి. విధివిధానములన్నియు మన ఆత్మశుద్ధికొఱకే నిర్ణయింపఁబడినవి; సాంఘిక వ్యవస్థలన్నియు నాత్మవికాససిద్ధికై నిర్ణయింపఁబడినవి. అందుచే గృహస్థాశ్రమమయినవెనుక వానప్రస్థము చెప్పఁబడినది, ఆత్మజ్ఞానులు స్వార్థములన్నిటిని త్యజించి, యత్యాశ్రమమును స్వీకరింతురని యుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. “ఆత్మస్వరూపము నెఱిగి, బ్రాహ్మణులు వస్తువాహన ధనసంతానాది కాంక్షలను విసర్జించి, పరివ్రాజకులైపోవుదురు.” ౧. పాఠీచీనభారతవర్షము

౧. ఓల్డెన్ బెర్గుసనుసరించి, యిదియే భారతీయుల మతవిధానమునకుఁ బ్రాచీనతమమైన నూతన; “ఈబ్రాహ్మణులొక్క నెఱిగి, యహసంబంధములన్నిటిని విసర్జించి, భిక్షుత్వలైరి. వాఁడు మొదలు బుద్ధునివఱకు సంగ్రహాయమవిచ్చిన్నముగా వచ్చినది బుద్ధుడు భార్యామతులను, రాజ్యమునువిడిచి, కాషాయంబరధారియై, ముక్తికైతిరిగివాడు. భారతభూమిలో బ్రహ్మకుమేకైకసత్యమను సిద్ధాంతము, సన్న్యాసాశ్రమనిర్మాణము నొకేకాలమున వారంభమయిండును. ఈరెండు నవినాభావసంబంధములుగలవి. (ఓల్డెన్ బెర్గుసబద్ధ. పుట. 32).

నందు, సన్న్యాసి, దరిదు్రిడు, నిర్ధనుడునై, దైనికభిక్షాటనముచే జీవించుచు, నేయధికారముకాని, పదవికాని లేకున్నను, భూమండలాధిపత్యమును వహించిన చక్రవర్తులాతని పాదములకు సాగిమొక్కుచు సఖిండగౌరవము చూపువారు. పవిత్రులన్ని భారతీయులకంత గౌరవము.

హిందూమతమున నొక ప్రధానలక్షణమైన ఆశ్రమధర్మము, జీవితమునంతను నాత్మశక్తితో నింపుట కుద్దేశింపఁబడినది. వివాహమునకుఁ బూర్వదశ, కఠిననియమబద్ధమైన బ్రహ్మచర్యదీక్షా విలసితమై యుండవలెను. ఉపనిషద్విజ్ఞానవేత్తల దృష్టిలో వివాహమొక పవిత్రమైన మతానుష్ఠానము, పరమేశ్వరకైంకర్యము, ౧. గృహము పుణ్యనిలయము; ఏపుణ్యకర్మయు భార్య పాల్గొననిదే జరుపుట కధికారములేదు. మానవప్రేమ, కుటుంబసంబంధబాంధవ్యాభిమానములలో లభించు నుల్లాస విలాసములను వివాహముద్వారమునఁ బూర్ణముగా ననుభవించి, యనంతరము శ్రమముగా గృహ కుటుంబ సంఘములను సడలించి. విశ్వకుటుంబసభ్యుడైమానవత్వోన్నతశిఖరమునందును, బౌద్ధమతము భారతీయహృదయమునుస్థిరముగానాకర్షింపలేకపోవుటకుఁగారణమది, గార్హస్థ్యముకంటె బ్రహ్మచర్యనియమజీవితమున కాధిక్యమిచ్చుటయు, నధికారతారతమ్యముతో నిమిత్తములేకుండ సందరకు సన్న్యాసాశ్రమస్వీకారమున కధికారమిచ్చుటయునైయున్నది. సన్న్యాసినర్గము 'నాడి'యనున దేమియునులేని సోదరసంఘము; జాతి కులభేదములులేనిదై, తామనుభవపూర్వకముగా నార్జించిన యానందము నుత్సాహముతో, లోకమున కుపదేశించి,

సేవా ప్రేమ సందేశవ్యాప్తికై జీవించుసంఘము. భూమిపై సన్న్యాసులు దేవదూతలుగా నుండి, పుణ్యముయొక్క సాభాగ్యమును, వినయముయొక్క శక్తిని, దారిద్ర్యముయొక్క సుఖమును, సేవయొక్క స్వాతంత్ర్యమును బ్రదర్శించుసాక్షులై యుండిరి.

వర్ణవిధులు సంఘమునకుఁజేయవలసిన కర్తవ్యములను నిర్ణయించునవి. తనకెన్ని యిడుమలుకలిగినను మానవుఁడు తన విధులను నెఱవేర్పవలెను. విధులు వ్యక్తులసామర్థ్యములపై నాధారపడియుండును. బ్రాహ్మణత్వము జన్మముపైఁగాక శీలముపై నాధారపడినది. ఈక్రిందిగాఢ యీ సత్యమును నిరూపించుచున్నది.

“జబాలాసుతుఁడైన సత్యకాముఁడు తల్లినిసంబోధించి యిట్లుపలికెను; “జననీ! నేను బ్రహ్మచారిని కాఁగోరుచున్నాను. నే నేకులమునకుఁ జెందినవాఁడను?” ఆమె యిట్లుచెప్పెను; “బిడ్డా! నీ వేకులమునకుఁ జెందితివో నే నెఱుంగను. నాయకావనములో దాసీవృత్తిలోఁ బెక్కుచోటుల సంచరించితిని. అప్పుడు నీవు నాగర్భస్థుఁడవైతివి. అందుచే నీకులము నాకుఁ దెలియదు. నాపేరు జబాల, నీవు సత్యకాముఁడవు. కావుననీవు సత్యకామ జాబాలి వని చెప్పము.”

“ఆతఁడు హరిదుగ్రీమత్సుతుఁడైన గౌతమునియొద్దకుఁ బోయి, యిట్లుచెప్పెను: “మీయొద్ద బ్రహ్మచారిని యుండఁగోరుచున్నాను. అనుగ్రహింతురా?” “వత్సా! నీకులమేది?” యని గౌతముఁడడిగెను. సత్యకాముఁడిట్లు నుడివెను: “భగవాన్! నే నేకులమునకుఁ జెందుదునో నే నెఱుంగను. నాతల్లి నడుగగా

నామె యిట్లుచెప్పెను: “నాయకావసమునందు, దాసీవృత్తిలోఁ బెక్కుచోటుల నేను సంచరింపవలసివచ్చినప్పుడు నీవు నాగర్భ సుండవైతివి. నీకులమెద్దియో నే నెఱుంగను. నాపేరు జబాల నీసేరు సత్యకాముఁడు.” కావున నోభగవాన్! నేను సత్యకామ బాలిని.”

గౌతముఁడట నెను. “నిజమగు బ్రాహ్మణుఁడు కాక యిట్లు చెప్పజాలఁడు. అగ్నినిఁదీసికొని రమ్ము. నీకుపదేశము చేసెదను. సత్యమును బలుకుటకు నీవు జంకలేదు” ౧.

ఉపనిషత్తత్వమంతయు వర్ణభేదమును సడలించుటకును, కులద్వేషవైరముల నరికట్టుటకును సూచనప్రాయములైయున్నవి. పరమేశ్వరుడందరియందు నివసించు నాత్మస్వరూపుఁడు. కాబట్టి సర్వజనులు సత్యమును దెలిసికొనుటకర్హులు, సత్వోపదేశమున కధికారముగల వారునైయున్నారు. శ్రుతియకులప్రతినిధియగు సనత్కుమారుఁడు బ్రాహ్మణుడైన నారదునకుఁ బరమార్థోపదేశము చేసినాఁడు. ఉన్నతమతతత్వములు బ్రాహ్మణకులమునకే చెందియుండలేదు. రాజు లానాఁడు, తత్త్వసమస్యలఁగూర్చి బ్రాహ్మణుల కుపదేశించు నాచారమున్నది. శ్రుతియ చక్కవర్తులైన, జనకుఁడు, అజాతశత్రువు, మతసభలు చేసి, తత్త్వచర్చలు జరిపించుచుండువారు. తీవ్రమైన పృజ్ఞతో వాదములు పెంపొందినకాల మది. జనసామాన్యముకూడ తత్త్వసమస్యలం దభిరుచిఁ జూపినకాలమది. విజ్ఞానకోవిదులగు వారు తత్త్వచర్చలు జరుపు నుద్దేశముతో దేశమంతటను సంచరించు వారు. ఉపనిషత్సంకలన కర్తలగు బ్రాహ్మణులు, పూర్ణసత్య

ప్రియులగుటచేఁ దత్త్వాన్వేషణమునందు శ్చత్త్రియులు కూడఁ బ్రముఖపాత్రను స్వీకరించిరని యంగీకరించియున్నారు. ౧. జీవిత పోషణావసరములను సంపాదించుకేళమును స్త్రీలకు లేకుండఁ జేసినను, మోక్షసంపాదనమున కవసరమగు నాత్మజ్ఞానపరిశ్రమయందు వారికిఁ బురుషులతో సమానస్వత్వము లీయఁబడినవి. గార్గి, మైత్రేయి మున్నగువారు, బ్రహ్మజ్ఞానసమస్యలను జర్పించి, తత్త్వచర్చా ప్రసంగములందుఁ బాల్గొనియున్నారు. ౨

మోక్షసాధనములలో జ్ఞానమున కుపనిషత్తులు ప్రాధాన్య మిచ్చినవి. “తరతిశోకమాత్మవిత్” “ఆత్మవిదుఁడు శోకసాగరమును తరించును” “బ్రహ్మవిద్బ్రహ్మైవభవతి.” “బ్రహ్మవేత్త బ్రహ్మయేయగును” ఉపనిషత్తులు జ్ఞానమునకుఁ బ్రాముఖ్యమిచ్చి యుండటచేతను, నీతి జ్ఞానమునకుఁ దీసికొనిపోవుసాధనమనియుఁ జెప్పియుండుటచేఁ గొందఱు విమర్శకు లుపనిషత్తులు జ్ఞాన మీదఁగల యభిమానాధిక్యముచే, సంకల్పమునకు (will)ద్వితీయస్థానమునే యిచ్చిరని తెల్పియున్నారు. డ్యూసేన్ పండితుఁడు సిద్ధపురుషునకు నీతితో సంబంధములేదనిచెప్పియు, నీతియజ్ఞానికి నవసరములేదని వచించెను. “మోక్షమునిచ్చు జ్ఞానమునకు సత్రప్రవర్తనము ప్రత్యక్షముగాఁ గాక, పరోక్షముగానే సాయపడునని చెప్పవచ్చును. ఏలన, జ్ఞానమనఁగా నిది వఱకులేనిది, యిపుడు సంపాదించఁదగిన పరిణామదశకలది కాదు; త్రికాలాబాధ్యమై, పరిపూర్ణతగలజ్ఞానము సద్యస్సందర్శన

చూడు. శాఖితమ్యపనిషత్తు ౧౮. ౪. ౨; బృహదారణ్యకము ౩౮. ౨; ఛాందోగ్యము ౧౮. 3, 2

౨. బృహదారణ్యకము ౨౮. ౪

యోగ్యమైనది.” ౧. మోక్షసాధనమైన యుపనిషత్తులు చెప్పజ్ఞానము సామాన్యదృష్టిలో మనము గ్రహించు సంకుచితజ్ఞానము కాదు. “ఆత్మ శ్రుతిజ్ఞానమువలనఁగాని, మేధశృక్తివలనఁగాని, పాండిత్యమువలనఁగాని లభింపదు.” ౨. ఋజుప్రవర్తనముకూడ ముఖ్యమైనది. జ్ఞానముతోఁబాటు ధర్మానుకూల జీవితమును గావలెను. బ్రహ్మజ్ఞానమును గాంక్షించు విద్యార్థికెంత పరిశీలన శక్తి, మహోత్సాహములున్నను, నైతికాధ్యాత్మికార్హతలులేనిదే బ్రహ్మోపదేశార్హుఁడుగాఁడు. 3. జ్ఞానమనఁగాఁ గేవలప్రజ్ఞాసామర్థ్యముకాదు; జ్ఞానమనఁగా నాత్మదర్శనము, బ్రహ్మచారియొక్క- మనస్సు చంచలము కాకూడదు; ప్రపంచవస్తువులచే నాకర్షింపఁబడరాదు; దేవునిపైఁ గేంద్రీకరించుట కడ్డువచ్చునవి విడిచిపెట్టవలెను. దైవధ్యానముచే నాతనిహృదయము శుద్ధిపొందవలెను. తత్త్వానుష్ఠానసిద్ధులైన మహర్షులు తమయొద్ద శిష్యులుగా నుండఁగోరువారికిఁ గఠినమైన నైతికాధ్యాత్మిక శిక్షణమును విధించి, అట్టి విధముగా సుశిక్షితులైన వారినే యంగీకరించుచు వచ్చిన ట్లుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. ప్రశ్నోపనిషత్తునందు పిప్పలాదుఁడను గురువు బ్రహ్మోపదేశమునకై తనయొద్దకేతెంచిన యాఱుగుర నింకొక యేడాత్యశిక్షణముపొందిరఘ్నని పంపివేసెను, ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు గౌతమగురువు సత్యకామజాబాలివరణ్యములోఁ దనగోగణమును బోషించి రక్షించుచుండుమని పంపివేసెను; అట్టి యరణ్యసంచా

౧. ఫీలానఫీ ఆఫ్ డి ఉపనిషత్తు పుట 3౬౨.

౨. ముండకము 3౨, ౨, 3; 3౨ ౧.౮ (8) చూడు కఠము ౧౨, ౨. ౨౪-౨౫



రమువలన నాతఁ డేకాంతవాసముననుండి యంతర్విలోకనాభ్యాసమొనర్చుననియు, (బ్రకృతిరహస్యములను బ్రత్యక్షముగాఁ బరిశీలించుననియు నట్లు చేసెను. ఉపనిషత్తులు చెప్పిన జ్ఞానమనఁగా, నాత్మశక్తి యొక్క సజీవనూత్రిమైన విశ్వాసము. చెట్టు ఫలము నిచ్చునట్లే, జ్ఞానము కర్మరూపమున ఫలింపవలెను మనకు జ్ఞానముకలిగిన దనఁగా, మనయందు సత్యము ప్రవేశించి. మనమై, మనము సత్యాత్ములమగుచున్నామని యర్థము. “ఎనకి శు దురభ్యాస విముఖుఁడుగాఁడో, ఎవనిచిత్తము స్వాధీనమై, శాంతినిబొంది, హృదయము విశ్రాంతినిబొందదో, యాతని, జ్ఞానము దుస్సాధ్యము.” అందుచేతనే రామానుజుఁడు, జ్ఞానమనఁగా, ధ్యానోపాసనములని యర్థము చెప్పినాఁడు. జ్ఞానము, నీతివిరహితమని చెప్పు లేమూత్రిమును సమంజసముగాదు. పరమాత్మైకత్వభావమును బ్రకటింపని కేవల కర్మములనాచరించుట నిష్ప్రయోజనమని యుపనిషత్తులు చెప్పినమాట నిజమే.” అంతేకాదు. ఈలోకమున నేజీవియేదైన ఘనమైన యొకపవిత్ర కర్మ నాచరింపకుండునో, యాజీవి వ్యర్థజీవనముచేసినవాఁడగును. “ఎవఁడు తనయాత్మను బరమాత్మగా నెఱిగి యారాధించునో, యాతఁడొనర్చిన కర్మయెన్నఁడు నశింపదు.” ౧. ఈ వాక్యము జ్ఞానసహితముగాఁ గర్మాచరణమును బోధించుచున్నది. పరమార్థలక్ష్యములేని కర్మవ్యర్థమగును. ౨. మానవుఁడు నిజముగాఁ బొందవలసిన గమ్యస్థానము, జ్ఞానశూన్యమైన మంచితనమువలన లభింపదు. యజ్ఞములుచేయుట, నిత్యకర్మానుష్ఠానము మున్నగు సర్వకర్మలయందు, నాత్మపరమాత్మానుసంధానమెల్లపుడు లేకున్నను, నాత్మాతీతపదగమన మున్నది.

పరమేశ్వర పీఠీత్యర్థమే సర్వకర్మములు చేయవలెను. దేవుడు లేనిదే, మనజీవితమునకు లక్ష్యము, స్థితి, బోధణమునులేదు. ఇహమునందుఁగాని, పరమునందుఁగాని, విశేషగుణితముగా ఫలము లభింపవలెననిచేయు కర్మకలాపము నుపనిషత్తులు నిరసించుచున్నవి. లోకాంతరమునందు సుఖభాగములను గొని యుంచుకొనుటకొఱకుఁగాని, దేవుని ఖజానాలో నిల్వసాము పట్టానుంచుకొనుటకుఁగాని యుద్దేశించి, కర్తవ్యములను మనము చేయరాదు. బ్రాహ్మణములలోనున్న యిట్టి యాంత్రిక (Mechanical) కర్మవిధానమును నిరసించుటకే యుపనిషత్తులు జ్ఞానసహితకర్మాచరణము నుపదేశించినవి. జ్ఞానకర్మలకు సంబంధము లేదనికాని, కర్మతో నిమిత్తము లేకుండ జ్ఞానమే మోక్ష మిచ్చుననికాని యుపనిషత్తు లంగీరింపవు. జ్ఞానకర్మల సమ్మేళనముచే నుత్సాహతరంగితమైన పూర్ణజీవితము నుపనిషత్తులుపదేశించినవి.

విజ్ఞానముయొక్క లక్ష్యమును, మనము బుద్ధిఘట్టము నతిక్రమించి, భ్యానఘట్టమునకుఁ బోయినఁగాని యెట్లుసాధింపఁజాలమో, యట్లే, నీతియొక్క పరమార్థమును, ధర్మపదాతీతమైన మతానుష్ఠాన రంగమునకుఁ బోయినఁగాని సాధింపఁజాలము. నీతిఘట్టమున, మనలోని నిత్యానిత్య తత్త్వముల వైరుధ్యము మిగిలియున్నది. జీవాత్మ అహంకారకలుపితుడై, పరమాత్మనుండి తాను వేఱైన స్వతంత్రవ్యక్తిని తలంచును. వ్యక్తిలోనున్న పరమాత్మ తన సర్వాంతర్యామిత్వమును స్థిరీకరించుకొనుటకై, తీవ్రకృషినొనర్చును. నీతిప్రవర్తనము మన

లోని ప్రాకృతికస్వభావము నదువులోనుంచును; కాని, మన ప్రాకృతికస్వభావము పూర్ణాత్మస్వభావముగ మాత్రమేగాని లక్ష్యసిద్ధి చేకూరదు. మనము మన ప్రత్యేకస్వతంత్రవ్యక్తిత్వాభిమానమును నాశనమొనర్చి, మనపృథక్త్వమును బోనాడినప్పుడే, తత్త్వానుష్ఠానముచే లభించు నానందమున నోలలాడి, ఆత్మస్వాతంత్ర్య శంఖారావ మొనర్పగలము.

మతానుష్ఠానానుభవసిద్ధియే నైతికవిధికి లక్ష్యము. ఆ లక్ష్యములేనిదే, నీతినియమముల ననుసరించుటచే బరమార్థము లభించునను నిశ్చయము మనకులేదు. భయోత్పాతములు రోగ మరణాదులు తటస్థించినపుడు, నివన్నియుఁ దాత్కాలికములనియు, బర్యవసానము శుభమేయగుననియుఁగలుగు నిశ్చయమువలన మనకు మనోధైర్యము శాంతి చేకూరును. నీతికి మతము తప్పనిసరియగు నాధారము, ప్రపంచము క్షేమకరమైనదే యనియు, మానవుని యన్వేషణరూపమైన క్లेशము తుదకు జయప్రద మగుననియు దైవవిశ్వాసమే మన కమోఘమైన ఎరప్రసాదమై యున్నది. “మానవుఁడు, అగోచరము, నిరాకారము. వాగతీతము, అనాద్యనంతమునైన పరమాత్మయే, తనగతి, శరణ్యమునని నమ్మినచో నప్పుడతఁడు నిత్యమైన శాంతినిఁ బొందును. అట్టి బ్రహ్మపదార్థమునుండి తాను వేరి భావించువాని కశాంతి తప్పదు; ఇట్టియశాంతి తాను జ్ఞాని ననునహంకారదూషితునకు లభించును.” ౧. ఇట్టి యమోఘదైవ విశ్వాసనిశ్చయ మున్నవానికిఁ బరిస్థితుల వలనపాదకాని, సంఘనిరసనము వలని యశాంతికాని

యెన్నఁడునుండదు. మానవస్వర్థలవలన నట్టివ్యక్తిరాగ ద్వేషములకులోను గాఁడు. మతము నీతికిఁ బ్రాణముపోయునది. మతములేని నీతిలేనివరమార్థముకొఱకు మనముచేయు, తుదిలేని పరిశ్రమ, గమ్యస్థానములేని పరిణామము, ఫలోన్ముఖతలేనియాశయమునగును. మతములోనిది యంతయు, సనుభవసిద్ధిగా, నిర్మలానందముగా, నమూల్యఫలముగాఁ బరిణమించును. అప్పుడు జీవియొక్క పరిమితత్వ దౌర్బల్యము పరాభూతమై, యొకమహనీయార్థసందేశము ప్రత్యక్షమగును. ఇట్టి జ్ఞానస్థితి చేకూరినపుడు, దేహయాత్రయింకను గొంతకాలముండుటా, విరమించుటా యనునది గణింపనవసరములేని సమస్యయగును. ౨. అట్టి జ్ఞానిజీవితమప్పుడు దైవప్రేమచే బాహ్యల్యమానమై, జగత్కల్యాణైకకాంక్షచే దేజోవంతమగును. అట్టివ్యక్తి తనకర్తవ్య నిర్వహణమార్గము మృదువైనదా, కఠినమైనదా యను భేదమును గణింపఁడు. మానవుఁడు సత్యసాక్షాత్కారమును బొందినపుడు, పాపమాతనినుండి తొలగిపోయి, నాశముపొందును; కఠినకుడ్యములను దాకి బంతిదూరముగాఁ బలాయనమగును. ౧

ధ్యానదశ, విజ్ఞానప్రమాణఘట్టమున కెట్లతీతమో, యట్లే మతానుష్ఠానసిద్ధి, పుణ్యపాపముల కతీతమైనది. జ్ఞాన

౨ “దుర్మార్గుఁడైనవాఁడు గొప్పపదవినాకొనించి, వటవృక్షమువలె వ్యాప్తిపొందుట నేఁజూచితిని; అతఁడు మరణించుటయుఁ జూచితిని; అతఁడేడి ? కానరాడు. జ్ఞానిని, ధర్మతత్పరుని జూడుము. వానికిఁ జిరకాంతి లభించినది,” (సామ్య 32౨.3౧-32)

సిద్ధునికి విధినిపేధములులేవు. ౨. “నేను పుణ్యమేల చేసితినికాను? పాపమేలచేసితివనుతలంపు లాతని బాధింపవు.” 3. ఆతనికి దేనివలనను భయములేదు. పాపపుణ్యకైశమాతనికిఁ గలుగదు. “అమృత్యమందిన యాతఁడు పుణ్యపాపముల కతీతుఁడు. తాను జేసినది, చేయఁజాలనిది యాతనిని బాధింపదు. ఆతని బ్రహ్మజ్ఞానరాజ్యము సర్వకర్మాతీతము.” జీవితములోని పాపఫలితములన్నిటిని హృదయమున జ్ఞానప్రవేశముచేఁ గలిగిన మార్పువలనఁ బరిహరించుట కవకాశమున్నదని దీనివలన స్పష్టమగుచున్నది. ఎంతపాపముచేసినను, మనశ్శుద్ధిగల ప్రాయశ్చిత్తకర్మచేసశించి, మోక్షమున కడ్డురాదను క్రైస్తవసిద్ధాంత మిట్టి తత్వమునుండి జనించినదే. ఎట్టి పరమాత్మయందు నివసించుట వర్ణించుట కలవికాని యానందమో, అట్టి పరమాత్మ సాక్షాత్కారమయిన, వానిదేహము బ్రహ్మ తేజోమయమై, అల్పము సీచమునైనదంతయు నచటనుండఁజాలక కృశించి నశించును. అట్టియెడ సీతిప్రవర్తనమున కర్థములేదు; ఏలన నచట నేపనిచేసినను కర్తమానవ మాత్రుఁడుగాఁడు. ఆతని సంకల్పమే దైవసంకల్పము; ఆతని జీవితమే పరమేశ్వరుని జీవితము. ఆతఁడు పరిపూర్ణుడైన దేవునియందుఁజేరి, పరిపూర్ణుడైనాఁడు. ఆతఁడు చేయుపనులన్నియును దేవుడే చేయుచున్నాఁడు. జ్ఞానికి దేవునకు భేదము లేదు. డాక్టరు బాశాంకే‘పూజ్యమైన మతముననేది!’ యను తనగ్రంథమున నత్యుత్కృష్టమైన స్థితియందుఁగల యేకత్వము నీవిధముగాఁ బ్రకటించియున్నాఁడు, “ప్రేమ

(౨) కాపీతికి ౨౭. ౮; బృహదారణ్యకము ౪.౨. ౪.౨౨

(3) తెత్తిరీయము ౨౭. ౯.

యొక్క పాపనత్వమునందు, నుత్తమశ్రేయోరూపమైన సంకల్పమునందు నీవు రక్షింపబడుటేకాదు, నీవు స్వతంత్రుడవు బలవంతుడవు కూడనైతివి... అచటఁగలిగిన బ్రహ్మైక్యసంధానముతో నీభాగమెంత, దేవుని భాగమెంతయను విభాగజ్ఞానముండదు. నీవు దేవునిలోనికిఁ జొచ్చుకొనిపోవుటో, దేవుఁడు నీలోనికిఁ జొచ్చుకొనిపోవుటో, యీ రెండు వచోవిధానములలో సత్యము నేది బాగుగాఁ బ్రకటించినట్లు నీకు నచ్చునో దానిని స్వీకరించిచెప్పుకొనుము.” ౧.

దుశేదృష్టవశమున మతజీవితములోని యీ పరిధాన సత్యాంశము భారతీయతత్త్వముతో సత్యంతపరిచయముగల కొందఱుపండితులకు సరిగాబోధపడలేదు. ఉపనిషద్విమర్శకులలో నధునాతనుఁడైన డాక్టరు. హ్యూమ్ వ్రాసినాడు: “ఉపనిషత్సిద్ధాంతమునకును, గ్రీకు విజ్ఞానవేత్తల సిద్ధాంతమునకును జాలభేదమున్నది. జ్ఞానియైనవ్యక్తి జీవితము ధర్మసమ్మతమైయుండవలెను; అనఁగా జ్ఞానముయొక్క ఫలితము నీతినిబద్ధ

౧. పుటలు. ౨౦-౨౧. “ఒకనీటిబిందువు సురాపాత్రలోఁ గలసిపోయి నురయొక్క రంగును రుచినిఁ బొందినట్లు; కరిగిన యిసు మగ్ని రూపమును ధరించి, తనరూపమును విడిచిపెట్టినట్లు; సూర్యకాంతిలోఁగలిసిన వాయువు, సూర్యకాంతివలెనే గోచరించుచు, సూర్యకాంతివేదాను ప్రకాశించునట్లు. కాక, తానేకాంతియై వెలుగునట్లు, జ్ఞానసిద్ధుల హృదయములందుఁగల ప్రేమయంతయు, సూక్ష్మైక్యతనహించి దైవసంకల్పముగా మాటిపోవును. మానవత్వములో మానవలక్షణమేమైన మిగిలినచో దేవుఁడు సర్వవ్యాపి యెట్లగును? కొంత మానవత్వము మిగులునుగాని, అది మానవాతీతమైన రూపమును శక్తిని, తేజమును బ్రదర్శించును.” (సెయింట్ బెర్నార్డు. మైండు పత్రికలో నుదాహృతము. ౧౯౧౩. పుట ౩౨౯.)

మైన జీవితముకావలెను. ఉపనిషత్తుల సనుసరించి, యేదో యొకవిధమైన తత్వజ్ఞానము నెఱింగినంతనే, గతజీవములోని పాపములన్నియు నశించుటయే కాక, నిరాఘాటముగాఁ బాపములుగా గోచరించు పనుల నెట్టిసంశయమునులేకుండఁ జేయుచుండుట కధికారమిచ్చును. అట్టి జ్ఞానములేనివారికి సహితము ముష్కర్మాచరణమునకుఁ బోతాహ మొనర్చునవియు, మన స్పృష్టిలో సహింపరాని ఘోర దోషములవంటివి యగుపాపములను వారుచేసిన దోషములేదు.” ౧. మే మిదివఱలోఁ జెప్పి నట్లుగా నుపనిషత్తులిచ్చు జ్ఞానమనఁగాఁ, దర్క-ప్రజ్ఞావిశేషము కాని, కుతాగ్ర బుద్ధికౌశల్యముగాని కాదు; సృష్టి మూలభూతమైన సత్పదార్థము నుత్తమోత్తమమైన పరమసత్యముగా గ్రహించు ననుభవమే జ్ఞానము. ఇట్టి యాత్మవర్సము, సిద్ధాంతానుష్ఠాన విషయములో జీవితస్వభావము పూర్ణపరివర్తనమందినఁగాని సాధ్యముగాదు. డాక్టరు హ్యూమ్ చెప్పిన “ఒకవిధమైన తత్వజ్ఞానము నెఱుఁగుట” యనునది పరమపాపన హృదయముగలవానికిఁగాని లభించునదికాదు. జ్ఞానులు పూర్ణస్వతంత్రులు. “అట్టి మహాన్నతదశలో నొక చోరుఁడు చోరుఁడు కాఁడు; ఒక హంతకుఁడు హంతకుఁడుగాఁడు. అతనికి బుణ్యమంటదు, పాపము నంటదు; ఏలన నాతఁడు హృదయమున జనించు దుఃఖములనన్నిటిని జయించెను.” ౨. ముక్తులైనవారే సంశయములేకుండ నే పనియైనఁ జేయుటకధికారులు. కాని వారి యధికారము స్వైరవిహారోన్మాదము కాదు. ౩. యోగి తనకుఁ

(౧) ఇంటర్వ్యూ టు ది ఫ్రీప్రెస్ పబ్లికేషన్ ఉపనిషత్తు. పుట ౬౦  
(౨) బృహదారణ్యకము ౪౮ (౩) రవీంద్రనాథ టాగూరు. సాధన పుట ౧౮

వానే ధర్మము; తనకు, దానున్న స్రవంచమునకు వానే  
 ప్రాణపు. అంతర్వాణీ ప్రాణవనముల ననుసరించుచాలని వారి  
 ప్రాణు నీతినియమము లవసరము, జ్ఞానులవిషయములో భావ  
 మొనర్చు నవకాశమే లేదు. బాహ్యశాసనమునకు బాకు తమ  
 యంతరంగమునం దుచిత స్థానము నిత్తురు. అత్మసిద్ధి సమకూరు  
 నజకు, ధర్మశాసనము బాహ్యమునుండి నియమింపబడినట్లును  
 శ్రీమాన్విరతమైన యత్నముతో మానవుడు దాని ననుసరింప  
 వలసినచుట్టయు నుండును. కాని బ్రహ్మజ్ఞానకాంతి లోకలం  
 బనరించినంతనే, నీతి నియమము మానవునిలో నక్షయమై  
 అజ్ఞాతమై, నడచిపోవుచుండును. సిద్ధపురుషుడు చేయుకర్మ  
 బాహ్యశాసనముల కనిష్టముగాఁ దలవంచునట్టిదికాదు; లీలా  
 మాత్రముగా జరుగు పరమేశ్వరుని సంకల్పమున కాయడు  
 సంపూర్ణాత్మ సమర్పణముచేసికొనును. విధి నిషేధములవలని  
 లాభనష్టములను గణింపని స్వాధరహితమైన ఆశ్చర్యతాహ  
 నిరవద్యప్రవాహరూపమైనదే జ్ఞానికర్మ. సంఘ మంగీకరించు  
 సామాన్యప్రమాణములు, బాహ్యకర్తవ్యములు, నీతినూత్ర  
 ములు నాత్మవృష్టి కర్థములేనివి. జ్ఞానిహృదయము, సర్వము  
 నందు సూత్రీరూపముననున్న పరమాత్మను దర్శించిన బ్రహ్మ  
 నందరసమునఁ దేలియాడుచు, అజ్ఞాని తనప్రాణమునెంత  
 ప్రేమించునో, లోకము నాతడంతగాఁ బ్రేమించును. “పూర్ణ  
 సంకల్పశుద్ధిగల వ్యక్తికిని నీతినియమములు వర్తించును; కాని  
 యాతడు వాని ననుసరించితీరలేనను బాధలేదు; ఏలన నవి  
 వాని శుద్ధసంకల్పమునుండి కల్పింపబడినవే. కావున దైవసంక  
 ల్పమునకు బాహ్యశాసనము లెట్లువర్తించును? ఇచట ‘విధి’



యనుదానికి స్థానములేదు. విధి, నియమము నాతని యీశ్వరార్పిత సంకల్పములో నిదివఱకే లీనమైయున్నవి." ౧. నీతి నియమములు శుద్ధసంకల్పముయొక్క బాహ్యరూపములు; అందుచే నవి వానిని బంధింపవు. అట్టిబ్రహ్మవేత్త సర్వనియమ సృష్టికర్తయు స్వరాట్టుగనై యుండును. విశ్వపరిణామములో మూడురకముల జీవులున్నారు. (౧) తమస్వార్థపరమైన యభివృద్ధినిగోరి, తమవాంఛాత్మస్థితై తడవులాడు నికృష్టజీవులు వారెన్నఁడును సత్కర్మచేయరు; ఒకవేళ జేసినను, స్వర్గసుఖాశవలననో, నరకభీతినో స్వార్థపరులైచేయుదురు. (౨) ధర్మము నెఱిగియుండి, తమ యంతరంగమునఁగల మానసిక క్లేశములను బోనాడు నుద్దేశముతో, శక్తివంచనములేకుండ ననుసరింప యత్నించువారు. (౩) జీవితసమస్యలన్నిటిని బరిష్కరించి, పూర్ణశాంతి నార్జించిన మహాత్ములు లోకోద్ధారకులు. జన్మోద్దేశమును వారెఱుఁగుదురు; ఆయుద్దేశము నప్రయత్నముగా వారనుసరింతురు. మనకేదైన ధర్మసంశయము కలిగినప్పుడు, బ్రహ్మవేత్తలు తమ కర్తవ్యములయెడ నెట్లుప్రవర్తించిరో తెలిసికొని, అట్లుప్రవర్తింపుమని యుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. ౨. తమకుఁ దెలియకుండఁగానే యెట్లు నక్షత్రములు కాంతినిచ్చుచున్నవో, పుష్పములు సౌరభమును వెదఁజల్లుచున్నవో, యల్లే, జ్ఞానసిద్ధులు ధర్మవ్యాప్తికై, తమవిధులను నిర్వహించుచుందురు. ఇట్టిసితిని ప్రతిమానవుఁ డార్జింపవచ్చును; దేవునితో

౧. క్యాంటు మెటఫిజిక్స్ ఆఫ్ మోరల్స్. పుట ౩౧

౧. స్వయమేవ రాజః.

౨. తెత్తిరీయము. ౧౨ ౧౧

నేకమగుట కవకాశమున్నదని యేకమగుటవలననే యుజువు చేయవలెను. సిద్ధాంతము సత్యమని యనుభవమే సాక్ష్యమియవలెను. క్రైస్తవ విద్వాంసుల ననుసరించి, మానవునిలోఁబూర్ణ వైవత్వ పదార్థము జీసస్ వ్యక్తిత్వములో నొకమాటు జరిగినదని చెప్పుచున్నారు. జన్మించిన ప్రతిమానవునిలోఁ బూర్ణ వైవత్వసిద్ధిగాంచు నవకాశమున్నదనియు, సముచిత కృషివలన నట్టి సిద్ధిలభించుననియు, నుపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. మనుష్యుఁడు పరమార్థసంపాదన కృషితోఁగూడిన అపరిపూర్ణప్రపంచములో మాత్రమే నీతి కర్థమున్నది; కావున, నుపనిషత్తుల తత్త్వమందు నీతికున్నతస్థానములేదని కొందఱు విమర్శకులుచెప్పి యున్నారు. డ్యూసేక్ వ్రాసినాఁడు; “ఆత్మజ్ఞానసిద్ధి లభించిన వెనుక, ప్రతికర్మయు, నందుచేఁ బ్రతినీతి సూత్రాచరణము నర్థరహితమగుచున్నది.” ౧. ఇట్టి దోషారోపణముల కాధారమును మేము పెక్కుమారులు చెప్పియుంటిమి. ధర్మానుష్ఠానము స్వీయలక్ష్యము కలదికాదు. అది జ్ఞానజీవితమునకు సాధనము. జ్ఞానమునకే అతీతమైన విలువయున్నది. ముక్తపురుషులు సృష్టికార్యక్రమములో దేవునితో భాగస్వాములగుదురు. పరిపూర్ణమైన బ్రహ్మార్పణబుద్ధితో గడపు జీవితముయొక్క లక్ష్యములో ధర్మానుష్ఠానము లీనమైపోవును. ఈస్థితిలోఁ బ్రత్యేకవ్యక్తి, పరమాత్మలోఁ గలిసిపోవును. ఈపరమాత్మానుసంధానమునకే నిజమైన విలువయున్నది. దానికి సాధనభూతమైన ధర్మానుష్ఠానము నిష్ప్రయోజనముకాదు.

## ౧౬-మతదృష్టి

మతము ప్రధానముగా జీవితానుభవసంబంధమైనది; మతదృష్టి వికాసమున కుపనిషత్తులు మూఁడుదశలను జెప్పినవి; శ్రీవణమనఁగా వినుట, మననమనఁగా సమాలోచనము, నిదిధ్యాసమనఁగా నాంతరంగిక ధ్యానము; ౧. ప్రథమదశలో మతజీవితములో సంప్రదాయమునకుఁ గలస్థానమును దెల్పును. దేవుని యందు సజీవమైన విశ్వాసము నుపదేశించుటకు సంప్రదాయ సిద్ధమైన సత్యమూత్రమేదో యొకటికావలెను. “తాము చూడకున్నను, విశ్వసించినవారు ధన్యులు.” మానవులలో సధికసంఖ్యాకులు సంప్రదాయమువలనను, రూపదర్శనము నలననుదృష్టి పొందుదురు. సంప్రదాయము ననుసరించుటే మతమని యుపనిషత్తుల యభిప్రాయముగాఁ దీసికొనరాదు. నిశితపరిశీలనముచే సంప్రదాయాంతర్గతమైయున్న సత్యమును నిర్ణయించి తెలిసికొనుటకు మనము ప్రయత్నింపవలెను. సహేతుకసమ్మకపరిశీలనావసరమును ద్వితీయదశ ప్రకటించుచున్నది. మొదట నాప్రవాక్యముగా నమ్మినది సహేతుకమని మనము నిర్ణయించుకొందుము. సత్యము సర్థముచేసికొన్నంత మాత్రముచే నది యనుభవము కాఁజాలదు. అత్యున్నతమతదృష్టికి సత్యము గ్రహింపఁబడినది కాక, దర్శింపఁబడినదగును. ఈసత్యానుభవమునకు, ఈపరమార్థదర్శనమునకు, తార్కికప్రజ్ఞా విధానముగాక వేతాకవిధమైన దృష్టి కావలెను. నిదిధ్యాసము తార్కికదృష్టిచే

౧. బృహదారణ్యకము ౨౨. ౪.గీ; ౪౨. ౫.౬. ఉదయనఁడు తన శిష్యుమాంబలి ౧౮. ౩లో నుదాహరించిన యొకశ్లోకములో అగమానమానభ్యాసములు చెప్పఁబడినవి,

లభించిన నిర్ణయము సాత్త్వికలోకము లేక దుష్కముగా మారుచును. అనగా సత్త్వికరాధిమతే కాకియై నిలువనలెను. విజ్ఞానపండితుడు చెప్పినట్లు, త్యేతిత్వాస్త్రము నభ్యసించిన వాడు “పూర్వపూనమునో వత్తిత్రమలను జూచుచుండుట”, యే దేవుని వలసినది. మనము స్వేచ్ఛించు నిష్ఠువును మనోవేత్తియు నెవరి నుంచుకొనుట చార్వాకము. ఛానమొక విధిమైన నిష్ఠయైత్వము లేక మూర్ఖులంటి నరికెత్తివేసితికై చెప్పియుండలేదు; మనస్సు సత్త్వికార్థమునై నేకాగ్రత సాధించుటకే యుపదేశించబడినది. తలోచనము యోగకై చేంచునంతాచమము సచిత్రే. వాంఛా కర్షణముల నవలంబోసిబ్రచ్చిపోక జిత్రము సరిమార్చుమునై నిలిచి, యందుఁ బ్రసేపించి, దానితో నేకమగును. ఈర్ష్యచారాధ్యము, దానిము, సత్త్వనయము నంతరింగముగందఁ బుష్పమును దర్శించుట కనుకూలమైన న్మక్తిత్వమును దర్శించుట; జ్ఞానతత్త్వము గలవ్యక్తి. దేవుని స్వరూపమును గూర్చి, ఛానించును; భక్తి తత్త్వము గలవాడు, భక్తి సరసతుండై దేవునియందు మగ్నుడగును. మనయజ్ఞానజీవితములో వలెగాక, మతానుభవములో మనము పొందఁగోరునస్తువు మనకు కేలుగా దూరముగానుండదు. గాఢమైన అనుభూతి, జీవితమునందుగ్రీవేగముతోఁ బ్రసవించి, దైవత్వము నేకత్వమే సిద్ధించినట్లుగును. దైవారాధకుడు తానారాధించు దైవలక్షణములను బొందును. ఆరాధింపఁబడిన దేవుడారాధకునిలోఁ బ్రవేశించుటేకాదు; ఆరాధనమేయైపోవును. ఇట్టి మనఃపరివర్తనముచే జీవితమంతయుమాటిపోవును. ఉపనిషత్తులు సామాన్యదేవతల దర్శనమును గూర్చియేకాక, సమాధ్యవస్థలో బ్రహ్మదర్శనమును వర్ణించి

పవి. దర్శింపబడిన వస్తువులకుఁ బరిమితి, వ్యక్తిత్వము నున్నంత కాలము, పరమావధిని మనము జేరలేదనియర్థము. పరబ్రహ్మ దర్శనముచేతనే బ్రహ్మత్వసిద్ధి లభించును.

మానవస్వభావ పూర్ణపరివర్తనమునుపనిషత్సత్యముతోఁబు చున్నదని స్పష్టమైనది. అదియొకనామమాత్ర) విశ్వాసము కాని, నీతిశిక్షణముకాని, పాక్షికమతశాఖకానికాదు. బుద్ధితరమైన మానవసృష్టిరంగముల నుపనిషత్తులు విడిచిపెట్టినవని విమర్శించుట సత్యముకాదు. వివేకస్వభావమునకు, నూహాస్వభావమునకుఁ గూడ లక్ష్యసిద్ధిఁ జెందుమార్గముల నుపదేశించి పవి. సామాన్యబుద్ధికి మతానుష్ఠానమునఁ గలుగు పెరుధ్యముల నుపనిషత్తులెఱుఁగును. దేవుఁడు పూర్ణకల్యాణ స్వరూపియైనచో, నీతిధర్మము సిద్ధిపొందినట్లే; ఏలన, లోకములో సర్వము నట్టిదేవుని పూర్ణసంకల్పముచేతనే జరుగుచున్నది, దేవునిసృష్టి కర్తగాఁ దీసికొన్నచో, దనపూర్ణత్వమునకు లోపమును గలిగించు దేనినైనను సృజింపవలెను. సృజింపఁబడినలోకము సృష్టి కర్తనుండియే వేఱైనవయి యుండవలెను, లేదా, రెండునొకటే కావలెను; కాని దేవుఁడే లోకమనుట కేమతధర్మముకాని, నీతి ధర్మముకాని యంగీకరింపదు. మతమందు, మానవసంకల్పము, దైవసంకల్పము వేరుగానున్నవి. రెండు నొకటైనచో నీతికిస్థానములేదు; ఏలన స్వతంత్రమైన మానవసంకల్పస్థితియే లేదు. రెండును వేఱైనచో. నపుడు దేవుఁ డపరిపూర్ణుఁడు, పరిచ్ఛిన్నుఁడునగును; అట్టిదేవునిలో మనకు విశ్వాసముండఁజాలదు. మఱియు, దేవునికి స్వతంత్రసంకల్పమున్నదందుమా, అప్రహారఁడు కర్మను తోసివైచి ఫలమీయవచ్చును; అనఁగా స్వైరవిహారమే

విధానసత్యమగును. అట్లుకాక, దేవుడును గొన్నినియమములకు బద్ధుడై, మనకర్మలననుసరించి ఫలములనిచ్చువాడైనచో, దేవునిస్వాతంత్ర్యము సన్నగిల్లినది. ఇట్టి భావనైకుధ్యములు, మనము దేవునిగూర్చి యూహింపగల అత్యుత్తమ భావము, అత్యుత్తమముగాదని ఋజువుచేయుచున్నవి. మతమీ విధముగా కిందిమెట్టుపైనుండి, అసంపూర్ణదైవభావము తోడనే సంతృప్తి పొంది, యందెన్ని నైకుధ్యములున్నను సహించి యూరకుండవలెను. ఈపరిస్థితిని మనము సమర్థింపవచ్చును. పరమసత్యమును నిర్ణయించుట మతముయొక్క పనికాదు. తత్వదృష్టిననుసరించి, యెంతమహోన్నతములైనను, దేవునిగూర్చిన భావములు పరిపూర్ణసత్యములుగావని చెప్పకొనవచ్చును. ౧. ఉపనిషత్సిద్ధాంతముయొక్క సారాంశమిదియైనను, ఉపనిషత్తులు సాక్షాత్కారముచే జూచిన సత్యదర్శనమును మనమొక శాస్త్రీయసిద్ధాంతముగా మార్చినపుడు దేవునిగూర్చిన మతసిద్ధాంతమసంపూర్ణమైనదని స్పష్టమైన నిర్ణయముగా బయల్పడును. మఱియు నుపనిషత్తులు తత్తమాధమ రూపములైన మతవిధానముల సంగీకరించును.

ఉపనిషత్తుల అత్యుత్తమమైన మతము నిశ్చయదీక్షతోఁ జేయఁబడిన దైవ ధ్యానము, దైవానుకూల ప్రవర్తనము, దైవారాధమునైయున్నది. ఇతరమత ప్రాంగణములలో నింకను సంచారముచేయుచున్న సంప్రదాయసిద్ధ హేతుశూన్యసిద్ధాంతములు, దైవశక్తి వైచిత్ర్యప్రదర్శనములు నుపనిషత్కృతమును గలుప మొనర్చియుండలేదు. ఉపనిషత్ప్రధానసిద్ధాంతమైన, సర్వ

చరించువ్యాప్తమైయున్న పరమసత్యస్వరూప మేకము నద్వితీ-  
యమునను నదియొక సిడివాదముగాఁ బ్రకటింపఁబడియుండలేదు.  
మానవచిక్షా సామర్థ్య మూహింపఁగల పరమార్థస్వరూపమది.  
తత్వశాస్త్రప్రకృతి శాస్త్రాభివృద్ధి దానికి విరోధముకాదు.  
సరికదా' దానినే సమర్థించుచున్నది. సర్వసత్యమైన పరమాత్మ  
యొడ నఖండశౌరవ ప్రేమాతిశయమే ఉపనిషత్తత్వము. అట్టి  
ధ్యానము జ్ఞానమయమైనభక్తి. మతానుష్ఠా నోన్మాదావస్థలో  
జీవుడు దేవుడుగలిసి యేకమైపోవుదురు. ఉపనిషత్తత్వములో  
సృష్టియొక్క యేకత్వము, పూర్ణత్వము పరమోత్కృష్టమైన  
సత్యము. సామాన్య మతాచరణమునకిది తృప్తికరము గాకపో-  
వచ్చును, అల్పుడగు మానవుఁ డవంతముగు పరమాత్మను  
గ్రహింపఁజాలకపోవచ్చును. సామాన్యుడట్టి పరమాత్మను  
తననుండివేతైన యొకదృశ్యముగాఁ దలపోయును. అవ్యక్త  
స్థితి బ్రహ్మమొక సగుణదైవమగును. సగుణదైవస్వరూపము  
పరమసత్యముగాకున్నను, సామాన్య మతదృష్టికిది యవసరము.  
దేవుడు మిత్రుఁడు, బంధువు, పిత, సృష్టికర్త, జగత్పాలకుఁడు.  
ఆతఁడు పురుషోత్తముడని చెప్పఁబడెను కాని యాతఁడు లోక-  
మును దూరముగానుండి పాలింపఁడు. పాలించినచో, నప్పుడా  
దేవునికి లోకమునకు సన్నిహితసంబంధముండదు. ఆతఁడు  
విశ్వాంతర్యామి. ఆతఁడొక పురుషుడైనను, సర్వాతీతుఁడు,  
సర్వాంతర్యామి, సర్వవ్యాపి, సర్వవస్తువు లాతనియం దాతనిచే  
నాతినికొఱకేయున్నవి. కాని జాకొబ్బి పండితుఁడు చెప్పినట్లదృ-  
శ్యముగానున్న దేవుడు దేవుడేకాఁడు. మనమనుకొనినవాడే  
దేవుడనితలచుట దైవద్రోహము. మతదృష్టిలోని దేవుడు పరమ-

సత్త్వదాత్తముయొక్క- అనంత్రాక్ష స్రవదర్శనమయినప్పటికి నది  
రెండుక కవి కల్పితపదాత్తముకాదు. మనయల్పమైన మనశ్చక్తికి,  
చరమాత్మ జగద్రూపముగా మాజీనపుడంన్న మొదటివ్యక్తి  
దేవుడే. నిర్గుణపరమాత్మ. సగుణుడగు దేవుడుయ్యెను. పరి  
పూర్ణమైన సత్త్వదాత్త మసత్త్వదాత్తద్వారమున మరలఁదగిన పరిపూ  
ర్ణత్వమును సాధించుటగాచు యున్నదని భావముగా దేవునిమూర్తి  
నుపనిషత్తు లంగీకరించును. అట్టిచిలో దేవుడొక చక్షుసంపూ  
ర్ణపదాత్తముగను. నిర్గుణస్వాత్మము సగుణమూర్తియైన దేవుడు  
నొకటేదని యుపనిషత్తుల నిశ్చయభావము. ఒకేసత్త్వదాత్త  
మును, దానియొక్క- సుగుణాతీతత్వమును జ్ఞానాతీతత్వమును.  
సర్వగతత్వమును దేవ్యసపుడు పూర్వబ్రహ్మమనియు; మతారా  
ధనమున కవసరమగు భక్తిభావముతోఁ జాగ్రత్పదార్థమునే  
సగుణమూర్తియైన యీశ్వరుడనియు వర్ణింతుము. రెంటికి సం  
బంధము, దేవునకుఁ దన్మూర్తియైన ప్రతిమకుఁగల సంబంధము  
వంటిదే. ౧. నిర్గుణ పరబ్రహ్మమునుగూర్చిన ధ్యానమే, సగుణ  
మూర్తియైన యీశ్వరునియందు గాఢమైన భక్తియగును. అయి  
నప్పటికి రెండునొకటే. పరమాత్మ నిర్గుణుడు సగుణుడకూడ  
నైయున్నాడు. ౨. మానవుడు దేవుడు తనకతీతుఁడైయు  
న్నాడనియు నాతనికృపయే కావలసినదనియునమ్మును. మాన  
వుని జన్మబంధవిముక్తికి దేవునిప్రసాద మవసరము, “ఈ  
యాత్మ, వేదాభ్యాసముచేఁగాని, మేధశ్శక్తిచేఁగాని, పాండిత్య  
బలముచేఁగాని లభింపదు. దాని నెవడు గాఢముగాఁ గోరునో

౧. తైత్తిరీయము ౧౮ ౬ శంకరభాష్యము, “నాలగ్రామ ఇతివిష్టోః”

౨. మూర్తామూర్తము. తైత్తిరీయము ౧౮ ౬; శంకరభాష్యము.



వాడు పొందును. ఆత్మయుఁదనస్వస్వరూపము నాతనికిఁ గట్ఱఁ  
క్షించును.” 3. కొన్ని వేశలం దనుభవావేశ మతిశయించి  
నపుడు భక్తుఁ డిట్లుపల్కును: “ఈశ్వరుఁ డూర్ధ్వలోకము లెవ్వరి  
తీయఁదలంచునో వానిచేఁ బుణ్యకర్మలుచేయించును; ఎవ్వని కథో  
లోకమీయఁదలఁచెనో యాతనిచేఁ బాపకర్మలుచేయించును.” 4  
మానవేశ్వరైక్యభావము చిరకాలశిక్షణముచేఁగాని లభింపదు.  
మతానుభవలక్ష్యము సిద్ధించినవెనుక, వ్యక్తిగతాభిప్రాయము  
మాటిపోవును. మతానుభవక్రమ వికాసమందినకొలది, భక్తునికి  
దేవునికి భేదము క్రమముగాఁ దొలఁగిపోయి, తుదకిరువురొకఁడే  
యైపోదురు. అప్పుడు సంప్రదాయము ననుసరించిన ప్రార్థన  
మేమియునుండదు. పరమాత్మ బ్రహ్మాండమునంతయు న్నావ  
రించి, మహాప్రవాహరూపమునఁ దనయందుఁ బ్రవేశించినట్లు  
గోచరించును. మనవరిమితములైన హద్దులు తెగిపోయి, మానవ  
సహజమైన లోపములన్నియు నదృశ్యములగును. మతానుభవ  
సిద్ధియనఁగా మతము నతిక్రమించుట, ఆదర్శ ప్రాయమైన  
మతము, ద్వైతముతో నారంభించి, యద్వైతముతో నంతమం  
దును. మతారాధనము దైవభీతితో నారంభించి, భక్తిగా  
మాటి, తరువాతఁ బరిశుద్ధప్రేమయై దేవునితో వైకృత్యభావముద  
యించి, సమాధ్యవస్థలో జీవదేవు లేకత్వములో లయమై  
పోదురు. అట్టిసిద్ధావస్థ ప్రాప్తించువఱకు మతారాధన మంగీక  
రింపకతప్పదు.

అసమగ్రిములగు నారాధనవిధానములు సమగ్గిరా  
ధనమునకు సాధనరూపములుగా నంగీకరింపఁబడినవి. తమకాల

3. ముండకము 3 అ 2.3; కథము. 2 అ 23 (౪) కాషీతకి ౪ అ ౪

మున వ్యాప్తిలోనున్న పరస్పరవిరుద్ధ మతారాధన విధానము లన్నిటికీ దగినస్థానమియ్యగోరి, యుపనిషత్తులు తమసామ రస్యభావములోఁ గొంత యసామంజస్యమును గూడఁ బ్రద ర్శించినవి. కొందఱుద్భుత ప్రదర్శనములందు విశ్వసించిరి; ఏకా గ్రత, తపస్సు మున్నగు పద్ధతులచేఁ బ్రకృతిశక్తులను లొంగఁ దీసి స్వాధీనమునర్చుకొనుట కొందఱియభిప్రాయమయ్యెను; కొందఱు కేవల బాహ్యకర్మకలాపమగునైరి; కొందఱు వైదిక దేవతోపాసకులైరి; కొలఁదిమంది లోకబంధములనుండి ముక్తిని సంపాదించుటకు జ్ఞానమే సాధనమని తలఁచిరి. సర్వవస్తువులందు సర్వకాలములందు, సర్వదేశములందు నెల్లప్పుడు నిత్యుడై యున్న దేవుని, సామాన్యమానవుఁడొక వస్తువునందు, నొకకా లమునందు నొకప్రదేశమందు మాత్రమే చూడ శక్తిగలవాఁ డగుటచే ప్రాకృతప్రజాకోటియొక్క దైవారాధన విధానము లలో లోపములున్నవని, మానవసహజమైన హృదయచార్మ ల్యమును గణింపక, నిరసించినచో, బ్రజాజీవితములో దైవా రాధన మసలే లేకుండఁబోవు సంకటస్థితి యేర్పడుట కవకాశ మున్నదని యెఱిగిన మహనీయులగు నుపనిషత్సూక్తులు సకల మతారాధనములకుఁ దత్తదుచిత స్థానములనిచ్చి యంగీకరిం చిరి. అసలు లేకపోవుటకంటె నేదోయొక విధమైన దైవారా ధనము మంచిది; అందుచే నేరూపమున దేవునుపాసించిన నట్టి ఫలితము లభించునని చెప్పఁబడెను. “బ్రహ్మమును బోషకుఁ డుగా నారాధించినచో, బోషణము లభించును; బ్రహ్మమును మహత్పదార్థముగా నారాధించిన మహత్త్వమబ్బును, బ్రహ్మ మును మనశ్శక్తిగా ధ్యానించిన, మనశ్శక్తిలభించును; బ్రహ్మ

మును బ్రహ్మపదార్థముగా ధ్యానించిన బ్రహ్మత్వమే పొందించును.” ౧. భిన్నమానవులకు దేవుడు భిన్నరూపములలో దర్శనమిచ్చును. ఇది భగవదవతార వాదముగాదు; ఏలన నీవాదముపనిషత్తులలో బేర్కొనఁబడి యుండలేదు. నిర్గుణబ్రహ్మోపాసన ముత్తమమతవిధాన మని యుపనిషత్తులు నిర్వచించియున్నవి. దాని తరువాత నుత్తమమైనది సర్వాంతర్యామియైన దేవకేశ్వరునియెడ సమగ్రభక్తి తత్పరత్వము; వైదిక దేవతలను, తదితర దేవతల నుపాసించు టధమమైన మతవిధానము.

ఉపనిషత్తులెట్టి మతోపాసనమును బోషింపవని విమర్శింపఁబడినవి. డాక్టరు అర్కు-హార్ట్ పండితుఁడై వాక్రిచ్చినాడు “నిజమైన దైవారాధన విధానము స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడినను, నిత్యముఁ గొన్ని వేళల నొకేళ్లోకమున నుద్ఘాటింపఁబడిన భావమింకొకటి యున్నది. ఉపాస్యమైరయాత్మ, ఉపాస్యకునియాత్మయు నొకటేయనియు, మానవునికి దేవునికి భేదము లేదనియుఁ జెప్పఁబడినది. కాని యీ భేదమే అస్తికమతారాధనమునకుఁ బూర్తిగా నవసరము” ౧. మానవేశ్వరైకత్వము సత్యమని ఉపనిషత్తులుద్ఘాటించిన మాటసత్యమే. క్రిందిమొట్టలో దైవమానవులకు మనము చూచు భేదము పైమొట్టలో నేకత్వమున నదృశ్యమైనది. “మానవుఁడింకొక దేవత నుపాసించి, తాను దేవుఁడువేఱని భావించినచో నాతఁడజ్ఞుఁడే.” ౨. బ్రహ్మై

౧. తైత్తిరీయము. ౩౭. ౧౦; చూ. ఛాందోగ్యము ౧౭. ౩-౧౨; బృహదారణ్యకము ౧౭. ౨. ౧౩

౨. డి ఉపనిషత్సు అండులైఫ్ పుట. ౬౦

౩. బృహదారణ్యకము ౧౭. ౪. ౧౦

కర్తృ ముపనిషత్తుల ప్రధమసిద్ధాంతము; దైవాంతర్యామిత్వము, క్షేపసిద్ధాంతము. ఇవినిజమగు మతారాధనమునకు విచిత్రమైనా, విజమైన మతమున దైవారాధనమునకు స్థానము లేదనియర్థము; ఏలన దేవుని సర్వాంతర్యామిత్వమును నిజమగు దైవారాధన నుంగీకరింపక తప్పదు. సత్యమైన మతము, పరిచ్ఛిన్న చిత్తపులు సర్వయంభూతములు కాని, శ్చయంబోషకములు కాని కావనియ: దేవునిన్నిటికీతీతుడై, కారణుడై, అంతర్యామిడై. సర్వాధారము, మూలము, పరమాచార్యుడై యున్నాడని యనుబద్ధింపించుచున్నది. “నేను స్వర్గమున కేగినచో నీవచ్చునున్నావు” నరకమున నెను నినసించుచో నాచ్చిర్యముగా నివు నచట చున్నావు. నే నుదయమే తొక్కలుకట్టుకొని, మారతనుసాగర పీఠుల కెగిరిపోయినచో నచటరు నీహస్తమే నాకు బలమిచ్చి నది”3. “నేను దగ్గఱనున్న దేవుడనాలేక దూరమున లేనా? యని దేవుడు పలికినాడు. నేను జూడని రహస్యప్రదేశముల నెవడైన దాగుకొనగలడా? యని దేవుడడుగును; ఈలోకము నితరలోకమును నేనాక్రమించి యుండలేదా” మనము దేవునియందుండి, చరించుచు. జీవించుచున్నాము”4. మఱియు “నెవడు ప్రేమమయుడో వాడు దేవునియందు, దేవుడు వానియందు నివసించును”5. నిజమైన మతము సర్వాంతర్యామిత్వము నంగీకరించి, నిగూఢయోగవిద్యయై పరిణమించును.

(3) సామ్ ౧3౮. ౪. సెయింటుపాల్.

(౧) సెయింటుజాన్. (౨) మండకము 3౨. ౨-౪ మాధుప్రశ్న ౬౨.గీ.

౧౭ — మోక్షము.

ఉత్తమమతానుభవసిద్ధి, పరమపురుషునితో సాయుజ్యము, శూన్యప్రవేశమగునా? ఈసిద్ధావస్థలోఁ బ్రత్యేకవ్యక్తిత్వము శిథిలమై, స్వార్థపూరితా హంభావము నశించిపోవుననియుపనిషత్తుల నిశ్చయభావమే కాని యది శూన్యముకాని మరణముకానికాదు. “ప్రవహించుచున్న నదులు సాగరమునఁ బ్రవేశించి తమ నామరూపములను గోల్పోవునట్లు, జ్ఞానియైనవాఁడు తన నామరూపములను నుజ్జగించి, సర్వాత్మతుడైన దైవమునందుఁ బ్రవేశింతురు.”<sup>3</sup> అజ్ఞానములోనున్న మానవుని స్వతంత్ర్యవ్యక్తిత్వము నుపనిషత్తు లంగీకరింపవు. తమస్వీయ సిద్ధికై ప్రార్థించువారు, తమ ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వము, ప్రళయానంతరము కూడ నుండునని నమ్ముదురు. అనిత్యజీవితములో నిత్యమైనది, వ్యక్తిస్వభావములో నుత్తమమైనదియు ననంతమైననత్వ దార్థము; ఇది శరీరము నశించినవెనుక నిత్యమై యుండునది. నిత్యమైన విలువగల దెన్నఁడు నశింపదు. ఈజీవితములో నెట్టి పరమార్థమునుగోరి, దాని నసంపూర్ణముగా సంపాదింతుమో ‘యట్టి’ పరమార్థము పరమాత్మయందు సంపూర్ణముగాఁ బొందఁగలము. మనుష్యమాత్రులముగా మనము, మనలక్ష్యముల నరుదుగాఁ గొన్ని వేళలందు మాత్రమే కిరణమాత్రముగా దర్శింపఁగలము. సిద్ధావస్థలో దానిని సంపూర్ణముగా నవిచ్ఛిన్నముగాఁ బొందఁగలుగుదుము. మన మీలోకమునఁ బొందు నానందము శాశ్వతానందముయొక్క చాయామాత్రమెట్లో తెత్తిరియోపనిషత్తు పలుకుచున్నది. ౧. అనంతశ్రీమకోర్చి, సంసార

౧. తెత్తిరియము ౨౨. ౮: కాషిఠికి ౧.౨. 3-గీ;

సాగరమును తరించి, నునము జేరఁబోవున దాకఁటిచిచ్చున కగ్గ  
మై మరణించు నెడారికాఁజాలదు. మోక్షస్థితి జీవితపరిపూర్ణ  
త్వము లభించుస్థితియని గ్రహింపవలెను. పరబ్రహ్మముశూన్య  
స్థితియైనచో, జీవబంధములనుండి విముక్తులమై యట్టి శూన్య  
మునఁ బ్రవేశింతుమని చెప్పవచ్చును. అప్పుడు మానవుడు  
పోవుపరమావధి వినాశమే. అట్టి నిర్ణయము నుపనిషత్తు లంగీక  
రింపవు. సిద్ధావస్థలోఁ దాదాత్మ్యము, నమృతానందములభించి,  
జీవుని జీవత్వము నశించి, దేవునితో నేకత్వము ప్రాప్తించును.  
ఈసిద్ధావస్థయొక్క స్వరూపము వర్ణనాతీతము. దానిని నూచిం  
చుటకు మాత్రమే వీలగును. అది పూర్ణానందస్వరూపము;  
ఆత్మపెరిగి పరమాత్మగా మారిని దివ్యపదము; ఇహపరము  
లేకమై ప్రవహించు వుణ్యతీర్థము. అనుభవైక వేద్యమగు బ్ర  
హ్మనందస్థితి నుపమాద్యలంకారములచేఁ జెప్పనగునే కాని  
ప్రత్యక్షముగా వర్ణించుట సాధ్యముకాదు. మనజీవితములో  
నట్టియవస్థలు కొన్ని బ్రహ్మనందస్థితి కుదాహరణములుగా  
నూచింపఁదగును. బేరన్ వాన్ హ్యూజెల్ సమాధ్యవస్థనుగూర్చి  
చెప్పుచు, “ఏకాగ్రతయొక్క నైశిత్యము ననుసరించి, సమాధి  
గతుఁడైనవ్యక్తి కాయవస్థలోఁ గాలగతియుండదు; అనఁగా నిత్య  
త్వము గోచరించును. ఇచట ఆత్మనిత్యత్వము దేవుని లక్షణ  
మాలాత్మకుఁ గలుగునను సమానత్వభావముచే నూహింపఁబడి  
నదికాదు; సమాధిగతుఁడైన యావ్యక్తి కాలాతీత శాశ్వతత్వము  
ను గుర్తించుటచే స్వీయనిత్యత్వమును గ్రహించును. అమృతత్వ  
ము చనిపోవుముండర లభింపదు; కాని శాశ్వతత్వము దెలియును.  
'నిత్యవర్తమాన' మైన పరిస్థితిలో శాశ్వతత్వ మనుభవింపఁ

బడును. అట్టి యనుభవమునకుఁ బూర్వమూహింపఁబడిన ఆత్మ యొక్క అమర్త్యత్వ మీయనుభవాస్థలో స్పష్టమై గోచరించును."౧. ఒక గాన మాధుర్యము ననుభవించుటలో, నొక చిత్రలేఖనమునుగూర్చి కలిగిన తన్మయత్వములో, నొకవాదములోని పూర్ణసారాంశము నవగాహనము చేసికొనుటలో, మనము యోగసిద్ధి తుల్యావస్థలోనుండి, దైవదర్శనము, లేక కాలాతీతస్థితినిఁ జవిచూతుము.౧. పరమాత్మాను భవదృష్టిలో ననిత్యవస్తువుల మూలస్థితి నిత్యమైనదని తెలియుటచే, వాని నిజమైన విలువ నిర్ణయింపవలగును.

మానవ స్వభావదృష్టినుండి, పూర్ణబ్రహ్మనుభవస్థితి వర్ణనాతీతమగుటచే దానిని వర్ణింపఁబూనుట సాధ్యమైనవనికాదు.

౧. ఇటర్నల్ లైఫ్ పుట ౨౭

౧. సెయింటు ఆగస్టైన్ తన కన్ఫెషన్సులో నిట్లుచెప్పెను: "మన దేహసంబంధవ్యాపారమంతయు శాగిపోయి, భూమ్యాకాశ సముద్రాది రూపములన్నియు నదృశ్యములై, బ్రహ్మాండమంతయుఁ బ్రళాంతమై, మన జీవాత్మయునిశ్చబ్దమై, సర్వభావాతీతస్థితికిఁబోయి, యీలోకమునకు సంబంధించిన యీలోచనములు, భావములు, చిహ్నములు, శబ్దములు నన్నియు సమస్తీ పోయి యున్నయాస్థితి నూహింపుడు. అప్పుడాస్థితిలో నాజీవిపలికెడు పలుకులు వినఁగలవాడిట్లు వినును: "మాకుఁగర్తలము" మేముగాదు; నిత్యుఁడైన పరమేశ్వరుఁడు మాకర్త"యని తిరిగిమానమువహించి, దేవునిమాటలే వినుమని దేవుని మనకుఁ జూపినపుడు, శరీరముకాని, వాక్కుగాని, రూపముగాని లేనిజోటనుండి దైవవాణివనఁబడును. అప్పుడుమనము, మనశ్చక్రిత్వము నుండి బయల్పడి, దివ్యజ్ఞానజ్యోతిచే స్ఫురించిన నిత్యసత్యమైన దైవమూర్తిని దర్శింతుము; అట్టి దైవసాక్షాత్కారము మనకెల్లపుడుండి, యేయితర రూపములు గోచరింపక, నిత్యానంద సమాధిగ్రస్తులమైయుండెడి యాస్థితినే "దేవుని యానందరాజ్యములోఁ బ్రవేశింపుము"ను వాక్యములో వర్ణింపఁబడినది."

అందుచే నుపనిషత్తులు స్వప్నమైనభావలో నాస్థితిని పర్చించి యుండలేదు.

ఉపనిషత్తులలో రెండు పరస్పరవిరుద్ధములైన వర్ణనము లీఋఋణిని; దేవునితో సమానమైనస్థితిగా నొకటియు, దేవునితో నైక్యస్థితి రెండవదియు నైయున్నది.

జీవాత్మ పరమాత్మలోఁగలిసి యేకమగునని చెప్పిన కొన్ని వాక్యములుగలవు. “ప్రణవము ధనుస్సు; ఆత్మ, బాణము; బ్రహ్మము లక్ష్యము. జితేంద్రియుడైన సాధకుఁడు లక్ష్యమును గొట్టవలెను. లక్ష్యమునుకొట్టు నాతఁడు, బాణము లక్ష్యమునందు గుచ్చుకొనిపోయి నిలిచినట్లే, బ్రహ్మమునందు మగ్నుడై బ్రహ్మమైపోవును.” ౧. జీవాత్మయే బ్రహ్మమగును. ౩. ఇచట జీవబ్రహ్మైకత్వముపపాదించబడెను. “ఇవన్నియు సమర్థమై పరిపూర్ణమైన బ్రహ్మమునందు లయమై యేకమైపోవును.” ౪. “అవినాశమై, పరమోత్కృష్టమైన బ్రహ్మమునందు దాతఁడు కలిసి యేకమగును.” ౫. “వాఁడు సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వస్వరూపి యగును.” ౬. “వాఁడు సర్వమునందుఁ బ్రవేశించును.” ౭. ముక్తజీవి యాత్మ సర్వవస్తువులయందుఁ బ్రవేశించి, సర్వవస్తువులతోఁ దాదాత్మ్యమును బొందును. “బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును బొంది, తాము గనిన జ్ఞానముతోఁ దృప్తిఁగాంచి, తమమనోరథము సఫలమై, వాంఛాతీతులై,

౧. ముండకము ౨౭ ౧౫ (౩) శరవత్తన,

౪. ముండకము ౩౭ ౧. ౨. (౫) పృష్ఠ ౪౭ ౯.

౬. పృష్ఠ ౪౭ ౧౦. ససర్వజ్ఞస్వర్గోభవతి.

౭. పృష్ఠ ౧౭; ౭౭ సర్వమేవావిశ్యతి.



పూర్ణశాంతిగలిగి, సర్వదిశలందు సర్వవ్యాపియైయున్న పరమాత్మును దర్శించి, నిత్య నిశ్చలసమాధిలోనుండి, సర్వమునందుఁ బ్రవేశింతుడు.” 3. సర్వవ్యాపియై, సర్వాంతర్యామియై సర్వసృష్టినిఁ దనయందు త్వేమముగా ధరించినపరమాత్మ నెఱిగిన సిద్ధుల కేవిధమైన క్లేశముగాని దుఃఖముగాని యుండదు. “వేదాంతవిజ్ఞాన సుస్థిరహాస్యమును నిస్సంశయముగా నెఱిగిన సిద్ధపురుషులు, సర్వసంగత్యాగముచే శుద్ధాత్ములై బ్రహ్మలోకములనుజొంది, తమ దేహపతనానంతరము వారెయాత్మయే పరబ్రహ్మమగుటచే బ్రహ్మైక్యమును గాంతురు.” 4. మోక్ష సిద్ధిగాంచిన మునులు తమ యేకత్వము నతిగాఢానుభవముగాఁ గాంచి, తామే బ్రహ్మమని చెప్పుటకు సంశయింపరు; “నేనే అన్నము. అన్నభోక్తను నేనే, నేనే ద్రవ్యము; దృశ్యమును నేనే, రెండు నేకమైన రూపమును నేనే, ప్రథమజుడను నేనే; సృష్టిలయ కారుడను నేనే; సూర్యతేజమువంటి తేజోరూపుడను నేనే. సృష్టి, దేవతలకుఁ గేంద్రము నేనే.” 5. ఈవాక్యములవలన, దైవేతరవ్యక్తిత్వ మింకొకటిలేదనియు నందుచే నాస్థితినిఁబొందిన వెనుకసిద్ధుఁ డేకర్మయుఁ జేయనవసరము లేదనియుఁ దెలియుచున్నది. ఈస్థితి, మరణించినవెనుక మఱిలఁ బ్రతుకుటవంటిది; కాని యిప్పు డెఱుకలేదు; దేహములేదు; మనస్సు నశించినది. అంతయు సందకారమే, మనకునచ్చినచో నీ స్థితిని, కలలేని గాఢనిద్రయనియు, వివేకములేని శాంతియనియుఁ

3. మండకము 3 అ 2. గీ.

4. మండకము 3 అ 2. ౬.

గీ. తెత్తిరీయము 3 అ

“జెప్పుకొనవచ్చును. “ఒక యుప్పుపలుకును నీటిలోఁబడవేసి నపుడది యందుఁ గలిసిపోయి, తిరిగి తీయుటకెట్లు సాధ్యము కాదో; కాని యానీటిలోనే ప్రక్కఁ గొంతయుదకమునుదీసి రుచిచూచిన నుప్పుగానేయుండునో, అదేవిధముగా నీపరమాత్మ అనంతము, నవిచ్ఛిన్నము, పూర్ణజ్ఞానమునై, యాజీవుల దృష్టిలో గోచరించి, వారిలో నదృశ్యమగును. మరణానంతరము తెలివిలేద”ని మైత్రేయితో యాజ్ఞవల్క్యుఁడు పలికినపుడు, మైత్రేయి యిట్లుచెప్పినది: “మరణానంతరము తెలివిలేదని నీవు చెప్పినవాక్యము నాకర్థము గాలేదు.” యాజ్ఞవల్క్యుఁడు జవాబిచ్చెను: “నే చెప్పినదానిలో సంశయమేమియునులేదు. ఎచట ద్వైతమున్నదో, అచట నొకనినొకఁడు చూచును; ఆఘ్రాణించును; మాటాడును; వినును; ఆలోచించును; గ్రహించును. కాని, అంతయునొకే ఆత్మస్వరూపమైవుడు, ఎవని నెవఁడు చూచును? ఆఘ్రాణించును? మాటాడును? వినును? ఆలోచించును? గ్రహించును? ఎవనిద్వారమున నీ విశ్వము నెఱుఁగుచున్నామో యాతని నెఱుఁగుటెట్లు? ఎఱుకయే తానైన వానినెవఁడెట్లెఱుఁగుట? దీనినిబట్టి మానవబుద్ధి కగమ్యమైన యేదోయొకవిధమున ఆత్మమోక్షమును బొందును. అచటఁ గర్మకాని, చూపుకాని, ఊహకాని, తెలివికాని యేదియు నుండదు. ఏలన నివన్నియు ద్వైతదృష్టి సంబంధములైనవి మాత్రమే. ఇవి విషయ విషయీ భేదములపై నాధారపడియున్నవి. పూర్ణ నిర్గుణస్థితిలో నీద్వైతములన్నియు నదృశ్యములై, తత్సంబంధ క్రియాదర్శనములు మటుమాయమైపోవును. అప్పుడెందుఁ ధ్యనులన్నియు శాంతించి, రంగులన్నియు రూపుమాసి, క్రియా

లన్నియు నుపశమించునో యట్టి నిత్యనిరామయ పూర్ణస్వరూప మొక్కటియే మిగులును. ఇది వాగతీతమైనదానిని మన యల్లు బుద్ధిచే జెప్పికొనినవిధానము. వచోఽతీతమైనను నిజమగుస్థితి వేఱుగానున్నది. దానినిమన మల్పశక్తులమై గ్రహింపఁజాలనంత మాత్రమున నది శూన్యముకాదు. ఆస్థితిలో జీవి సర్వభేదములను దొలగి, యనిర్వచనీయమైనదేదో యగును. పైకి నిర్వ్యాపారులుగా నిద్రించుచున్నట్లు కనఁబడు నీ సిద్ధపురుషులు నిజముగా మహోన్నతక్రియా పరతంత్రులై యుండవచ్చును. ముక్తపురుషుఁడున్న స్వస్థితిని వర్ణించుచో, నాతఁడు పరిపూర్ణుడై, పరబ్రహ్మముతో సమానమైన పదవిని బొంది యున్నాడని చెప్పవచ్చును. ౧. సిద్ధిపొందిన బ్రహ్మరి సర్వలోకములందు స్వేచ్ఛగా విహరించుచు, సర్వకామములను బొంది, యానందించునని చెప్పినవాక్యముల ననుసరించి, యచట నాతఁ డింకను క్రియాపరతంత్రుడై యున్నాడని తెలియఁగలదు. “ఈ లోకములందు విహరించుచు, యదనీచ్ఛవచ్చిన యాహారమును దినుచు, నచ్చినరూపమును గైకొనుచు, సామగానముచేయుచు గూర్చుండును.” ౨. మఱియుఁ దాను దేవుడే యనుభావ ముండును. ఛాందోగ్యము ననుసరించి, మోక్షమనఁగా, దైవసామీప్యమును బొందుట. ౧. ముండకము ననుసరించి, దైవసాహచర్యము. ౨. దేవునితోఁ బూర్ణసమత్వమును జెప్పఁబడినది. 3. అట్టి

౧ పరశమ్ సామ్యముపైతి. ముండకము 3౨ ౧, 3

౨. తైత్తిరీయము 3౨ ౧౦, ౮.

౧. ఛాందోగ్యము ౨౨. ౨౨. (౨) ముండకము. 3౨ ౨, ౬

(3) ముండకము 3౨. ౧-3

ముక్తునికే గర్భత్వమును మిగుల్చుటకై, సమత్వమే చెప్పబడెను. సిద్ధావస్థనుగూర్చి భిన్నాభిప్రాయము లెట్లున్నను, నాయవస్థలో నాత్మసంపూర్ణ క్రియాస్వాతంత్ర్యమును గల్గియున్నదను విషయము స్పష్టమైనది. నిజముగా నాస్థితి వాగతీతము; కాని వాక్కు కందినట్లు చెప్పికొనవలసినచో నది పూర్ణదైవ జీవితమని యనవచ్చును. ఆత్మ యచట నశింపలేదు; సూర్యునిలోఁ గిరణమెట్లున్నదో, సముద్రములో జలబిందువెట్లున్నదో గానములో స్వరమెట్లున్నదో అట్లాత్మ బ్రహ్మమందున్నది. విశ్వ ప్రణవనాదములో జీవాత్మనాదము కలిసియున్నది. అది విశ్వ ప్రణవము, ప్రత్యేకస్వరము కూడనైయున్నది. ముక్తజీవి, సర్వమునందుఁ బ్రవేశించి, సర్వస్వరూపమై, బ్రహ్మైక్యము గాంచునని చెప్పబడినది. ముక్తజీవి యిట్టిసిద్ధినిగాంచినను, తన ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును దాను విశ్వసింపని విధమున, లోక కల్యాణమునకై, క్రియాసమర్థుడై సంచరింపఁగలఁడని తోచును. బ్రహ్మనందానుభవసిద్ధి కిట్టి పూర్ణవ్యక్తిత్వము నిలిచియుండుటవసరము. ఇట్టి సిద్ధిలోనుండి, కర్మప్రవరుడై యుండియుఁ దన బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క మహత్తరౌన్నత్యమును గుర్తించియే యుండును. ప్రపంచమను సీనాటకమునకు సూత్రీధారియై దేవుఁడెట్లు సర్వకర్తయైయున్నాఁడో యాతఁడు సాక్షియై తిలకించును. తన కుచితమైన పాత్రను దానును వహించి, ముక్తపురుషుఁడు జ్ఞానపూర్ణుడై సంచరించును. సర్వము నాతని యిచ్చ కనుకూలముగాఁ బ్రవర్తించును. “వాయువు నగ్ని యాతని బంటులై యాతని యాజ్ఞలననుసరింతురు. ఈస్థితిగూర్చిన తాత్త్విక భావ సామరస్యమును మనము ముందుగ్రంథములోఁ జూచెదము.

జీవించియుండఁగనే, 'అహం' కారమును వర్జించి, ముక్తసంగుడై యుండుట కవకాశమున్నది. అట్టివానినే జీవన్ముక్తుఁడందురు. ఆతని బ్రహ్మానందానుభవశక్తి యాతనికిఁ బూర్ణస్వతంత్రకర్మ త్యాగికారము నొసఁగును.

అస్పష్టములైన ఉపనిషత్సింధాంతముల వలన నొకే వాక్యములనుండి భిన్నతత్వములు బయలుదేరినవి. ఉపనిషత్తులు చెప్పిన బ్రహ్మత్వస్థితి కేవల శూన్యమని కొందఱు బాధ్యులును; పూర్ణబ్రహ్మైక్యమే యగుననికొందఱు వేదాంతులును జెప్పిరి. మఱియు నితరులుకొందఱది నిత్యశుద్ధ ముక్తజ్ఞాన ప్రేమానందమయమైన వ్యక్తిత్వమనియు నాశనముకాదనియుఁ జెప్పిరి. భక్తకవివరేణ్యుని గీతమిది; “నేను పంచదారతని యనుభవించెదనుగాని, పంచదార నైపోవుట కిచ్చగింపను.” శైవ వైష్ణవమతప్రవక్త లీయభిప్రాయమును స్వీకరించిరి. కాని భారతీయతత్వవేత్తలందఱు మోక్షమనఁగా జన్మ మరణ రాహిత్యమని యేకగ్రీవముగా నంగీకరించిరి. నిత్యత్వమనఁగా దేవునిలో నేకమగుటయే. నిత్యత్వమును వ్యవహారభాషలో వర్ణించినచోఁ బుట్టుట గిట్టుటలేని స్థితియని చెప్పనగును.

౧౮ — పాపము — దుఃఖానుభవము.

అద్వైతతత్వము లన్నిటికిఁ బాపసమస్య లేకదౌష్ట్యసమస్య కఠినమైన యాటంకమైనది. అసత్పదార్థ మెట్లువచ్చినదను తాత్త్వికసమస్య నిదివఱకే చర్చించియుంటిమి. ఇప్పుడు మన మధర్మ దోషసమ్యక్సావరిష్కార మొనర్పవలసియున్నది. వేద మంత్రములలో, వేదోక్తప్రవర్తనము ధర్మము, తద్విరుద్ధ మధర్మముగాఁ బరిగణింపఁబడెను. ఉపనిషత్తులలోఁ బునరావృత్తి

చహిత శాశ్వతజీవితజ్ఞానము నెఱుంగుట ధర్మము, తదజ్ఞాన మధర్మముగా నెంచబడెను. అనఁగా సజ్ఞానదృష్టికలిగి, తాను బరమాత్మనుండి వేఱనుభావములోఁ బ్రవర్తించుటయే అవినీతి. ఉపషత్తులననుసరించి లోకములోని సర్వవస్తువులను దేవునిమందిరమును జూపుబాటలుగా స్వీకరింప నర్హములు. అట్లుకాక వస్తుజాలము నిజస్థితిని గలిగి, స్వతంత్రముగా నున్నదనియు, మనము ప్రత్యేకవ్యక్తులమనియుఁ దలఁచుటయే అవినీతికరమైన పాపము. పూర్ణవస్తువులైన బ్రహ్మమును గుర్తింపక, తానే స్వయంసంపూర్ణుడనని తలఁచుటయేదోషము; తలఁచుటయేకాక అట్లు నడచుటయే పాపము. పాప మల్పజ్ఞానమునుండి జనించి, స్వార్థమైన 'అహం'కారమును జెంపొందించి, తన యల్పత్వమే ఘనమైనదని తలఁచి, త్యాగమునకువెఱచుస్వభావము గలది; దౌప్యము 'మాయ' యనికాని, శాశ్వతమైనదనికాని ఉపనిషత్తులు చెప్పియుండలేదు. ఈరెంటిలో నేదినిజమైనను, మానవుఁడు దానికి లొంగియుండవలసివచ్చును. దౌప్యము, సద్రూపమును బొందుట కవకాశమున్నది. కావున, ససత్యమని చెప్పఁబడినది; దానికి రూపపరివర్తనము కలిగించువఱకుఁ జేయవలసిన కృషియున్నంతకాల మదియుండును. కనుకనది నిజమైనదే.

దేవునికంటెఁ దనయాత్మ సధికమని తలఁచుటే పాపము; దేవుఁడే తనకు జ్ఞానదాత యని తెలియుటే పుణ్యము. మానవుఁడు శాశ్వతముగా పాపమొనర్పజాలఁడు. వస్తుస్వభావమునకు విరుద్ధమైన చంచలస్థితిలోనే పాపము నాతఁడుచేయును. ఉపనిషత్తులనుసరించి, ధర్మమనఁగా, వస్తువుల సత్యస్వరూపజ్ఞానము. తుదకు నిలుచునది యోగ్యతయే. "సత్యమే జయించును; అసత్యము

కాదు.” ౧. అసత్యము శూన్యమైనది, ఆత్మవిరుద్ధమైనది, నాశన స్వభావముగలది. అఖండభోగైశ్వర్యములతో యంత్రీసంపత్తితోఁగూడిన అభినవప్రపంచములోనున్న క్షేత్రకరమైన అశాంతి పాప మందఱకుఁ దృప్తినిచ్చునదికాదని స్పష్టముచేయుచున్నది.

బ్రహ్మత్వసిద్ధి చేకూరుట సులభసాధ్యముకాదని చెప్పువాక్యములు విశేషముగానున్నవి. “ఎవనిసంగతి చాలమంది విననైనఁజాలకుండిరో, వినినవారిలోనైనను జాలమంది విన్నదాని యర్థమును గ్రహింపకుండిరో, ఆత్మస్వరూపుడైన యట్టి పరమేశ్వరునిఁగూర్చి చెప్పువాఁడు లభించు టాశ్చర్యకరము; చెప్పినదానిసర్థము చేసికొను వాఁ డుండుటయు నాశ్చర్యకరమే.” ౨. మోక్షమార్గము, “నిశితాసిధారవంటిది; దుర్గమము, దుర్లభత్యము.” ౩. ఆత్మసాక్షాత్కారము మృదువైన పద్ధతీయుఁగాదు, అడ్డులేని వికాసమునుగాదు. పూర్ణత్వమునకు మార్గము శ్రీమాన్విత దుఃఖానుభవముతోఁ గూడినది. కఠినములైన యినుపముక్కలను గట్టి దెబ్బలుకొట్టినఁగాని నిప్పునెరసులు బైటికిరావు. గుడ్డునందున్న పక్షి బిడ్డ, బాహ్యముననున్న వాయుకాంతి వాతావరణమును జూడఁగల్గుటకు గుడ్డునుండి భేదించుకొనినచ్చు శ్రీమను బొందుటతప్పదు. నీతిబద్ధ ప్రవర్తనము స్వభావవిరుద్ధముగా గోచరించును. సుఖమునిచ్చునది శ్రేయస్సునిచ్చునది యెల్లప్పుడు కలిసియుండవు. “శ్రేయ మిచ్చునది వేఱు; ప్రియమైనది వేఱు. ఈ రెంటికిని భిన్న ఫలితములుగలిగి మానవుని బంధించుచున్నవి. శ్రేయస్కుఁ

౧. ముండకము ౩౨. ౧. ౬. (౨) కఠము ౧౮. ౨. ౭; భగవద్గీత ౨౮. ౨౯. (౩) కఠము ౧౮. ౩. ౧౪.

మైన దానిని గ్రహించువాడు యోగ్యుడు; ప్రియమైన దానిని గ్రహించు నాతడు పరమార్థమును బోగొట్టుకొనుచున్నాడు.” ౧. ప్రకృతిస్వభావ సంతృప్తివలన సుఖము లభించునట్లుండును; శ్రేయము ప్రకృతిస్వభావమును నిగ్రహించుటలోనున్నది. నీతిప్రవర్తనముచే మానవుఁడెట్లో కోల్పోయిన ఆత్మసిద్ధినిబొంద యత్నించును. ఆత్మసిద్ధి చేకూరువఱకు నైతికవిధి బాహ్యశాసనమువలె బలవంతమైనదిగా నుండును. శ్రేయస్కరమైనది సుఖముగానుండదు. ప్రకృతి స్వభావముతోఁ గుస్తీపట్టు నైతికవిధానానుసరణము సుఖముగానేయుండును. మానవుడు తన నైసర్గికబంధములనుండి విడివడుటకై చేయు యత్నముఁగొఁగూడిన జీవితము ఘోరరణాకృతి గల్గియుండును. అభ్యుదయమునకు ముఖ్యలక్షణము బాధల ననుభవించుటే. పోరాటము మానవజీవితసూత్రము; త్యాగము వికాసలక్షణము. పోరాటము, త్యాగము నధికమైన కొలదియైనానందము, స్వాతంత్ర్యము నధికమగుచుండును. సర్వవికాసము నాశనలక్షణముకలది. ప్రతియడుగున నాత్మకు జయమే. ప్రకృతిస్వభావమున కపజయము. ఈనష్టము నిజమైననష్టముకాదు, నిజమైన నష్టమే యైనచో నది శాశ్వతనష్టమై, మనము దానిని భరింపలేకపోవుదుము. మానవుడు తన నిజస్వరూపమగు బ్రహ్మరాజ్యకిరీటమును ధరించుటకుఁ జెల్లింపవలసినకప్పము దుఃఖానుభవము. దీనివలన జీవాత్మయొక్కయు లోకముయొక్కయు ససంపూర్ణతస్పష్టమగుచున్నది. “నేను మిగులదుఃఖముల ననుభ



వించినాను; మంచిపనియే జరిగినది; వలన దుఃఖము దేవునిదూతః అది ప్రపంచమసంపూర్ణమైనదనియు, మానవజీవితము క్షణికమైనదనియుఁ దెల్పును. దుఃఖము, మనయాత్మోన్నతికి సుశిక్షణము నిచ్చును. ఆటంకములు మానవాత్మను దనశక్తి నంత నుపయోగించునట్లు చేసి, వికసింపఁజేయును. చీకటి యెంతగాఢముగా నున్న నక్షత్రము లంతనిర్మలకాంతినిచ్చును. మానవజీవితావస్థలో నాత్మోద్ధరణకృషియందు దుఃఖానుభవ మవిలంఘ్యము. మనము మనజీవితమును దేవునికిఁ బూర్ణసమర్పణ మొనర్చునందాక, క్రమాభివృద్ధికివలయు శ్రమాక్లేశముల ననుభవింపక తప్పదు. “మనుష్యుడే నిజముగా యజ్ఞ”మని ఉపనిషత్తు చెప్పినది. దైవసాక్షాత్కారమగు వరకు మానవునిజీవిత మెడతెగని క్రమమరణము. జీవితమొక శ్రమాయాతనా దుఃఖరంగము; అందు సాధకుఁడు ఘోరదుఃస్థితి ననుభవించి, శాశ్వతజీవితమును బడయును. ఒకటి వెనుకనొకటి తెరలన్నియుఁ జింపివేయవలెను. జీవితములోని నిజమనినమ్మిన విలాసములను దుడిచివైచి, కాంక్షలను మోహములను విడలించిన, తదనంతరము దైవసాక్షాత్కారముపొంద సాధ్యమగును.

౧౯—కర్మ

నైతికప్రపంచమందు, కర్మసూత్రము, భౌతికసమత్వ సూత్రమున కర్థభాగమువంటిది. నైతికశక్తి సంరక్షణసూత్రమే కర్మసిద్ధాంతము. ధర్మక్రమస్వరూపము ఋగ్వేదముచెప్పిన ఋతభావమునందు బీజామాత్రముగ నున్నది. కర్మసిద్ధాంతము ననుసరించి, ధర్మప్రపంచమున సంశయాస్పదమైనది, విచిత్రసంఘ

టన మైనదియులేదు. ౧. మన మేవిత్తుచల్లిన నావంట పండును. మంచివిత్తు మంచిఫలమును, చెడువిత్తు చెడుఫలము నిచ్చును. ప్రత్యల్పక్రియయు మనశీలమును నిర్మించును. తనలో నిపుడున్న కర్మసంస్కారములు తానుగోరి, జ్ఞానపూర్వకముగా నిర్ణయించుకొన్నవని మానవుఁ డెఱుఁగును. జ్ఞానపూర్వకములైన కర్మ లజ్ఞానపూర్వకముగా జరుగు నభ్యాసములగును. మనలో నేడజ్ఞాన పూర్వకముగానున్న సంస్కారములు పూర్వము జ్ఞానపూర్వకముగాఁ జేయఁబడిన కర్మలేయని సహజముగాఁ జెప్పవచ్చును. సముద్రతరంగముల నెట్లావలేమో, నక్షత్రసంచారము నెట్లరికట్టఁజాలమో యట్లే, నైతికపరిణామక్రియమును మనమావఁజాలము. మననీడను దాటిపోవుటెట్లు దుస్సాధ్యమో యట్లే, కర్మనూత్రమును దుమికిదాటవలెనని యర్థించుటయు ససాధ్యమే. కాలముచే వాడిపోనట్టియు, మరణముచే నాశమందనట్టియు మనజీవితము ముందుకుఁ గొనిపోవుచరిత్ర సంపుటమును రచించు మనోనియమమే కర్మ. పాపమునుండివిముక్తి యజ్ఞదానాదికములచేఁ బొందవచ్చునని చెప్పిన వేదకాలము నాటిభానమునందలి దోషమును దొలఁగించుటకుఁ గర్మసిద్ధాంతమధికముగా నొక్కిఁచెప్పఁబడెను. పాపాత్ముఁడు నశించు తీరు

౨ ఈనియమమును కాలైలు కవియిట్లు వర్ణించినాఁడు: “మూర్ఖా! నీ ప్రసంగమును రచించియుంచు బౌద్ధేలోపఁటి వ్రాతకాఁడులేడని అదిసశించి పోవునని తలఁచుచుంటివా? ఏదియు నశింపదు. నశింపదు. నశింపఁజాలదు. నీనోట వెంటవచ్చు నెంతమూఢశబ్దమైనను, నదిబిజ్జమై కాలమునఁబడి, కాశ్వత ఫలమునిచ్చును.” “మోగపోకుము. దేవుఁడు మూర్ఖుఁడుగాఁడు. ఏలన మానవుఁడే చల్లిననదియే ఫలించును.”

నను ఘోరదురవస్థ ప్రకటింపబడెను. యజ్ఞములవలనగాక సత్కర్మానుష్ఠానమువలన శ్రేయస్సు లభించును. “సత్కర్మాచరణముచే సత్పురుషుడు, దుష్కర్మాచరణముచే మానవుడు దుర్మార్గుడు నగును.” ౧. మరియు, “మానవుడు సంకల్పము నకు బంట్లు; ఈలోకమున నాతడెట్లు నమ్మునో, మరణించిన వెనుక నట్టివాడే యగును.” ౨. అందుచే మనము సత్సంకల్పముగలిగి, సత్కర్మ నాచరింపవలెను. “చిత్త శుద్ధిగల మనుజుడు తన మనస్సుతో నేలోకమును గోరునో, యేవస్తువు లపేక్షించునో, యాలోకము, నావస్తువులనుబొందును. అందుచే నాత్మజ్ఞానియగువాడు “భూతి” లేక సంపన్నతను గోరుచో నట్లే యారాధింపవలెను.” ౩. కర్మఫలమే జననమరణాత్మకమైన సంసారకారణము, సంసార మాద్యంతములు లేనిది. పశువులు, వృక్ష లతాదులు, మనుజులేకాక, దేవతలును గర్మబద్ధులేమని చెప్పబడెను.

ఎవనికర్మకువాడే వ్యక్తగతముగా బాధ్యుడును కర్మ సిద్ధాంతము సంఘసేవకు వ్యతిరేకమగుదున్నదని విమర్శకులు పలుకుదురు. ఒకరిభార మింకొకరు వహించు ధర్మము నుపనిషత్తులు ధ్వాతించి యుండలేదని యింకొక దోషానాపరాధము చేయబడినది. నిజమున కుపనిషత్తులు మనము కర్మబంధిమిక్కిని సంఘసేవవలననే పొందగలమని చెప్పినవి. స్వార్థకర్మలెంతవఱకుఁ జేయుచుందుమో అంతవఱకు గర్మ మనలను బంధించును.

౧. బృహదారణ్యకము ౩౮. ౨-౩.

౨. ఛాందోగ్యము ౩౮. ౧౪. ౧; బృహదారణ్యకము. ౪౪ ౪-౫.

౩. ఛాందోగ్యము ౩౮. ౧-౧౦.

విష్కామకర్మాచరణముచే మోక్షము లభించును. “ఈవిధముగా నీవు జీవించినచో, నీకెన్నఁ జేవిధముగాను గర్మసంగముండును.” ౨. జననమరణాత్మకమైన శృంఖలమునకు మనము బంధింపఁబడుటకుఁ గారణము స్వార్థకర్మయే. ప్రతివ్యక్తియుఁ గర్తవ్యాచరణమున కశ్రద్ధఁజూపి, తనభారమును దైవముమీఁదనో, నక్షత్రములమీఁదనో, మఱి యింకొకనిమీఁదనో పడవేసి, చరించుకాలమున నీకర్మసిద్ధాంతము; “పక్షి తాను గట్టుకొన్న గూఁటిలోఁ దానే బంధింపఁబడినట్లు, ప్రతిమనుజుఁడు తనకర్మలను రజ్జువులచేఁ దన్నుఁదానే బంధించుకొనుచున్నా”డని. వక్కాణించినది, మనకేది తటస్థించినను దానికిఁగారణమర్థములేని యదృష్టముకాదు; మన గతకర్మయే. మనమంధప్రాయమైన యదృష్టాధీనులము కాము, దుఃఖానుభవమే పాపఫలము. ఇట్టి సూత్రము సత్కర్మాచరణమున కమితప్రోత్సాహకారణమనుటలో సంశయములేదు. మానవకర్మాచరణమునకుఁ గొన్ని హద్దులున్నవని మాత్ర మిదిచెప్పును. మనము మనకర్మలముఁ గాము. అసాధ్యవిషయ మెదురైనప్పుడు, మనయిచ్చవచ్చినట్లు మనమేమియుఁ చేయఁజాలమని గుర్తింతుము. సవ్యముగా గ్రహించినచోఁ గర్మ, నైతికప్రయత్నమును నిరుత్సాహపఱుపదు; మనస్సును బంధింపదు; సంకల్పమును గట్టివేయదు, ప్రతికర్మయుఁ బూర్వకర్మఫలితమని చెప్పును. కారణము కార్యముగా మాటులక్షణమున్నది. ప్రకృతిస్వభావముకంటె నున్నతశ్రేణికఁ జెందినదగుటచే నాత్మ తన స్వాతంత్ర్య

(౨) ఈశ. ౨౭.

౧. మైత్రాఽయ్యుపనిషత్తు 3౭. ౨.

మును బ్రకటింపకున్నచో, నప్పుడు గతమునందలి కర్మయు, బ్రస్తుతపరిస్థితియుఁ గలిసి మానవుని కర్మను నిర్ణయింపఁగలుగును. కాని మానవుఁడు కేవల ప్రకృతिसంజాతుఁడుగాఁడు; తానుజేయు కర్మకంటె నధికుఁడు. కర్మనియమమే సర్వమునైనచో, జీవికిఁ గర్మాధికార స్వాతంత్ర్యములేనేలేదు. మానవ జీవితము కేవల జడపదార్థముల కలయికచే నేర్పడినదికాదు. మానవునియందు, వివిధాంతరువులు—కేవల జడాత్మకము, ప్రాణసంబంధము, జ్ఞానముతోఁగూడినది, బుద్ధియుక్తము, సంతరాత్మసంబంధమునైనవి—వరస్పరసంబంధములు గలిగి, అన్యోన్య శ్రేయభూతమునై యున్నది. కర్మనియమము, మానవునియందలి ప్రాకృతికస్వభావముపైఁ దనప్రభావమును జూపఁగలదు. కాని, తదతితమైన ఆత్మపై నేయధికారమును జూపఁజాలదు. మానవునియందంతర్భూతమైయున్న దైవశక్తి, ప్రకృతిస్వభావమును నిర్ణయింపఁగలదు. స్వాతంత్ర్యమే దైవలక్షణము. దాని శక్తిచే మానవుఁడు తనప్రకృతిస్వభావమును నిగ్రహింపఁగలఁడు. అందుచేతనే కేవలము యాంత్రిక సంకలనముచేనేర్పడిన యవస్థల మొత్తముగా నాతని జీవితము వ్యక్తమగుటలేదు. మానవుఁడు స్వతంత్రుఁడగుటకై చేయుకర్మలు, కేవలమజ్ఞానపూర్వకముగా జరుగు స్వభావజములుగాని, హతాత్సంభముల నెదుర్కొనుటకైచేయు తాత్కాలికావేశములు కాని కాక, అంతరాత్మయొక్క స్వాతంత్ర్యమును బ్రకటించునవై యుండవలెను. మానవునియొక్క ఆరంభోత్సాహములకు, మూలాధారమాతని యంతరాత్మయై యుండవలెను, స్వభావముచే జరుగు కర్మ నిగ్రహింపఁబడవలెను. ప్రకృతిదళల సముచ్చ

యమే మానవుడైనచో, నాతడు పూర్తిగాఁ గర్మబంధుఁ డగును. కాని యాతని యందొకదైవాంశయైన ఆత్మ-ప్రభుశక్తి వెలసియున్నది. ప్రకృతिसంబంధమైన దేదియు దానిని శాసింపఁ జాలదు, ప్రకృతిశక్తి సమూహములన్నియు, నాత్మశక్తియే దుట మోకరింపవలసినదే; అందుచే మానవుడు కర్మనియతి నతిక్రమించు సామర్థ్యమును గలిగియున్నాఁడు. ఈశ్వరునితో నేకత్వము నార్జించినపుడు మానవుడు పూర్ణస్వతంత్రుఁ డగును. “ఆత్మను, పవిత్రకామముల నెఱుంగకుండ నెవ్వఁడీ లోకమును విడిచిపోవునో, యాతనిజీవిత మితరలోకములలో నస్వతంత్రమై యుండును; ఎవఁడాత్మ జ్ఞానముకలిగి, పవిత్రకామముల నెఱిగి, మరణించునో యాతడు లోకాంతరములలో స్వతంత్రుఁడై సంచరింపఁగలడు.” ౧. బ్రహ్మైక్యస్థితియే పూర్ణస్వాతంత్ర్యము. దేవునికెంతసమీపమునకుఁ బోయిన, సంతగా నాత్మస్వత్వము పెంపొంది, స్వాతంత్ర్యము సిద్ధించును; దేవుని కెంతదూరస్థులమై, స్వార్థపరులమగుదుమో, అంత తీవ్రముగాఁ గర్మనూత్రము మనలను బంధించును. మానవుడు ప్రకృతి పరమాత్మల మంధ్యమం దూగిసలాడుచు, మోక్షబంధములకు వశుడై పర్తించుచున్నాఁడు.

కర్మకు రెండువిధములైన ఫలములున్నవి; ఒకటి వ్యక్తి గతము; రెండు లోకసంబంధము. ప్రతికర్మయొక్క ఫలితము లోకమునకుఁజెందును; మఱియు మానవమానస ఫలకముపైఁ గర్మఫలమొక సంస్కారరూపమున ముద్రితమగును. ఈసంస్కార బలముచేతనే చేసినపనినే తిరిగిచేయుచుండు నభ్యాసము

మనకుఁ గల్గుచున్నది. కావున నన్నికర్మలకు ఫలితములు, లోకమునకు వ్యక్తికిఁగూడఁ జెందును; మనమెంత యత్నించినను, లోకమునకుఁజెందు మనకర్మఫలితములను మార్పఁ జాలము. కాని మన మనస్సుపై ముద్రితములగు సంస్కారములను మనము నిరోధింపవచ్చును. మనభావిదశ మహదవకాశ బంధురమైయున్నది. ఆత్మశిక్షణముచే, మనలోని సత్సంస్కారములను బలపఱచి, దుష్టసంస్కారములను కృశింపఁజేయవచ్చును.

మానవుల కర్మలను ముందుగా గుణించి చెప్పవచ్చును. అవి హేతుబద్ధములైనచోఁ గొన్నిలక్షణములను గలిగియుండును; వానియందొక యాంతరంగిక సామరస్యము, నొక స్వార్థరహిత లక్ష్యము మున్నగునవుండును. దీనివలన నాయా కర్మలను కేవల మజ్ఞాన సంభవములని తలఁపరాదు, ప్రతిజీవియు స్వాతంత్ర్యమును గర్భమునఁ గలిగియున్నది. కండెనుండి దారమును దీసివట్టుగా, మానవుని కర్మలు జరుగవు. మానవున కాత్మకేంద్రియమైన జీవితచిహ్నముగా స్వాతంత్ర్యమున్నది. దేవుఁ డాతనికి స్వాతంత్ర్యమును బాహ్యమునుండి యిచ్చియుండలేదు. మానవ జీవితము దేవునియందు సుస్థాపితమై యున్న కారణమున నాతఁడు స్వతంత్రుఁడు. తన దైవస్వత్వము నెంతగా గుర్తించిన నంతస్వేచ్ఛ యాతనికిలభించును.

కర్మ సిద్ధాంత మాస్తిక్యమునకు విరుద్ధమని విమర్శించిరి. ౧. కర్మ, విశ్వమునంతను శాసించు నొక జడాత్మకము

సంధిప్రాయమునైన నియమము. దేవునికేగూడ దానిపై నశ్చికారములేదు. ఒక జడశాసనము నమలుజరుపుట కొక న్యాయ్యాధ్యక్షుఁ డవసరములేదు. పరబ్రహ్మ స్తిత్వమునకు కర్మసిద్ధాంతము వ్యతిరేకముగాదు. కర్మయొక్క నైతికసూత్రము, పరమాత్మ స్వభావప్రదర్శనము. ప్రకృతిజీవులముగా మనము దేవుఁడే జగత్కార్యక్రమమును నడపువాఁడని చెప్పుకొనవచ్చును. వేదములలో దానినే ఋతమనిరి. ఋతదైవతము వరుఁడు. కర్మ, దేవతల మార్పులేనివ్యాపారము. ౨. అది సత్య స్వరూపప్రదర్శనము నైతికజీవిత పరిణామములో నెట్టి యపచరమగు జోక్యమున. కవకాశములేకుండఁ జేయఁబడినది. నేటి ప్రకృతి శాస్త్రవేత్తలు నిదేనిర్ణయమునకు నచ్చిరి. ఒకప్రకృతి శాస్త్రనిర్ణయముకాని, అభ్యాసముకాని, అన్యసంఘటనములచే జోక్యము నంగీకరింపవు. దేవుఁడున్నాడని ఋజువుచేయుటకతిమానుషసంఘటనము (Miracles) లవసరమైనచోఁ బ్రకృతి శాస్త్రము శాశ్వతముగా దైవహత్య చేసివేసినది. దేవుని జోక్యమునకుఁగూడఁ గొన్ని నియమములున్నవి. మేల్ బ్రాన్స్ చెప్పినట్లు, దేవుఁడు తన వ్యక్తిగతభావముల (Private volitions) చే నడచుకొనఁడు, ఆత్మ ప్రపంచ స్వభావమునకు కర్మసిద్ధాంతమే సరియైన స్వరూపమియ్యఁగలదు. పూర్ణపద్మపుయొక్క సజీవ వివేక స్వభావమును గర్మ తెలియఁబఱచుచు. ఆత్మ, తన వ్యాపారమును గర్మసూత్రమును సాధనముగాఁ గైకొని నెఱవేర్చుచున్నది. ఆత్మ ప్రపంచములోని స్వాతంత్ర్యము, ప్రకృతి రంగములోని యచేత నావశ్యకతయొక్క అయఃకాతన్యముగల



సూత్రముగాఁ బ్రదర్శితమగుచున్నది. ౧. స్వాతంత్ర్యము, కర్మ, ఒకే సత్యముయొక్క రెండురూపములు. దేవుఁడు సృష్టిలో నంతర్యామియై యున్నచో, దైవశక్తి యచేతన పదార్థమందు నుండును. దేవుఁడు నియమముచేఁ దెలియఁబడుచున్నాఁడు, కాని నియమమే దేవుఁడుకాదు. గ్రీకులుచెప్పు 'అదృష్టము'; స్టాయిక్ వాదుల 'వివేకము' చైనీయుల 'టాయ్' కర్మసూత్రము యొక్క యావశ్యకతను నిరూపించుచున్నవి.

జీవితానుష్ఠానములం దత్యంతోప యోగకరములగు సిద్ధాంతములలోఁ గర్మసిద్ధాంతముతో సమానమైన దింకొకటి లేదు. ఈజీవితములో మనకేది తటస్థించినను, మనమందఱము వినమ్రాత్మసమర్పణ బుద్ధితో నది మన భూతజీవిత కర్మఫలితమే యని తెలిసికొనవలసినదే. అయినను, భవిష్యత్తు మనచేతిలో నున్నది; అందుచే మనమాశావిశ్వాసములతోఁ గృషిచేయ వచ్చును. గతించిన దానిగూర్చి నిర్విచారత్యమును, రాబోవు

౧. కర్మ దేవుని సంక్లిష్టమునకు విరుద్ధమైనదని ఉపనిషత్తులు చెప్పినది మన మంగీకరింపనవసరములేదు. రెండు సన్మోసేతరములుగావు. వేదములు చెప్పిన ట్లనేక దేవతలన్నచో దేవతలను కర్మ బంధించును. "మృత్యుదేవత కోరలుసాచి మింగింజబోగా, యడు కంఠపీయఁడైన వానినైనను దేవతలును రక్షింపలేరై. తన కత్యంత పీయఁడగు తనకుమారుఁడు షతోక్లాన్ చేతిబడి మరణింపఁగాఁ దానాతనిని (గర్బిడానును) రక్షింపలేకపోతినని జ్యోన్ దేవుఁ డేడ్చెను. పార్వతినిర్లయమును నిర్మూలించు సాహసమాతనికీ లేకపోయెను. దేవుఁడైనను విధినిర్లయమును దాఁడఁజాలఁడయ్యెను. యూరి వైడిన్ గ్రంథములో అధేనాయనుపాత్ర ఆశాక్తిమాండరు మాటగా నిట్లు చెప్పెను. "నీకు, దేవతలకుఁగూడఁ బార్వతి పుభువు."

—కోశ్శర్దు: ఫ్రీమ్ రిలిజియస్ టు ఫిలాసఫీ.

నట్టిదానికి ధైర్యమును గర్హించును. ప్రపంచములోని విషయములు, లాభనష్టములు నిజముగా నాత్మనంటవని మానవులు నమ్మునట్లు చేయుచున్నది. ధర్మానుకూల ప్రవర్తనమొకటే శ్రేయస్కరము; విశ్వర్యము, పదవి, జాతి, దేశము నివి శ్రేయము నొసగవు. యోగ్యతతో సమానమైన దేదియును లేదు.

### ౨౦. భవిష్యజ్ఞేవితము

ఉపనిషత్తులలో జన్మాంతరమునుగూర్చి వేదబ్రాహ్మణముల భావములకంటె బరిణతభావము నుగ్గడించినను, నిశ్చిత సిద్ధాంతమింకను మనకుఁ బ్రదర్శింపఁబడలేదు. పునర్జన్మభావమే ఉపనిషత్తులలోఁ బ్రాముఖ్యమును గాంచినది. దీని ప్రాచీనతమ రూపము, శతపథ బ్రాహ్మణమునందు, జన్మించినవాఁడు మరణించుట, పునర్జన్మ, పునర్మరణము మున్నగువానిని కర్మఫలముతోఁ గలిపి చెప్పినభావమందుఁ గలదు. నిజమైనజ్ఞానముగలిగి, కర్తవ్యములను సక్రమముగా నెఱవేర్చినవారు, మోక్షమును బొందుటకై, మరణించినవెనుక మరలఁ బుట్టుచుందురు; అట్టి జ్ఞానములేక, తమవిధులను సరిగా నెఱవేర్చక మరణించినవారు మృత్యుదేవత కాహారమగుటకే తిరిగి తిరిగి పుట్టుచుందురు. ౧. బ్రాహ్మణములు జన్మ మరణములను లోకాంతర వ్యాపారములనుగా నూహించినవి. ఉపనిషత్తులు, జనన మరణముల నీ లోకమునకే మార్చినవి. ఈ రెండుభావములు సమన్వయమైనవని తోచదు. రెంటినొకచోటనే చెప్పిననందర్భము

౧. పునర్మృత్యుభావము తోచుచు. కాశీతకి బ్రాహ్మణము ౧౧౭ ౧.

లున్నవి. సదసత్కర్మఫలము రెండురకములు లోకాంతరమునకుఁ జోయినవెనక కొంతయుఁ దిరిగి యీలోకమున జన్మించినవెనక కొంతయు సంభవించును. శవదహనమైన వెంటనే, జీవుఁడు స్ఫురద్రూపముతో స్వర్గమునకుఁజోయి, యచటనుండి, మఱల నీ లోకమునకుఁ దిరిగివచ్చి జన్మించును. 2. పునర్జన్మభావముప నివత్తులలోఁ బరివర్త్యదశనింకను బొందుచున్నదని యీ భావమును స్మరింపని కొన్నిశ్లోకములవలనఁ దెలియుచున్నది. 3. పునర్జన్మభావమును స్మరించిన మొట్టమొదటి యుపనివత్తులు ఛాందోగ్యము ౫౮. 3.౧౦; బృహదారణ్యకము ౬౮. ౨.

ఉత్తమమైన ముక్తియనగా బ్రహ్మైక్యమను భావమునుపనివత్తులు సుస్పష్టముగాఁ బ్రకటించినవి. దేవతలే పరమ సత్యస్వరూపులైనపుడు వారితో నైక్యమే మోక్షముగాఁ దలఁపఁబడెను. ఇపుడు బ్రహ్మమే ప్రధమసిద్ధాంతము; బ్రహ్మమే విశ్వాధారమైన సత్యము. కావున నిత్యజీవితమనగా బ్రహ్మైక్యము. అట్టి యుత్కృష్టమైన పదవి లభించువఱకును, గాల వాహినిలోఁబడి, జీవుఁడు రూపదశాంతరములను బొందుచుండ వలసియున్నది. ముక్తుఁడుగాని జీవుఁడు జన్మ మరణ సూత్ర పాశబద్ధుఁడై, అనేకజన్మములెత్తి తన పరమావధిని సాధించుకొనవలసియుండును. ముక్తునికే నిజమైన బ్రహ్మైక్యస్థితి లభించును; బద్ధజీవి కాలగతుఁడై జన్మింపకతప్పదు. “ధవళము, దంతశూన్యమునైన గర్భనరకమునకు నేనెన్నఁడుఁ బోకుందును గాక” ౪. యనుప్రార్థనముఁ దఱచు వినియుంటిమి. మనమెట్టి

2. బృహదారణ్యకము ౬౮. ౨. ౧౪. (3) బృహదారణ్యకము ౧౮. ౫. ౧౬. (౪) ఛాందోగ్యము ౮౮. ౧౪. ౧.

జన్మమెత్తవలెనో మనకర్మ నిర్ణయించును. ఉన్నతజీవితపు మెట్టు నెక్కినపుడది స్వర్గమనియు, గ్రీందిమెట్టుకు మనము దిగిపోయినపుడది యథోలోకమనియుఁ బిలువఁబడెను. సంసారస్థితి నిజమైన ఆత్మనివాసముకాదు. ప్రకృతిమోహము లెంతవఱకు మనయందునిలిచి యుండునో యంతవఱకు మనము సంసారమున దాసులముకావలసినదే. పరిచ్ఛిన్నశక్తులతోఁ బరిపూర్ణబ్రహ్మమును మన మెన్నఁడును జేరలేము; మనయాలలో మనము కొంతయుండునకుఁ బోయియుండవచ్చును. అభ్యుదయమనగా ననంతవికాసము; ఎడతెగని పరిణామము. మన పరిచ్ఛిన్నతను పూర్ణత్యాగ మొనర్చినపుడు, మనము బ్రహ్మైక్యసిద్ధిఁ గాంచి, సంసారమునకుఁ దిరిగి రానవసరముండదు. ౧. సంసారము జీవశిక్షణసాధనము.

ప్రకృతి ప్రపంచము, వస్తువులన్నియు నశాశ్వతములనియు; నసత్యములనియు, మనకుఁ దెల్పుచున్నది. సర్వవస్తువులకీ ప్రపంచమందు పునర్జన్మ పునర్మరణములు కలుగుచున్నవి. “మర్త్యుఁడు సస్యమువలె మరణించి, మరల సస్యమువలె జన్మించుచున్నాఁడు.” ౨. మరణము జననమునకు, జననము మరణమునకుఁ గ్రమసంబంధములై యున్నవి. కర్మసిద్ధాంతమింకను కర్మకును ఫలానుభవమునకుఁగల నియతి నిశ్చయింపక పోయినను, మన ప్రవర్తనమునుబట్టియే ముందుజన్మ స్వభావముండునని స్పష్టమొనర్పబడెను. “ఎవరి ప్రవర్తనము యోగ్యమైనదో వారు వెంటనే మంచిజన్మమును బొందుదురు; అనఁగా బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ వైశ్య జన్మములు వారికి లభిం

చును. పాపాత్ములు, వెంటనే పందిజన్మమో, కుక్క-జన్మమో, చండాలజన్మమో యెత్తుదురు.” 3. మనకుఁ బూర్వజన్మ జ్ఞానమున్నను లేకున్నను, జీవియొక్క యేకత్వము వివిధజన్మలలో నవిచ్ఛిన్నమై యుండును. పూర్వజ్ఞానశూన్యత దోషముకాదు. వలన నొక జన్మమందే జీవితములోని యనేకములైన అనుభవ పరంపరలను మనము మఱచుట సహజము. ముఖ్యమైన విషయమేమన, మన జ్ఞాపకశక్తి ప్రధానముగాదు; అనుభవ సంస్కారముల పోవు నశింపక సంరక్షింపఁబడుటే. బ్రహ్మము సర్వాత్మ కావున, దానికి బంధములులేవు. జన్మాది మరణ పర్యంతము మానవుఁ డొనర్చినదే కర్మగా లెక్కింపఁబడును. “అత్మ శరీరము నశించిన తరువాతనుండునా ? యాజ్ఞావల్క్య! మానవుఁడు మరణించిన వెనుకనాతని ప్రాణ మగ్నిలోను, శ్వాస వాయువులోను, నేత్రములు సూర్యునందును, మనస్సు చంద్రునందును, శోత్రములు దిశలందును, శరీరము మట్టి యందును, చైతన్య మాకాశమందును, దేహమునందలి రోమములు లతాదులందును, శిరోజములు వృక్షములందును, రక్త రేతము లుదకమందును బ్రవేశించి, లీనమైపోయినపుడు— మానవుఁడప్పు డేమగును ? “ఈప్రశ్నము నార్తభాగుఁడు యాజ్ఞావల్క్యునడిగెను. వారీ నిర్ణయమునకువత్తురు: “సత్కార్యముల వలన సత్పురుషుఁడును, దుష్కార్యములవలన దుర్జనుఁడు నగును. ౧. జీవితములో నిజమైనది శీలముకాని, మనశ్శరీరములు కావు. శీలము మరణము నతిక్రమించి జీవించును. కర్మ మాఱు

3. ఛాందోగ్యము ౫౮. ౧౦. 2.

౧. బృహదారణ్యకము. 3౮. ౨. ౧3.

మరడినను, పరమాత్మ మాటదని ఉపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. తొందలు బాధలుచెప్పినట్లు బ్రహ్మమే అసత్యమని తోసి పేసినచో, గర్మయే పరమసత్యమగును.

యాజ్ఞవల్క్యుని యుపదేశములో జన్మాంతరమున మృగజన్మము వచ్చు ననియెడువిషయము లేదు. యాజ్ఞవల్క్యపదేశము బృహదారణ్యకమున నాలుగవ అధ్యాయముతోఁ బూర్తియగును. కాని బృహదారణ్యకముననే అనంతరాధ్యాయములందును, ౧. ఛాందోగ్యకౌషీతక్త్యాద్యుపనిషత్తులందును, మరణానంతరము పశుజన్మము కూడఁ బేర్కొనఁబడెను. ఆటవికజాతుల విశ్వాసములనుండి యీపశుజన్మాది భావములు గైకొనఁబడి యుండనచ్చును. ప్రపంచములో నించు మించుగా నన్ని దేశములలోను, విద్యావాసనాశూన్యఁడైన మానవుడు మానవాత్మ, పశుదేహములలోఁ బ్రవేశింపఁగలదని నమ్మియున్నాడు. పైనుండివచ్చిన ఆర్యులు దేశీయులైన జాతులతో సంబంధమేర్పడినప్పుడు, పశువృక్ష లతాదులకాత్మలున్నవనియు, మానవుల యాత్మలపుడవుడు వానిలో నివసించుననియు నమ్మినవారి భావములను గ్రహించిరి. సర్వపదార్థములలోనున్న ప్రాణము పూజింపఁదగినదనియు, పుష్పమందును, కీటకమందును, పశువునందును, మానవునందును, గల మూలజీవశక్తియొకటే యనుభావము చెప్పటచే నుపనిషత్తులు పూర్వదేశీయజాతి భావముల సంగీకరించినట్లు ఋజువగుచున్నది. ఆచరణములో దీనివలన విశేషలాభమున్నది. ఋష్యాశ్రమములలో వివిధమృగములకుఁ జూపఁబడిన యాదర మిసిద్ధాంత

మును బలపఱచుచున్నది. మానవుడు తానధికుడనను గర్వమునువిడిచి, సెయింటుఫ్రాన్సిస్ చెప్పినట్లు వినయవినమితుడై, తాను నల్లటిపేడవురుగు సోదరుడనని యంగీకరింపనలెను. మనుష్యులకుఁ బశువులకు నెట్టిసమీపసంబంధమున్నదో ఆధునికప్రకృతి శాస్త్రవేత్తలుచెప్పు పరిణామసిద్ధాంత పరిచయముగల మనకాశ్చర్యము కలుగదు. ఏతత్వశాస్త్రమును విస్మరింపఁజాలదు. వేదములు ప్రకటించిన, లోకాంతరమున లభించునుఖదుఃఖముల సిద్ధాంతమున కుపనిషత్తులు స్థానము చూపవలసివచ్చినది. మరణించినజీవులకు లభించు నానందమయ ప్రపంచములోఁ దదధ్యక్షుడగు యమునితో నుఖ మనుభవించుటో లేక అంధతమసమున దుఃఖప్రాప్తియో చెప్పిన వేదముల మరణానంతర భావమును బునర్జన్మసిద్ధాంతముతో మేళవింపవలసిన యవసరము, సనాతనసంప్రదాయాభిమానము కల్గిన ఉపనిషత్తులకుఁ గలిగెను. దీనివలన నుపనిషత్సిద్ధాంతమునకుఁ గొంత క్లిష్టతయేర్పడి, మరణానంతర విషయమును మూఁడువిధములుగాఁ జెప్పెను. “మేమొక ఋషివాక్యము, నీవిధముగా వినియున్నాము;” నేను మానవులకు రెండుమార్గములను వినియున్నాను; ఒకటి పితృయానము, రెండవది దేవయానము, మాతాపితృలైన ఆకాశభూమధ్యముననున్న జీవులన్నియు నీరెండుమార్గములలోఁ బయనించుచున్నవి.” ౧. భూమిపైఁ బ్రదికియున్న కాలములోఁ జేసినకర్మ ఫలితముల ననుభవించుటకు మృతజీవీకీరెండుమార్గములున్నవని ఉపనిషత్తులన్నియుఁ జెప్పినవి. ఒకటి దేవయానము, లేక అర్చిరార్థము; అనగా జ్యోతిరార్థము.

రెండవది పితృయానము లేక ధూమమార్గము. మొదటిది అగ్ని యులనుండి బ్రహ్మలోకము లేక సత్యలోకమునకుఁ దోడ్కొని పోవును. ఈలోకమునకుఁ బోయినవారు తిరిగిరాదు. తనలోకములోఁ బ్రభువైయొక్క సింహాసనము నధిష్ఠించి కూర్చుండు బ్రహ్మయొక్క సగుణమూర్తియని నమ్మబడినంతకాలము నీ దేవయానమున కర్థముండెడిది. కాని బ్రహ్మైక్యత్యభావము కలిగినవెంటనే బ్రహ్మసింహాసన మూగిసలాడి పడిపోయి, దేవయానము స్థానమున బ్రహ్మైక్యమార్గ మాకృమించినది. ధూమము, రాత్రిమున్నగు నావరణముల ద్వారమునఁ జంద్రలోకమునకుఁ దోడ్కొనిపోవునది పితృయానము. దేవయానమునఁ బోయినవాఁడు తిరిగిరాఁడు; కాని పితృయానమున వెళ్ళిన వాఁడు పుణ్యక్షీణమైన వెంటనే తిరిగి యీలోకమునకువచ్చును. వివరములలోఁ జాలభేదములున్నవి. కాషీతక్యపనిషత్తుననుసరించి, మరణానంతరమందఱు మొదటఁ జంద్రలోకమునకే పోయి, యచటనుండి కొలఁదిమంది పితృయానమున బ్రహ్మలోకమునకుఁబోగా, మిగిలిన వారందఱును దమతమ కర్మజ్ఞాన స్వరూపము ననుసరించి, భూలోకమునకువచ్చి మనుష్యుఁడు మొదలు క్రిమివఱకుఁగల జన్మము లెత్తుదురు. ౧. దేవయాన పితృయానములు జ్ఞానజ్యోతిర్మయలోకములకు, అజ్ఞానాంధకారలోకములకు సరిపోవును. రౌరవాది మహాంధకారమయ సరకములకుఁ గొనిపోవు నింకొక మూడవమార్గముకూడఁ జెప్పబడినది. ౨. “పాలీయుని శుష్క గోవునుదానము చేసినవారు, దుఃఖ



మయనరకములకుఁ బోదురు.”<sup>3</sup>. ఈలోకమునకే యీమాండవ<sup>4</sup> మార్గమున నిత్యము పుట్టిగిట్టుచుండు క్రిమికీటకాదులు పోవు చుండును.<sup>5</sup> బ్రహ్మైకత్యసిద్ధిసాధించి మోక్షముగాంచిన పుణ్య పురుషుఁడెచటకుఁ బోనవసరములేదు. ౫. ఉన్నచోటనే బ్రహ్మ నందము నాతఁడు పొందును. “అతని స్థానము లెచటికినిబోవు. బ్రహ్మమై బ్రహ్మములోఁ గలిసిపోవును”<sup>6</sup>. మోక్షసిద్ధిగాంచినవారి కేయానమునులేదు; కాని ఊర్ధ్వయాన మవసరమైనచో వారు దేవయానముననే పోవుదురు. ఊర్ధ్వగమనము కృమాన్వితమైనచో దానినే కృమముక్తియందురు.

పునర్జన్మవిధానము పెక్కురీతుల వర్ణింపఁబడినది. “అప్పుడు (మరణానంతరము) వానిజ్ఞానము, చేసినకర్మలు, పూర్వానుభవము కలిసి చేయిపట్టినడవును. గొంగళీపురుగు ఒకగడ్డిపోచను పట్టుకొని, దానినుండియే యింకొకదానిమీదఁ బ్రవేశించి మొదటి దానిని విడిచిపెట్టునట్లే, యీ దేహమును విడిచిన జీవి యింకొక దేహమునఁ బ్రవేశించును.”<sup>7</sup> ౧. మఱియు, “కంసాలియొక బంగారపుఁడునుకను బుచ్చుకొని దానినుండియేనవ్వు మనోహరమైన యింకొక యాభరణరూపమును చేయునట్లే, యీ దేహమును త్రోసివైచి, జీవి, జ్ఞానముపొంది, తానుబోవలయు నింకొకలోకమున కనుకూలము, నూత్నమనోహరమునగు నింకొక దేహమును స్వీకరించును.”<sup>8</sup> “శిల్పి, యొక శిలా విగ్రహమునుజేఁబట్టి, యందుండి, నూత్నతరము నధికమనో

3. కథము ౧౮. 3.

౪. బృహదారణ్యకము ౬౮. ౨.౧౬

5. కథము ౬౮. ౧౪.

౬. బృహదారణ్యకము ౪౮. ౪.౬

౭. బృహదారణ్యకము ౪౮. ౪.3.

హరమునైన యింకొకరూపమును జెక్కినట్లే, జీవి, యీ దేహమును తోసివైచి, అజ్ఞానమునుండి బయటబడి, నవ్యసుందర తరమైన యింకొక పితృదేవతా రూపమునో, గంధర్వరూపమునో, దేవతారూపమునో, ప్రజాపతిరూపమునో, బ్రహ్మరూపమునో, మతేయితర జీవరూపమునో సృజించుకొనును.<sup>2</sup> మరణసమయమున జీవి, ప్రాణములనన్నిటిని దనలోనికి దీసికొని, తానుజేసిన కర్మననుసరించి లభించు నుత్తమాధమ దేహములలో నొకదానియందుఁ బ్రవేశించునని కొన్నితావులందుఁ జెప్పబడెను. 3. దీనిననుసరించితే లింగశరీరసిద్ధాంతములు తరువాత నేర్పడినవి. దివ్యజ్ఞానసమాజమువారుదీనిని పశ్చిమదేశములందుఁ బ్రజల కెఱుకపఱచియున్నారు. ఈనూత్నశరీరము, జీవియొక్క మనశ్శీలములకు వాహనమై, స్థూలదేహ మరణమున చెడకయుండును, నూతనశరీరమున కిదిమే యాధారభూతమై, తన కనుగుణముగా దానిని నిర్మించుకొని, యింకొక జన్మమునంతను దానితోఁగడపును. జీవులన్నియుఁ బరమాత్మనుండియే ప్రత్యేకవ్యక్తులుగాఁబుట్టి, తిరిగి పరమాత్మయందే లయమగునని కూడఁ జెప్పబడెను. 4.

శరీరమరణముతో నాత్మయు నశించునను భౌతికవాదము నుపనిషత్తులంగీకరింపవు. జీవమవిచ్ఛిన్నమైనదనుదృఢవిశ్వాసము

(2) బృహదారణ్యకము ౪.౪ చూడు. ఛాందోగ్యము ౫ అ. ౧౦.౨; కాషీతకి ౧౪. ౨: బృహదారణ్యకము, ౧౪.౧౬.

(3) చూడు. బృహదారణ్యకము ౪.౪, 3.3౮; ౪.౪. ౪.౫; పృశ్న. 3౪. ౧౦; కాషీతకి ౪.౪.3.

కలిగియుండుటచే, స్థూలశరీరము నశించిన యనంతరము జీవము బ్రదికియే యుండునని వారుచెప్పిరి. స్త్రీపురుషసంయోగము, జీవియొక్క నూత్నరూపమునకు వలయు సామగ్రినిచ్చునేకాని, యది జీవస్పృష్టిచేయు శక్తి కలదికాదు. ఒకఅణువు పెంపొందుటవలన, జీవముదయించుట కాధారమని నిరూపింపఁజాలము. ప్రతిజీవియు స్త్రీపురుష వీర్యమందలి యణువునఁ బ్రవేశించి, తన కుచిఁమైన నూతనరూపమును దాల్చుచున్నదని చెప్పిన ఊపనిషత్సిద్ధాంతమునకంటె, లోకములో నొక్కొకబిడ్డ పుట్టి నప్పుడెల్ల నొకజీవమును దేవుఁడు కొత్తగా సృజించునని చెప్ప నంపదాయాస్తికవాద మెక్కుడు తృప్తి నీయఁజాలదు.

పునర్జన్మసిద్ధాంతము. మనము తర్కప్రజ్ఞచే సమర్థించిన యితర సిద్ధాంతములవలె సమర్థింపఁదగి యుండుటేకాక, మరణానంతరము జీవి పూర్ణముగా నశించిపోవునను సిద్ధాంతముకంటెను, లేక, శాశ్వతముగాఁ గర్మఫలితముల ననుభవించుచుండునను సిద్ధాంతముకంటెను విశేషముగా సంతృప్తి నీయఁగలదు. నీతిరహిత స్వైరవిహారము, నిత్యదుఃఖానుభవ దుర్దశయు నవసరములేని జీవితమును బ్రసాదించునది పునర్జన్మసిద్ధాంతము. దుఃఖము జీవుల కసమానముగాఁ గలుగఁజేసిన స్పృష్టియొక్క అన్యాయమున కీసిద్ధాంతము సమాధానమిచ్చును, భౌతికప్రపంచమునఁగల అసందర్భములు తార్కికబుద్ధి సంతృప్తి కాటంకములైన సమస్యలైనట్లే, నైతికప్రపంచమందలి అపకృమములన్నియు వీనికి లక్ష్యము తుదకు శ్రేయమేయని నమ్ముట కాటంకములైన సమస్యలైయున్నవి. మనది హేతుబద్ధమైన విశ్వాసమైనచో, మనకేవిధమైన తార్కిక నైతికసంశయములు

కలుగవవసరములేదు. అరాజకమే నైతికకృషికి దుదిమాటయైనచో నీతికి స్థానములేదు. ఒకవంక మనకు లోకమున గోచరించుచున్న నైతికరంగదుద్దోష ఘోరస్థితి, యింకొకవంక ధర్మమూర్తియైన దేవుడు నీరెంటికి సమన్వయము చేయవలసియున్నది. సృష్టికృమము “గుడ్డిదర్బారుగ” చేయబడినదని తలచి యూరకుండుటవలన బ్రయోజనములేదు. మానవునకు గర్మస్వాతంత్ర్యమియ్యబడిన కారణమున నీలోకములో నిన్ని అక్రమములు, దుఃఖములు సంభవించిన వనుభావము అసమత్వముతోఁగూడిన మానవజాతి నీలోకమున సృజించినదోషమునకు సమాధానము కాజాలదు. ఆదిలోనే భిన్నలక్షణములతో నేర్పడినసృష్టి పరిపూర్ణజ్ఞానమూర్తియైన దైవభావమునకు విరుద్ధమగుచున్నది. పునర్జన్మసిద్ధాంతమీ సృష్టియొక్క మూలదోషమును లోపము నొకకొంత సవరించి సమన్వయించుచున్నది. లోకములోని అక్రమము, దుఃఖము, మానవుని శీలవికాసమున కేర్పడినవని యీసిద్ధాంతము కొంత యువశాంతి నొసగుచున్నది. దుష్కర్మఫలితమైన శిక్షదుర్బుద్ధిని శుద్ధిచేయుట కేర్పాటు చేయబడినది. మన పాపములకు మనము శిక్షసనుభవించుచున్నాము, కాని, దానివలన మనము శుద్ధులముకూడ నగుచున్నాము. అందుచే మనకు శిక్షాదుఃఖము మంచిదే.

పునర్జన్మ సిద్ధాంత మెట్లుద్భవించినదో యిదివఱకే సూచించియుంటిమి. ఆర్యులు దేశీయానాగరిక జాతులమధ్యమందు వ్యాసించియున్న భావములతోడి సంపర్కమువలన నీ సిద్ధాంతమును గల్పించియుండవచ్చును. వేదములును దేవ

యాన పితృయానములను జెప్పియున్నవి. పశువృక్షాదులందు మానవుల జీవులు ప్రవేశించునను భావము, భారతవర్షాదిమనివాసుల విశ్వాసములనుండి వచ్చినది; బ్రాహ్మణములు కర్మలకు ఫలితావశ్యకత నుగ్గడించినవి. ఈభావములతో నుపనిషత్తులు సంసారసిద్ధాంతము నల్లినవి. ఈసిద్ధాంత జన్మమునకు వేటొక యాధారమును వెదుకనక్కఱలేదు. ప్రాచీనగ్రీసు దేశమున నిట్టి సిద్ధాంతములుండి యున్నయెడల నవి స్వతంత్రముగానుద్భవించి, పెంపొంది యుండవగును. అభినవపండితాభిప్రాయము దీనికి వ్యతిరేకమైయున్నది. భారతీయ గ్రీకు-విజ్ఞానములందీ సిద్ధాంతములనుగూర్చి, రెండు సుప్రసిద్ధుల రచనలనిట నుదాహరించుచున్నాము. మెక్లనల్ పండితుఁడెట్లు వ్రాసెను. “పైథాగరస్ భారతీయ తత్వముపైనను, నితర శాస్త్రములపైనను, నాధారపడినవిషయమున కాధారమున్నది. పైథాగరస్ చెప్పిన జన్మాంతరసిద్ధాంతమున కతని రచనలలోనే యాధారసంబంధము లేకుండుటయు, గ్రీకులే యీ సిద్ధాంతము విజాతీయమని భావించుటయు జరిగినది. ఆతఁడు దీని నీజిప్టునుండి స్వీకరింపలేదు. ఏలన నీజిప్టువారి కీసిద్ధాంతము తెలియదు.” ౧. గోంపెర్జ్ పండితుఁ డెట్లు వ్రాసెను: “పైథాగరస్ మతమునకును భారతీయ సిద్ధాంతమునకును సన్నిహిత సమానత్వమున్నది. సామాన్యలక్షణములందేకాక, కొన్నివివరములలోఁగూడ నీ సామ్యము గోచరించుచున్నది. శాఖాహారమిట్టి వివరములలో నొకటి. సంసారము జనన మరణాత్మకమైన చక్రమువంటిదను సిద్ధాంతము రెంటికి సమానము..

ఈసామ్యము హతాత్సంభవమనుట తగదు. బుద్ధునికి, బహుశః. జరాధుష్టునికి సమకాలికుడైన పైథాగరస్ పండితుడు. విజ్ఞాన ప్రచార వ్యాసంగము విశేషముగాగల నాటి యుగములో పెరియార్దేశీయుల ద్వారమున భారతీయుల మతత్వ భావములను సంపూర్ణముగాఁ దెలిసికొనియుండెనని తలచుట సత్యదూరముకాఁజాలదు.” ౧. భారతీయులు తమ భావములను జాత్యంతరులనుండి గ్రహింపలేదనిమాత్రము స్పష్టము.

౨౧- ఉపనిషత్ స్వత్వశాస్త్రము.

ఒక శాస్త్రీయపద్ధతిలో మనస్వత్వము నుపనిషత్తులు నిర్ణయించి రచింపకున్నను, నవి ప్రదర్శించిన కొన్ని భావములను మనము సేకరింపవచ్చును. ప్రశ్నోపనిషత్తునందు ౨. గర్మేంద్రియము లైదు, జ్ఞానేంద్రియము లైదుఁ గలసి దశేంద్రియములును చెప్పబడెను. ఈ యింద్రియములు మనస్సునకు వశములై వర్తించును. మనస్సు కేంద్రమైన యంగమై, దర్శన క్రియాశక్తిని గలిగియున్నది. మనస్సులేనిదే యింద్రియములు నిరర్థకములు. ౩. అందుచే నింద్రియములలో మనస్సే ముఖ్యేంద్రియమని చెప్పబడినది. మనస్సనగాఁ బ్రజ్ఞలేనిదే వాక్కు- దేనినిఁ దెలుపఁజాలదు. “నామనస్సిచ్ఛటలే” డందుము. “ఆలోకమును నేఁజూడలేదు; ప్రజ్ఞలేనిదే, యేమా

౧. గ్రీకు ఢింకరస్, వాఙ్మము ౧ పుట ౧౨౭.

౨. ప్రశ్నోపనిషత్తు, ౪౮. ౨.

౩. బృహదారణ్యకము. ౧౮ గీ, ౩.

పమును నేత్రము తెలియజాలదు.” ౧. “నేను పరధ్యానముగానుంటిని; నేను జూడలేదు; నేను పరధ్యానముగానుంటిని; నేను వినలేదు. దీనినిబట్టి మనుష్యుడు మనస్సుతోఁ జూచుననియు మనస్సుతో వినుననియు స్పష్టమగుచున్నది.” ౨, మనస్సునొక భౌతికపదార్థముగాఁ జూడబడినది ౩. అందుచే నిందియజ్ఞానమునకు, ముఖ్యమిందియమునుగాదు, ఇందియ వ్యాపారమునుగాదు; ఆత్మయిందియము ద్వారమునఁ జూడవలెనని యుపనిషత్తులు చెప్పినవి. వస్తుజ్ఞానమున కిందియములకు వస్తుసాన్నిధ్య మవసరమని చెప్పబడెను. ౪. ఒకేసారి మనస్సొకే వ్యాపారమును జేయఁగలదు. ౫. మనస్సుకంటె బుద్ధి యున్నతమైనది. బుద్ధివ్యాపార మిట్లైతరేయమునఁజెప్పబడెను; “స్పృశించుట, చూచుట, ఆలోచించుట, భావముల నిర్మించుట, తెలియుట, అంతరవలోకనము, నిశ్చయించుట, అభిప్రాయపడుట, ఊహించుట, అనుభవించుట, జ్ఞాపకముంచుకొనుట, సంకల్పము, భావముల పొందుపఱచుట, జీవించుట కిచ్చ, కాంక్ష. నిగ్రహము, నివన్నియు బుద్ధియొక్క భిన్న లక్షణములు.” ౬. ఈ వర్ణనము విమర్శనమునకు నిలుచునది కాదుకాని, అతిప్రాచీనమైన ఉపనిషత్కాలమున నిట్టి మన

౧. కాషీతకి.

(౨) బృహదారణ్యకము ౩ ఆ ౧. ౪.

౩. ఆల్బెర్ట్ హైన్ రిచింగ్ డోక్ నిర్మాణములోని యొకవస్తువువలె; భౌతికశాస్త్రజ్ఞుని ‘ఎలెక్ట్రాన్’వలె, మనస్సొక వస్తువని చెప్పెను.

౪. ఎపిడోక్సియ; డెమాక్రిటస్ భావములను బోల్చుచు.

౫. కాషీతకి ౩ ఆ. ౪

(౬) కాషీతకి ౩ ఆ. ౨.

స్తత్వచర్చ జరిగియుండుటలో విశేషము లేకపోలేదు. నేత్రమునకు నేత్రము, శోత్రమునకు శోత్రమునైన 'ఆత్మ' అన్నిటిలో నగ్గిమైనది. బుద్ధి, మనస్సు, ఇంద్రియములు, ప్రాణములు మున్నగునవన్నియు నాత్మాధీనములు. ౭. ఆత్మ సర్వవ్యాపియు, బరిపూర్ణమైనదియును, ౮. ఆత్మకు సగుణాకారమిచ్చి, అది మానవుని హృదయగుహలో నివసించుచున్నట్లు చెప్పబడెను. ౧. ఆత్మ నీ వారబీజప్రమాణము ౨. కలదనియు, జానెడుపాడుగు ౩. కాని, బొటనవేలింత ౪. కానియుండుననియుఁ బేర్కొనబడెను. ఉపనిషత్కర్త లాత్మకు స్థానమని చెప్పుటలో నాశ్చర్యముండనవసరములేదు; ఏలన ఆరిస్టోటల్ తన 'డేలినియా' గ్రంథమున నాత్మ హృదయములో నున్నదనియు, గేలన్ మేధస్సులోనున్నదనియు, డేకార్ట్ ఆత్మస్థానముపై నియల్ గొండనియు, టో పీ మేధస్సునియుఁ జెప్పియుండిరి.

౭ బృహదారణ్యకము ౪౮. ౪. ౧౫; ౧౮. ౪. ౧౭; ౧౯. ౬; ౨౮. ౧. ౧౭; ౩౮. ౭. ౨౨; ౪౮. ౩. ౭; ౪౮. ౧. ౧౩;

౮. కఠము ౧౮. ౨. ౨౧; ముండకము ౧౨. ౧. ౬.

౧. బృహదారణ్యకము ౪౮. ౩. ౧౭; ౧౯. ౬; ఛాందోగ్యము ౮౮. ౩. ౩; ౧౯. ౧౬ కఠము ౨౮. ౨౦ ౩౮ ౧.౪ ౮౬ ౬౮ ౧౮ శ్వేతాశ్వతరము ౩౮. ౧౧. ౨౦; హృదయము లేక హృత్పదము వెన్నెముకలో పొక కేంద్రము.

౨. బృహదారణ్యకము ౧౯. ౬. ౧; ఛాందోగ్యము ౩౮. ౧౪. ౩

౩. ఛాందోగ్యము ౧౯. ౧౮. ౧;

౪. కఠము ౬. ౧౭; ౨౮. ౨౧; శ్వేతాశ్వతరము ౩౮. ౧౩.



మనస్సు చైతన్యముకంటె సధికమైనది. మనస్సులో నొకభాగమే చైతన్యము; ఆత్మ ప్రపంచముకాదను మహత్తర శత్యము నిష్పడిప్పుడే పశ్చిమవిజ్ఞానము గుర్తించుచున్నది. వైబ్లిజ్ కాలమునుండియుఁ జైతన్యము మనస్సులో నొక యల్పాంశమనియు, మనస్సున కవసరమును, ప్రధానమునైన లక్షణముకాదనియు గుర్తింపఁబడినది. “మన యాంతర్య ప్రపంచము బాహ్యప్రపంచముకంటె విశాలమైనది, సంపత్తరమైనది. అధికముగా నాచ్ఛాదింపఁబడినది.” యని వైబ్లిజ్ చెప్పినభావము నుపనిషత్కర్తలు స్పష్టముగా నెఱిగియుండిరి.

మాండూక్యోపనిషత్తు, ఆత్మయొక్క వివిధావస్థలను, జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తి తురీయావస్థలను బేర్కొనినది. జాగ్రద్దవస్థలో, మనస్సు నిందియములు పనిచేయుచుండును. స్వప్నావస్థలో నిందియములు మనోగతములై శాంతించి యుండునని చెప్పిన విషయమును నేటి మనస్తత్వశాస్త్రము కాదనును. కాని ఉపనిషత్తుల ననుసరించి, మన యిందియములు పనిచేయుచున్నంతకాలము మనము కునికిపాటులో నుండవచ్చునేకాని, స్వప్నగతి నొండఁజాలము. అది అర్థ జాగ్రద్దవస్థ. సరియైన స్వప్నావస్థలో, మనస్సొక్కటే, విశృంఖల విహారి మొనరును. జాగ్రత్స్వప్నావస్థలకంటె భేదమేమనగా, జాగ్రద్దవస్థలో, మనస్సు బాహ్యవిషయములపై నాధారపడియుండును; స్వప్నావస్థలో తనకువలయు విషయములకే జానే కల్పించుకొని యనుభవించును. కాని, జాగ్రద్దవస్థలోని వస్తువుల వాసవల నుపయోగించును. సుషుప్తి లేక గాఢనిద్ర

మానవుని సహజావస్థయే. ఇందు మనస్సు నిందియములు  
రెండును విరతిఁబొందును. విషయావిషయ విభాగములతోఁ  
గూడిన 'అహం' భావము విరతిపొందును. ఈ స్థితిలో దృశ్య  
ములేని దృష్ట యొక్కఁడేయుండి తాత్కాలికముగా బ్రహ్మ  
ముతో నైక్యముగాంచును. ఏది యెట్లున్నను నీ స్థితి శూన్య  
మైనది కాని జీవరహితముగాని కాదు. ఏ యనుభవమును లేని  
గాఢనిద్రావస్థలో జీవుఁడుండి తాత్కాలికముగా నానందముఁ  
బొందునను విషయ మంగీకరించుట కష్టముగాఁదోచును. ఉప  
నిషత్తులైన నీ యవస్థలోని యెఱుక లేకుండ జరిగిపోవు దేహావ  
సరకృత్యములకుఁ గారణము 'ప్రాణమ'నియు, దానివలననే  
యుచ్ఛ్వాస, నిశ్వాసములు, రక్తప్రసరణము మున్నగునవి జరుగు  
చుండుననియుఁ జెప్పినవి. పూర్వాపర విషయములను గలుపు  
జ్ఞాపకశక్తియే యీయవస్థలో జీవి నిర్జీవముకాలేదని ఋజువు  
చేయుచున్నది. గ్రహణశక్తి లోపించియున్నను, నానందర్థ  
ములో జీవి నిజముగా నానంద మనుభవించుచున్నదా యను  
విషయము సంశయాస్పదము. తురీయావస్థ ఏకత్వమును  
గుర్తించునవస్థ; అది మనస్సునకు గోచరించు విషయముకాదు.  
అత్య సాధనమునకుఁ బూర్ణఫలరూపమైన సర్వైక్యభావము  
యొక్క అనుభవసిద్ధి తురీయ సమాధియందుఁ గలుగును.

ఉపనిషత్తులలోని వేదాంతేతరవిషయములను బరిశీలిం  
చుటకుముందుగా, నుపనిషత్తుల సామాన్యతత్వసిద్ధాంతము  
నిట నిర్వచనరూపముగాఁ జెప్పకొను టవసరమైయున్నది.  
భిన్నతత్వ నిర్మాణములను సమర్థించుట కనకాశమును గల

గఁజేసిన, సందిగ్ధభావము లుపనిషత్తులలో నున్నవని మేము మొదటనే చెప్పియుంటిమి; శంకరుని అద్వైతమా, రామానుజుని విశిష్టాద్వైతమా మూలగ్రంథములయొక్క నిశ్చితభావమును విషయము నిదమిత్థమని చెప్పట సుసాధ్యముకాదు. రెండువాదములకు సామర్థ్యమొసగు నూచనలు బహుశముగా నందుఁగలవు. వానిలోఁ బరస్పర వైరుధ్యములున్నవని యుపనిషత్తులెఱుగవు. సమాధ్యవస్థలో గోచరించిన అద్వైతబ్రహ్మము, రెండవదైన సగుణబ్రహ్మము నిజమునకు వేఱుకావు; ఒకేసత్యమును రెండువిధములఁ జెప్పటయేయగును. ఒకేసత్యము సత్యము యోగిదృష్టికి నిర్గుణైకబ్రహ్మముగను, తిర్గుబుద్ధికి సగుణబ్రహ్మముగాను గోచరించును. మొదటిదృష్టిలోఁ బ్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క రూపాంతరము; రెండవదృష్టిలో నది దేవునియొక్క పృథర్వనము, రెంటి ననుసరించియుఁగూడఁ బ్రపంచమొక అసత్య స్వరూపమనికాని మిథ్యయనికాని తోసివేయవీలులేదు; ఏలనఁ బ్రపంచము మిథ్యయైనచో మన యనుభవములకెట్టి విలువయు నుండదు. శాద్ధమతముయొక్కయుఁ దత్కాలయొక్కయు నొత్తిడిచే ననంతరమువచ్చిన గౌడపాదాదులు, పరమసత్యముయొక్క అద్వితీయతను, ప్రపంచముయొక్క అసత్యస్థితియును విశేషముగా నొక్కిచెప్పిరి. నిజముగా నట్టి యద్వైత తత్వము, మాధ్యమికశాద్ధుల తత్వమును వేదాంతపరిభాషలోఁ జెప్పినట్లగఁపడును. పురాణేతిహాసములు భగవద్గీతయు చేసిన మతతత్వ పునర్నిర్మాణము, న్యాయశాస్త్రమొసగిన దైవతత్వము, రామానుజుని

కల్పితమైన విశిష్టాద్వైత తత్వమునకుఁ దారిఁజూపినవి. నిజముగా నద్వైతవాదులందఱు పరిశుద్ధసంగతు లనగా సంస్కరింపఁబడిన బౌద్ధవాదులనియు విశిష్టాద్వైతులందఱు పరిశుద్ధనైయాయకులనియుఁ బిలువఁబడిరి.

౨౨-ఉపనిషత్తులలో

సాంఖ్యయోగ బీజములు

ఉపనిషత్తులలో వేదాంతేతరములైన సాంఖ్యయోగ శాస్త్రములకు బీజములున్నవి. పృథ్వి పురుషరూపమైన ద్వైతమును సాంఖ్యశాస్త్రమును స్థాపించినది. పృథ్వి సర్వసృష్టికారణమైయుండగా, పురుషుఁడు, సంబంధములేని సాక్షియై ప్రకృతిపరిణామమును దిలకించుచున్నాఁడు; పురుషులయొక్క లేక జీవుల ౧. యొక్క నానాత్వముకూడ సంగీకరింపఁబడినది. ఉప

౧. భిన్నత్వమునకంతకును మూలభూతమైయున్న అన్యత్వములేః ప్రకృతి నుపనిషత్తులు స్పష్టముగాఁ జెప్పినవి. “ఇంద్రియములకతీతములై వస్తుతన్మాత్రమున్నవి. వీనికతీతమై మనస్సున్నది; మనస్సువైన మహత్తత్వమున్నది; దానివైన వ్యక్తమున్నది; దీనివైఁ బురుషుఁడు; పురుషునివైఁ సేమియును లేదు.” (కఠము ౩౮ ౧౦. ౧౧; ౬౮ ౨. ౮.) సృష్టికారణమైన అన్యత్వమువైన దేవుఁడొకఁడే యున్నాఁడు. “తపస్సుచే బ్రహ్మము వృద్ధిపొంది, అందుండి అన్నముత్పత్తియగును; అన్నమునుండి, పౌణిమము, మనస్సు, భూతములు, లోకములు, కర్మ కర్మఫలములు నన్నియువచ్చును.” (ముండకము. ౧౮ ౧.) ఇందుఁజెప్పిన అన్నమును శంకరుఁ డవ్యాకృతమని చెప్పినాఁడు. పృథ్వీపనిషత్తునందు (౮౮.) వస్తువులన్నియు నెట్లువచ్చినకొమములోనే అన్యత్వమునందుఁ దన్మాత్రముతోఁ బ్రకటించునో చెప్పఁబడినది. (చూడు పృథ్వి. ౮౮. ౮.) దేవునిలోనుండి పృథ్వి వచ్చినదని యుపనిషత్తులు చెప్పినవి. పురుషుడనగా పరబ్రహ్మము. (ముండకము ౩౮. ౧. ౧)

నిషత్తు లీ నానాత్వము సంగీకరింపవు. ఉపనిషత్తుల అద్వైతము మతానుష్ఠానావసరము కొఱకై యెట్లేకేశ్వరవాదముగా మారినదో మనము చూచియుంటిమి. ఏకేశ్వరవాదము, పరమేశ్వరునితోఁబాటు వానినారాధించు వ్యక్తుల సంగీకరించును. ఫలితము జీవనానాత్వము. కాని పరమేశ్వరుని స్వాతంత్ర్యము ప్రత్యేకజీవుల స్వాతంత్ర్యము పరస్పరవిరుద్ధమను విషయమును సాంఖ్యసిద్ధాంతము గ్రహించియుండిరి. ఇందెవరో, అటు పరమేశ్వరుడో, యిటు ప్రత్యేకజీవులోఁ దొలగవలెను. సృష్టి పరిణామ సామర్థ్యము ప్రకృతికియబడినప్పడికఁ బరమపురుషుని యవసరము కానరాదయ్యెను. దేవుని సంబంధములేని జడ పదార్థమైన ప్రకృతికి సృజనశక్తి నొప్పగించుట నుపనిషత్తులు నిరసించెను. పరమసత్యమైన దొకే సత్పదార్థమున్నదనియు దానిపై వాధారపడి కర్తృ కర్మభేదములేర్పడినవనియు నుపనిషత్తుల ప్రధాననిర్ణయమైయున్నది. ౧.

ఉపనిషత్తులలో యోగ శాస్త్రాగ్రంథదశ గోచరించును. మన అసంపూర్ణ ప్రజ్ఞాబలము సత్యమును దర్శింపఁజాలదని ఉపనిషత్తుల నిశ్చయభావము; మనస్సును నద్దమున సత్యప్రతిబింబముమాత్రమే గోచరించునని చెప్పఁబడినది. సత్యస్వరూ

సాసారవృక్షముపై చెండుపళ్ళులున్నవనియు నొకటి మధురఫలాస్వాదనమును చేయుచుండగా చెండవది సాక్షిమాత్రముగా నుండుననిచెప్పిన భావమునుండి సాంఖ్యపురుషుని లక్షణము తీసికొనఁబడియుండును.

౧. చూడు విశేషము, ౧౭ ౧. ౨; బృహదారణ్యకము ౧౭ ౪. 3; ఛాందోగ్యము ౬౭ ౨. ౬; తైత్తిరీయము ౨౭ ౧.

పము నెంతవఱకుఁ దెలిసికొనఁగలశక్తిని మనస్సుకలిగియున్నదో దానినిబట్టి మన జ్ఞానపరిమితియుండును. గుడ్డివానికి రంగులును, బధిరునకు గానమును దెలియనట్లే, అల్పబుద్ధికి సత్యము గోచరించదు. తెలియుట యనునది నూతనసృష్టికాదు; ఉన్న సత్యమునే దర్శించుట. తెలియునుపకరణములో నేమాత్రము కలుషమున్నను, సత్య మసంపూర్ణముగానో, రూపాంతరముగనో గోచరించును. మనస్సునకు సత్యమునకు మధ్య మందు మనస్వార్థములైన కోరికలు, మోహములువచ్చి అడ్డు నిలచును. వ్యక్తికిఁగల దోషములు మనస్సునకుఁ బట్టినపుడు సత్యప్రతిబింబ మస్పష్టమైన యాకృతిఁ గలిగియుండును. దృష్టయొక్క అజ్ఞానము సత్పదార్థమును భిన్నరూపములోఁ జూపును. ఆతనివ్యక్తిగత భావవికారములచే వస్తుసత్యము వికారాకృతిలో గోచరించును. మనస్సంబంధమైన దోషము సత్యములోఁ బ్రవేశించుటే అపార్థమునకుఁ గారణము. నిరహంకార నిష్కపటమైనదృష్టి సత్యదర్శమునకవసరము. వ్యక్తిగతమైన దృష్టి సత్యమును మఱుగుపఱచును. మనన్సువలన మనకు సంభవించు అపసవ్యవ్యాపారములనుండి మనము బయటపడవలసియున్నది. అనవసరచపలసంచారముచే వ్యర్థమగుచున్న మానసికశక్తులను వారించి, సత్యస్ఫురణ కనుకూలమైన నిశ్చల నిష్కలుష మార్గములలో వానినుంచవలెను. చిత్తమను నద్వమును శుద్ధిచేసి, వ్యక్తిగత కలుషములందుఁ జేరకుండఁ జేయువిధానములను యోగశాస్త్రము మనకిచ్చుచున్నది. ఇట్టిశిక్షణమే మనకు నిరహంకారమైన మహోన్నత వ్యక్తిత్వమునిచ్చును; ఇట్టి

యున్న తదశలోనుండియే మహాపురుషులైన వారెవరుఁ జూడఁ జాలని సత్యములను దర్శించిరి. ఇది ఉపనిషత్తుల ఆత్మసిద్ధాంతమున కనుకూలమైన విధానము. మానవ సామాన్యదృష్టి శాశ్వతమైన ఆత్మప్రపంచమువైపు దిరుగక, యింద్రియ మనః కల్పితమైన నశ్వరప్రపంచమునందే సంచరించును. మన మీయింద్రియముల నధిగమించి, ఉన్నతపదవికిఁ బోయినచో, మన వ్యక్తిత్వము సన్నగిల్లదు; సముల్లసితము సమృద్ధము నగును. మనవ్యక్తిత్వము భౌతికవిషయ రజ్జువులచే బంధింపఁ బడినచో నది శక్తివంతము కాఁజాలదు. వ్యావహారికబంధముల నతిక్రమించినపుడు మన వ్యక్తిత్వమునకు విశ్వవైశాల్యము గలిగి, సమున్నతపదవి నలంకరించును. అప్పు డనుభవజ్ఞాన మతిశయించును. క్రిందిమెట్టులలో ననగా దేశకాలములందు జరుగు పరిణామస్థితిలోఁ దాత్కాలిక కేంద్రమైన 'అహం' భావముగా మనమున్నప్పుడు, మన యనుభవ మస్వతంత్రమైన దగును. సంకుచితమైన 'అహం' స్థానకేంద్రమునకుఁ గట్టువడిన, మన వ్యక్తిత్వమును, బంధముల నూడఁబెరికి, స్వతంత్రవ్యక్తిత్వముగా మారినప్పుడే, దేవుఁడు కేంద్రముగాను, మానవుఁడు కేంద్రపరిధి నాక్రమించినవాఁడుగాను నుండు స్వచ్ఛందానుభవసిద్ధి మనకు లభింపఁగలదు. అట్టిస్థితిలో మన ముపనిషత్తులు చెప్పినరీతిని "బాహ్యముననున్నది, లోపలనున్నది యొకటే"యని గుర్తింతుము. బాహ్యమునే విలోకించు నభ్యాస మను విసర్జించినగాని, ఆత్మ సౌందర్యానుభవసిద్ధి చేకూరఁ జాలదని యోగశాస్త్రము ఘోషించుచున్నది. భ్రాంతి,

మాయ జగద్దర్శనాపేక్ష సమసినఁగాని, శాశ్వతసత్య జగద్దర్శన లాభము చేకూరదు.

యోగశాస్త్రము మానసికాధ్యాత్మిక శిక్షణము మన కవసరమని చెప్పుచున్నది. పరమార్థసంపాదనమునకుఁ బరిశుద్ధ నియమజీవిత మవసరమని ఉపనిషత్తులును జెప్పినవి. ప్రశస్తిప నిషత్తునందుఁ బిప్పలాదుఁడను గురువు బ్రహ్మజ్ఞానము కోరి వచ్చిన యాటుగురుశిష్యుల నింకొకయేఁడు శిక్షణము పొంది రమ్మని యిట్లు శాసించినాఁడు. “పోయి మీరింకొకసంవత్సరము బ్రహ్మచర్య శ్రద్ధాతపస్సులతో జీవించి సుశిక్షితులైరండు.” సంసారసంబంధ బాధ్యతలులేని, బ్రహ్మచర్య దీక్షవలన మను ష్యుఁడు తన యావచ్ఛక్తిని పరమార్థముపైఁ గేంద్రీకరింప వచ్చును. జ్ఞానవిరోధియైన అశాంతి, సశించి, చిత్తశాంతి తప స్సుచే లభించును. శ్రద్ధలేక విశ్వాస మన్నికర్మల కునవసరమే. ప్రకృతిస్థితినుండి, ప్రకృత్యతీతస్థితికి మానవునుద్ధరించి, యచటఁ బరమేశ్వరుని ప్రత్యక్షసాంగత్యము జేకూర్చుటయే యోగ శాస్త్ర ప్రబోధములోని సారాంశము. మనలను బాహ్యవస్తువులకు బంధించి బానిసలుగాఁ జేయుచున్న మనస్సును నిగ్రహించినగాని మోక్షములభింపదు. బాహ్యవస్తువులకుఁ బరిస్థితులకు బానిసలమైన కారణముననే మనకు సంతృప్తి లభించుటలేదు. “పర్వతశిఖరము పైఁగురిసిన వర్షజలము నలుదెసలనుండి క్రిందకు ప్రసరించునట్లు, వస్తుభిన్న గుణములచే నాకర్షింపఁబడిన వాడు నలుదెసలకు వానికొఱకై సంచరించును; శుద్ధోదకమునందు శుద్ధోదకము బోసినచో మార్పులేకుండ నిలిచినట్లు, ఓగ్రాతమా!



జ్ఞానియొక్క ఆత్మనిలుచును. ౧. తన యాత్మనెఱుంగని వ్యక్తి మనస్సు, నిలుపుతాతిపైఁబడిన వర్షధారవలె, నన్నివైపులకుఁ జెదరిపోవును. కాని చిత్తశుద్ధికలిగిన వెనుక, సర్వజంతురూపములలో డాఁగియున్న విశ్వజీవసాగరముతో నొకటై విశ్రమించును. స్వేచ్ఛగా వదలినచో బహిర్ముఖమైన మనస్సు ఎడారియిసుకలోఁ జెదరిపోవును. సాధకుఁడు. తనలోనున్న అంతర్విధానమును దర్శింపఁగోరుచో, మనోద్వప్తిని లోపలికిఁ ద్రిప్పి నిశ్చలముగా నిలుపవలెను. వాక్కును భావములోనికిని, భావమును జ్ఞానములోనికిని, జ్ఞానమును విశ్వచైతన్యములోనికిని, బ్రవేశపెట్టవలెను; అప్పుడే నిత్యమైన ఆత్మశాంతి లభించును. ౨ “పంచజ్ఞానేంద్రియము లుపశాంతిబొంది, మనోబుద్ధులు నిశ్చలములైనప్పుడే ఉత్తమగతినిఁ జేరుదుము” 3. “ఉపనిషత్ జ్ఞానమను మహాధనుస్సును గ్రహించి, నిత్యధ్యానమను నిశితాస్త్రము నందు సంధించి, బ్రహ్మలగ్నమైన మనస్సును వింటితాగ్రాడు లాగి, ఓఉల్లాసముగల యువకుఁడా ! బ్రహ్మమను లక్ష్యమను గురిచూచిశొంట్టము” ౧. ప్రతర్దనుఁడను నాతఁడొక నూత్నసంయమన విధానమును గాంచెనని కాష్ఠీతక్కువనిషత్తు చెప్పినది.

౧. కథము ౨౪. ౧౧ (౨) కథము ౨౪. ౧౩. పోల్చు “మనస్సు నిశ్చలమైయున్నప్పుడు కలుగు సమాలోచన ముత్తమమైంది. శబ్దములు కాని రూపములు కాని, మోహభేదములు కాని దానినప్పుడు బాధింపవు. మనస్సు నకు దేహసంబంధము కాని దేహభిమానము కాని లేక పురుషదర్శనలాలసమైయున్నప్పు డిట్టిస్థితిలభించును.” స్లేటోఫియోడోగ్రంథము.

3. కథము ౧౪ ౧౨.

౧. ముండకము ౨౪. ౨, ౨

దానికే అంతర్యజ్ఞమనిపేరు. దీనిననుసరించి,, మానవుఁ డింద్రియములను కామములను పూర్ణనిగ్రహములో నుంచవలెను. 3 శ్వాసను నిగ్రహించుటచే సమాధి లభించునని ఉపనిషత్తులప్పుడప్పుడు చెప్పినను, 'ఏకాగ్రత' ౪ కెక్కు-వప్రాధాన్యము నిచ్చియున్నవి. బీజాక్షరములగు ఓమ్, తద్వనమ్. ౫ తజ్జలాన్ ౬ మున్నగుచిహ్నములపై మనస్సు లగ్నము చేయుమని చెప్పినవి. ఏదోయొక ప్రత్యేకవస్తువుపై గొంతసేపు మనస్సును గేంద్రికరించు నభ్యాసముచే నేకాగ్రత చేకూరునని చెప్పబడెను.

న్యాయ్యశాస్త్రసూచన లొక్క-ముండకమునందేకలపు. ౭. "ఈ యాత్మబలహీనునకు లభింపదు; ఆవేశముచేఁగాని తపస్సుచేఁగాని లింగముచేఁగాని ఆత్మను పొందఁజాలము" ౮. లింగమనఁగా, న్యాయ్యశాస్త్రమని తరువాతఁ దెలియఁగలదు; అనఁగా ననుమానములోని మధ్యపదము లేక సంయోగకారణము లింగము. సత్యము ననుమానప్రమాణముచేఁ దెలియుననుష్ఠాపహారసిద్ధాంతముకూడఁ బేర్కొనఁబడెను. "ఒకమట్టిముద్దవలన మంటిచేఁ జేయఁబడిన సర్వవస్తుస్వభావము తెలియును. ఒక సువర్ణశకలముచే సర్వసువర్ణమయ వస్తుస్వభావము తెలియఁగలదు" ౯. విషయివిషయ భేదముచేతనే జ్ఞానము సాధ్యమని ప్రతిర్దనుఁడు చెప్పియున్నాఁడు.

(౨) అంతరమగ్ని హోతృష్ ౨౭. ౫.

3. బృహదారణ్యకము ౧౭. ౫. ౩ (౪) ప్రశ్న ౫౭. ౧

(౫) కేన ౪౭. ౬ ౬) ఛాందోగ్యము 3౭ ౧౪. ౧

(౭) ముండకము 3౭. ౨. ౪. ద్యూనేకైహ్యాయములు దీనికి వేరర్థమునుజెప్పిరి.

(౮) లింగము సంయోగసాధనము చూడు ఛాందోగ్యము ౪౭. ౮. ౪

(౯) ఛాందోగ్యము ౪౭. ౧. ౪-౬

## ౨౩-భావితత్వ బీజములు.

తత్త్వాన్వేషణముయొక్క ప్రధానలక్షణముల నుపనిషత్తులు నిర్ణయించి, రాజోపుతత్త్వచర్చా మార్గములను సూచించినవి. ఇతర సిద్ధాంతసూచనల నటుంచి, ఉపనిషత్తులు పరిపూర్ణమైన తత్త్వసిద్ధాంతమునకు వలయు లక్షణములను, అనగా, ప్రపంచముయొక్క సంబంధసత్యస్థితి, సత్ప్రదర్శముయొక్క పూర్ణత్వైకత్వములు, నీతిమతజీవితానుష్ఠానావసరములను ప్రదర్శించిన విషయమును మనమిదివఱకే చూచియుంటిమి. ఆత్మపరమాత్మైకరూపమైన తత్త్వసమన్వయముచే నుపనిషద్విజ్ఞాన ముత్కృష్టబలసమన్వితమైనదని చెప్పవచ్చును. కాని, యీ తత్త్వసమన్వయము నుపనిషత్తులు తక్కువప్రజ్ఞావిధానముచేగాక భావసమార్గసిద్ధివలన నిరూపించియుండుట, కొంతవఱకు నుపనిషద్విజ్ఞానమునకు లోపముగా గోచరించును. తత్త్వశాస్త్రముయొక్క కేంద్రసత్యము సమోఘముగా నెఱిగి ప్రదర్శించినను, దాము ప్రదర్శించిన భిన్నతత్త్వభావముల వైరుధ్యములను సక్రమతార్కిక విధానముచే సమన్వయించి యుండలేదని మన మంగీకరింపవచ్చును.

వేదమత విశ్వాసము లుపనిషత్కర్తలపై నెక్కువయొత్తిడి కలుగజేసెను. వారు వానిని విమర్శించుట కేసంశయమును జూపకున్నను, పూర్వసంప్రదాయము వారిని గొంతలొంగదీసినది. భావిదశాభ్యుదయమునకు వారు కర్తలమని పించుకొని, పురాతనోన్నత్యమం దమితభక్తిగలవారనిపించుకొనుటకును జూచిరి. ఫలితములనుబట్టి చూచిన, నిది మిక్కిలి

కష్టమైనపనియని తెలియఁగలదు. ఏనిర్ణీత మతారాధన విధానముగాని, పురోహిత సోపానవర్గముకాని లేని స్వచ్ఛమైన తత్త్వసిద్ధాంతము నుపనిషత్తులు బోధించియున్నను, వీనినన్నిటిని సహించుటయేకాక, అంగీకరించికూడ నున్నవి. “మంత్రములలోఁగల వివిధకర్మలు నిజమైనవే; త్రేతాయుగమున విశేషముగా నాచరింపఁబడినవి. సత్కామాములు వాని నెల్లప్పు డాచరింపుఁడు. కర్మ ఫలానుభవప్రాప్తికిదియే మీ కుచితమైన మార్గము.” ౧. వేదోక్త దేవతావర్గమునకు యధాస్థానమీయఁబడెను. ప్రజ లాదరించుచున్న దేవతలను విసర్జింపుఁడని యెవ్వరును బలుక లేదు. నూతనతత్త్వమునకు విరోధముకాని విధమునఁ బూర్వవిశ్వాసములే, యుక్తియుక్తములైన పద్ధతులచేతను, నర్థాంతరకల్పనముచేతను, సమన్వయింపఁబడినవి. నాటి శకము తత్త్వసిద్ధాంతనిశ్చయ ప్రకటనప్రచారమును గోరినను, సత్యధికమైన సామరస్యవిధాన ముపనిషత్తులు ప్రకరించినవి. బాహ్యశాసనములనుండియు, గర్మకలాపమునుండియు మానవునికి దాస్యవిముక్తి కలిగించు మహోద్యమముగా నుపనిషద్విజ్ఞాన మారంభించినది. వారికృషి పూర్వశృంఖలములనే తిరిగి బంధించుటతో ముగిసినది. జీవితమునకుఁ గొత్త విలువనొసఁగి బోధించుటకుబదులు సంప్రదాయ ధర్మములనే పునరుద్ధాటనమొనర్చిరి. సార్వజనిక తత్త్వ ధర్మప్రచారము చేయుటవేఱు, స్థాపించుటవేఱు, పురాతనవిశ్వాసము నుత్కృష్టతత్త్వలక్ష్యముతో మేళవింప నుపనిషత్తులు వంద్యమైన కృషి

చేసియున్నది, కాని నాటిప్రజలకుఁ, బూర్వగాథా ప్రపంచమునకును నూత్న తాత్త్వికోద్యమ సత్యమునకు భేదమైనది యెట్లు కవకాశమైన లేకపోయినది. ఉపనిషత్తు లుపదేశించిన మహనీయతత్త్వము, ప్రజాసామాన్య మాదరించిన తత్త్వము కాలేకపోయినది. అది జాతినంతను నెప్పుడు వశముచేసికొని యుండలేదు. క్రితుకలాపమతమే సంఘమున నమలుతో నున్నది; ఉపనిషత్తులు దాని కధికగౌరవమును గూర్చినవి. పూర్వవేదమతమునకు మూలకారణ మొకవిధమైన నూత్న శక్తి యెచటనుండియో వచ్చి ప్రవహించినది. ఉపనిషద్ధర్మము ప్రజాసామాన్యములో వ్యాపించియుండినచో జాతీయైక్య శీలము నూత్నదృక్పథముద్రోకి నూత్నసాంఘికవ్యవస్థా నిర్మాణ మపూర్వముగా జరిగియుండెడిది. కాని యిందేదియు జరిగినదికాదు. శూన్యమైన మతము యథాపూర్వాంధ విశ్వాసములతోఁ బ్రబలినది. పురోహితవర్గాధికారము ప్రబలమైనది. మతవ్యవస్థల సంప్రదాయ దాస్య మొకవైపున, సామాన్య ప్రజాకోటి జ్ఞేయమునెడ నిర్లక్ష్యభావ మింకొకయెడ నేకకాల మందే నివసించినవి. ఏకొలదిమందియో మహోజ్వలమైన వేదాంతధర్మమును బూర్ణానుష్ఠానములో నడపి సిద్ధులైరి. అది మతతత్త్వవైరుధ్యములతో నరాజకమైన శకము. స్వచ్ఛతత్త్వము మొదలు విగ్రహోపాసనము వఱకుఁగల నానామత విధానములకు స్థానమునుజూపిన పద్ధతిలో నుపనిషత్తుల విజ్ఞానమును ప్రబోధింపఁబడినది. ఫలితమేమన నున్నతమతతత్త్వ మధమ మతాచారములో మగ్నమైపోయినది.

ఎల్లచోటలందుఁ బరస్పర విరుద్ధాభిప్రాయములు  
 పెచ్చుపెరిగినవి. మతరంగమున వేదముల ప్రతిష్ఠావభా  
 వము, యజ్ఞ కర్మకాండ, ఉపనిషద్వైతము, తత్త్వానుష్ఠా  
 నము సమ్మిళితములై నడిచినవి. సాంఘికవిషయములయందు,  
 వర్ణభేదమున్నదికాని, దాని కాతన్యము తత్త్వవిశ్వవైశాల్యభావ  
 ముచే నడలింపఁబడినది. జన్మాంతర సమస్యావిషయమునఁ బున  
 ర్జన్మసిద్ధాంతము, నరకలోక భావములతో మిళితమై పోయినది.  
 కాని సత్యమైన యాదర్శ మసత్యభావములలోఁబడి యడుగంటి  
 నది. పరస్పరవిరుద్ధ సిద్ధాంతములతోఁగూడిన బ్రాహ్మణముల  
 మతములోని సంశయావస్థ శిఖరమునందుకొని, ఉపనిషదనంతర  
 యుగమందును లేక జాడ్యపూర్వయుగమందును విహరించినది.  
 సత్యము సంప్రదాయముగను, ధర్మము నిత్యకర్మకలాపము  
 ఘనీభవించిపోయి, స్వతంత్రాత్మ సాధనోదక మింకిపోయిన  
 యుగమిది. జీవితమొక వ్యర్థకర్మపరంపరయైనది. మానవమా  
 నసము, విధినియమయంత్ర చక్రబద్ధమైనది. స్వేచ్ఛాశ్వాసను  
 కర్మపాశములు కట్టివెచ్చినవి. ఒకమంత్రము పఠించుచునో లేక  
 ఒక కర్మచేయుచునో, మానవుడు నిద్రనుండి మేల్కొన్నది  
 మొదలు త్రాగుట, కుడుచుట, స్నానముచేయుట, మున్నగు  
 సర్వక్రియలు చేయవలసివచ్చినది. అర్థరహిత కర్మలకు, మూర్ఖ  
 విశ్వాసములకు ననుచితమైన గౌరవములిచ్చిన శుష్కలఘు  
 తత్త్వమే ప్రాధాన్యము వహించినది. గాంభీర్యములేని శుష్క  
 తత్త్వము, హాస్వదృష్టిగల సంకుచితమతము, ఆడంబరము  
 లతో నపార్థములు కల్పించి, బుద్ధిమంతులను గొంతకాలము

కాని, జనసామాన్యమును చిరకాలముకాని శృప్తిపలుపుచేసె  
 లదు. సర్వవిచ్ఛిన్నదశ ప్రారంభమైనది. ఉపనిషత్ప్రతిఘటన  
 నోద్యమము తీవ్రరూపము దాల్చినది. ఉపనిషత్తుల అద్వైతము  
 వేదముల బహుదేవతారాధనము; ఉపనిషత్తుల స్వచ్ఛబ్రహ్మ  
 జ్ఞానము, వేదముల క్రీతుకలాపము; ఉపనిషత్తుల మోక్ష  
 సంసారభావము, వేదముల స్వర్గపరకములు; ఉపనిషత్తుల విశ్వ  
 జనీనలక్ష్యము, వేదముల వర్ణవిభాగము నివి పరస్పరము ససం  
 బద్ధములగుటచే జరకాలము కలిసి యుండఁజాలక పోయెను.  
 ఆయుగము సర్వరంగపునర్నిర్మాణమును గోరినది. సామాన్య  
 మానవ జీవితమునకుఁ దృప్తి నొసగు స్వచ్ఛమైన తాత్త్విక  
 మతముకొఱకై ప్రజలు నిరీక్షించుచుండిరి. పరస్పరవిరుద్ధములైన  
 భావముల ససంబద్ధసామరస్యముగా నతుకుప్పెట్టలచేఁ గలిగిన  
 అసంతృప్తి, స్వచ్ఛసమన్వయమునకు వ్యతిరేకములైన భావము  
 లను బెరికి వైచిన్యగాని శాంతించునవకాశములేదు. నాటిమత  
 ములో స్పష్టముగా గోచరించుచున్న యతుకులను, బౌద్ధులు,  
 జైనులు, చార్వాకులు బహిరంగముగాఁ జూపనారంభించిరి.  
 బౌద్ధజైనులు, నైతికశుద్ధ ప్రవర్తనావశ్యకత నుగ్గడించి, తిరు  
 గుణముగా మతపునర్నిర్మాణమునకుఁ బూనుకొనిరి. కాని, వారి  
 ప్రయత్నములు విస్లవాకృతి వహించినవి. ఉపనిషద్విజ్ఞానమొ  
 సఁగిన పరిశుద్ధ విశ్వజనీన ధర్మమును బ్రకటింపఁదలచిరి. కాని,  
 బ్రాహ్మణముల వర్ణవిభాగము, క్రీతుమతము, ప్రజాదరణ  
 మును గన్న యితర విశ్వాసములు పూర్ణముగా విసర్జనీయ  
 ములని వారు తలఁచిరి. భగవద్గీతయును, దరువాతవచ్చిన ఉప

నిషత్తును, గతచరిత్రమును విస్మరింపక, యందలి లోపములను విశాలభావముతో గమనించి, యేభావమును దోసిపుచ్చ నవసరములేని పూర్ణసమన్వయసిద్ధాంత నిర్మాణము కొఱకు యత్నించినవి. ఉపనిషదనంతర యుగమందు, పురాతనాధునాతన మతపునర్నిర్మాణ ప్రతిఘటన వ్యాపారమును దేశములో వేటువేటు ప్రదేశములలో సాగించి యుండవచ్చును. బౌద్ధజైనములు ప్రాచ్యదిశయందును, వేదమత ప్రధానస్థానమైన పశ్చిమదిశయందు భగవద్గీతయును కృషిచేసియున్నది. విజ్ఞానప్రపంచమునఁ జెలరేగిన ఆందోళనము, ప్రతిఘటనము, పునర్నిర్మాణములతోఁ గూడినట్టి యాయుగమునకు మనము తరలుచున్నాము.

పరిశీలన గ్రంథములు.

౧. మ్యాక్సుముల్లరు ది ఉపనిషత్సు (సేక్రెడ్ బుక్సు ఆఫ్ ది ఈస్టు వాల్యుములు. ౧; ౧౫)

౨. డ్యూసేన్:—ది ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు.

౩. గఫ్:—ది ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు.

౪. బారువా:—ప్రీ బుద్ధిస్త్, ఇండియన్ ఫిలాసఫీ.

౫. మహాదేవశాస్త్రి:—ది తెత్తిరీయోపనిషత్తు.

౬. రేనడే:—ది సైకాలజీ ఆఫ్ ది ఉపనిషత్సు. ఇండియన్ ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ. ౧౬-౧౮-౧౯

౭. హ్యూమ్:—ది థర్టీక్ ప్రిన్సిపల్స్ ఉపనిషత్సు.

మొదటి భాగము

సమాప్తము





